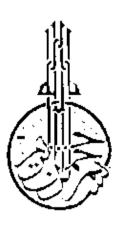
ا في منظمة المارية ال

الجُزَّةُ ٱلأَوَّلُ

عندن ٱلإمكام للحُدِّثَ مح*دَّرُ كُرِبِ* **الكانرهلوكي لمدني** المؤلِّسَنَة ١٠٠٠ه

اعتنى ويوعانى على الاستاد الدكتوريني الدين المدوي

وارالله





الظانِّ أَ الْأَوْلَىٰ مُحَتَّمَّ أَنْ وَمُنشَّتُ أَ ١٤٢٠ هـ ٢٠٠٦ م كُـلُوقُ الظنْ عَلَى مُوسًا الْمُلْكِثِينَ

SHEIRH ARPLITASAN NADWI CENTER

hor Research & Islamic Studies.
MOZAFFAR PUR, AZAMGARD, U.P. (INDIA).

Tel. 0091 54622 70.34

0001-54622-20017

Fax 0091 59627 20785

مركز الشيخ أبر المحمس الندوي للبحوث والدواسات الإسلامية مظفرفور ـ أعظم حراد يوني (الهمد)

بشدريد أغو الأنخيب الأنخب

فقادمة العليث أبجه بيارة

عامة تسيخ الدام العالمين، والعملاة والسيخ الدامة الأراحين طرابط بهرالداري. التحمد عه رب العالمين، والعملاة والسلام على سيد المرملين محمد. والحد وصحمه أحمجين ومن سعمو باحماد. أدعا بدعوبهم إلى برو الدين وبعد.

عند الدن الأوجر المدانك الى موقة الإدام بالكاء لشيخ المنحدين في العصر المحديث ويتبية السنت المسائلة السنج محمد وكربة الكالدملوي المدان المحديث في سرح المرحاء المدان المسومي في العليث المستوجه من القبي المحدث، وبدهب الإمام بالكان عراف المحدث، وبدهب الإمام بالكان حراف المستفيل علم المحدث، والدخوان المستفيل علم المحدث، والدخوان المحدث، الماكن، وصدرت له عدة طعات، وهذه من الشاء الجاهدة التي عمد بها مواحمة من احدام والمحدة الدولة المحدث الماكن على المحدث في حامة المدر الدائمة الدولة الدولة المحدث الماكن المحدث الماكن حامة المدر الدولة المحدث الماكن المحدث الماكن المحدث المدر المحدث المدر الدولة المدر الدولة المحدث الماكن الدولة المحدث الماكن المحدث الماكن المحدث الماكن المحدث الماكن المحدث المدر المحدث الماكن ال

وقد قائدة له فسدها في الفاحيح وبالداء الديخ دها، وتردا الكندهنون وسيخ الديا السحيوة الكندهنون وسيخ الديا السحيوة في شرح من أي وسيخا وقوما وقمل قارة في الريب وستعبد في طبح في شرح من أي فاودا وقمل قارة في الريب وستعبد وقا طبح وصحح كتب الحديث السوى السوعا، وقال موهاج له لديا وقد صدرك بقاسة عاد كتب في علم الحديث ولواحم المحديث، وبالك قبر لا عديا ومرح كب الحديث، وبالك تجب المقلم في الإساط علما الحديث

وقد بدق الدقيور السنج تني الدس لا دوي حيدا فطيب في بصحيح

مقدمة الطيعة الجاريدة

كتاب أوحر الدسائك!. وقام بالمقاولة بين السلخة الأصلية القديمة والسلح الأحرى الذي طاءات في مصر وبوريات، وراجع الأصال والمراجع لشرح للكتاب، وأضاف إلى الكتاب فهارس وهو الش مفيدة، فأصبح الكتاب أعم وأسبل لطابي علم الحدث.

وأسأل الله التوليق والسدادار لقنول، وهوا ولي الموقيق

أنوألوه كتاح طي التحكيني الشادوي وينيش والمسلوم بذوراها لحاد الاجتراطة مرحدي لاسرو برمالون م كوروده و

لاست بدا آنو الكافران الكافورية مناز الدافعة

الحدد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد الأبياء والمرسلين محدد والد وأصحابه أحمين أما بعد

عال قباب أوجه السمالك إلى موجاً بالك التابي المناف المالك المالك المناف المناف الانتخاط المحافظ المهم المحافظ المهم المحافظ ا

والكتاب بعدر بدون طمومي من ببعة علم المؤندة وصفاء لاهدة ورجابة صدره في تكو الاندائل والمتحجة وتداه المصعد، والباد في نقل الدلاهات وقودة العرق وهم بالوهي تاريخ المدلة الدخالية وبهات العالمات الاوعقة يما مالك من الدمال الحلاوة في تبد عوولة بالداهية

ولم طبع فقا الكتاب المحلس الولا للهذا في بالد فيا المدك كالو طلاعة محريفًا أنها العيداء في حملية عشو محلماً المحلس الولاية في الحملية عشو محلماً بالتسلمية الكولية من حصرة على حب المبلغ اللبيخ وابد بن طلقال أن تصاف بالمقلف بنا تبلغ في المبلغ المبلغة بالمتحلم الساحة النابع المبلغ على المحلس القصاف النابع المبلغ على المحلس القصاف المبلغ على المحلس القصاف السريق الموطني المحلف المحريات طاعاته الكوليف أن محرياً المبلغ على المحلس القصاف المبلغ على المحلس القصاف المبلغ على المحرياً المبلغة المبل

وَاللَّهُ الطُّلُولِ فِي رَحِينَا لِنَا يَعْلَمُ مِنْ مَا الأَرْبِعَالِ * رَسَمُ الأَوْرِي سَيْدٌ ؟ و فاهر سنا في الأوقارة

طبعة تولَّت دار الكتب العدمية ـ في بيروت ـ رخر،جها ســة 1870هـ 1994م ووقعت فيها أتحطاء وتحريقات زادت على الطبعة السابقة في مصر وبيروت.

ولا تأس بالإشارة إلى بعض الانحطاء والتحريفات والأسفاط في الطبعة المشهورة في مصر وبيورث، فقد ينغ علاها في الدحدة. الأول (١٣٥٥) غلطة، بن هي أكثر من ذلك.

وكذلك طبعة الهند القديمة أيضاً لم مخل من التحريفات والأغلاط المطبعية، ولا شك أمها فليلة جداً نظراً لضخامة الكتاب، فقومتها وأنسمتها مقدر الإمكان من المصادر والمراجع، ولا بأس بسرد يمض الأحطاء مما صححه دون أن أشير إليه في موامش الكتاب.

فيما يلي نماذج بعض الأخطاء الواقعة في طبعة مصر وبيروت مقارنة مع طبعة الهند القديمة المعتبدة

	<u>≁</u>	الصواب (طبعة المهند)	ِ س	می	البعطأ دطمة مصو ويبروت)
₹7	٢	الصالاً أو القطاماً	۲.	ו	انصالا وانتطاعا
٣	4	مي سنتهم	١.	15	في سنتهم
من بعد	+	تم طهر لي أن الأوجه في حده	مر	ו	وقلا سقطت افعياره
7.7		علم بعرف به أحواله الله فولا	بعد		كاملة من أحر الباب
		وفعلاً وتقويراً وصقة. ولا	۲,		اللأول
		بشكل أنه يخرج من أيحد الأثار			
		الأنها داخلة في أحواله 🖔			
		المعأء وللشعبة يتعرض فها			
r_1	۹	الا أكتابه فقادا ومع فقاد كان	۲.	۱۳	لا أكثبه والحرج
		اهنداأبي فربرة كتب من حليك			
		النبي يجيء ريمكن أن يكون			
		بغبر تعظه كما احتاره الحاقط			
		هي •النتح، وأخرج		. :	
í	4	كاتك محنقة عند السلف	₹₹	۱۲	كانك وحطفا فيها عنه
					ائـليا

J.	مين	الصواب (طبعة الهند)	_سر	٦,	الخطأ اطبعة مصر ويبرون
17_17	١.	عي العالة الذك النهى، وقد وإبد	v	17	في السانة النائية وفي
1		أعسر من عبد العربر منه ٦١ أو			-نيل الأمامي.
		المعتقا أأتاها وللوابع المدينال فالاوقاطي			
		الهمطر مسته ١٩٨٩ وموفي في رحب			
		است ۱۰۱ه وفی انبل الأمامی،			
50	*	ويحالج إلى ما يبعناج إليه	4	17	ويحناح إنبه
	11	ركان مار لمركان الإسلام	1.1	۱۷	رقن أبالان الاسلام.
77	11	اجتملل بجيبر زئاء مثلثه وباء	T I	10	حملتهل بحسم وبناء مملئنة
•		سياكنه فلام			ولام وبعد ساكنة علام
15	11	زاد ابن بعن	<u>.</u> `	77	زاد بعبی
Ϋ́	Αt	مات مية د 15هـ	۱۳	tεv	میات دیده ۱۳۵ در
	85	32 34 25	₹ >	ት 2 ዓ	مات سنه ٦٢
۲	47	عصني عبر رضي الله عنه		τ.:4	فصلى وحبي ابه مته

وفيما يثي نعافج من التصويبات التي قمنا بها في طبعتنا مقارنة مع طبعة الهند القديمة

لكرام	القراء ا	تطبعة الجديدة التي يقدمها إلى ا	•		حليمة الهند
- 11	83	عكان فاب توسين	F	١	المكان نوب <u>قو</u>سن
YF	77.5	aid jul	۲.	;	انتن ان
10	†::	الملس	λ	٤١.	المعو
12	TYV	ائــو.	۲;	3.	المسور
13	وع	حليف بني عدي	12	3,4	حنف بن عدي
18	:11	تصرخ يصم الراء	7.	1.5	تصرخ يفسر الناء
٦	212	بكسر الضين	Τī	17.	المكافي اكتسن
	#3A	رواله فالسيطأة	v	117	رواة فالموطأة

ص اس	من من انصواب	الحما
\$1.500	147 ٢ أستجمر الطين	استحص
21. 221	١٥٣ ٦ ينج الهام	رفع الحاء
1A 539,T	۲۲۱ د اعلی سارتهم	عنی بٹائیہ

قلما أصلع سهاجة أنشيخ أحمد بن عبد العربر أن بيبرات رحمه أنه لعالى دخلي بعض أخطته أنكتاب، بأسف حداً، وكلّتن خدية هذا الكساء وتصحيح الأنجفاء الواقعة في طباعته وإخراجه في حلة قنسة، لُقرّه إلى اللحنس وطلية العلم، وتكتبف عن عرائته ودره الفائنة، وأقد على ذلك سهاجة النبيخ للعلامة أبي الحين البادي أنا وحمد أنه بعلى و وتكني كنت مرسفا بالتدريس في المجالية، فنم أجد فراغاً لهذا أنه فل الجثيرة فلم نفرعان تحديد أله فل الكاند.

وقد أعددته للطاعم، وعرض مشروع طباعته على صاحب السعو الشيخ سنطان بن وامد ال بهنات، سامية ونيس محذي الوؤراء الثولة الإمارات للعرسة السنجدة . حفظه الله تعالى ما فأمر بطبع هذا الكناب في حقّة قشيبة مساهمة من سنوه في نشر علم البوق، حزاء الله تعالى خو الحرام في السياع والأحراء

عملي في الكتاب:

 ال مستحجان التحديث من الأعلاط والسحابدات الله جوع إلى السبحة المطلوعة بالهنداء وفي تابعة الأصل الموقعة في كل شيء من عرف شبع عليها.

لا دريدا وحدت حطة أو تحريفًا في السحة المطلوعة بالهند وجعت إلى المصدور و لمراجع التي نقل مها شمحت ولكي لم ألتزم التنبيه على وللند دانماً

⁽۱) ما انتقل درجمه به بعالي داني جوار راحمة فله بعالي بوم الجيمه ۱۹ س شهر ومضاد ۱۹: در مي الهيم، ۱۳۶ منه مي العداد : العرب، المراكل ۴۱ من شهر ديست. ۱۹۹۹م. ادما لله داد اليه راجمون.

" وقعت بتعريج التسرس من مصادرها التي غل منها المؤلف بهما استطعت إلى ذلك سبلاً، ولكن ثم ألم ماك في جمرع الكناب حرفاً من الإطالة، ولأن أكثر هذه النصوص موجودة في الكنب المشهورة من شروح الشيطاً وغيرها.

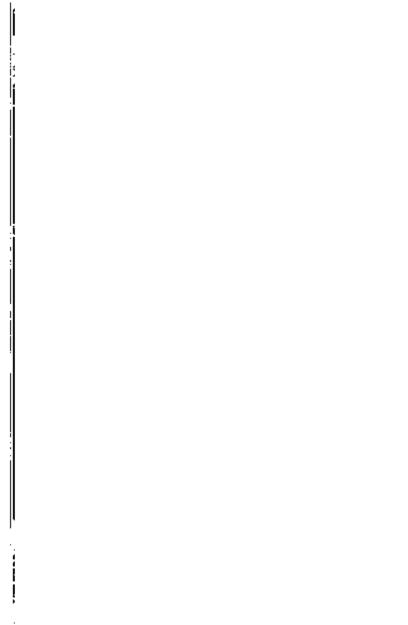
ومأفَّتُ على بعض مواضع الكاب إدا النصى المقام بدلك

 عن وصمت في السنن نسخة الأسناد محمد فؤاد عبد اليافي ـ وحمد الله المعلى عالما في الشرح العمل حمل الرابات حميع ما نظام شيخة امن استلافات المعنول والروابات، ويقلك الزدادت فوائد الكمال.

 أن مسعف شكتاب فهارس تقطيعية تعين على الاستفادة من الكتاب بالسر تطرة

وأرجو من الله عز رجل أنا ينفي منا ومن جميع من ساهم في إخراج هذا الكانات، وأخص بالذكر منهم المراح الندوي الكانات، وأخص بالذكر منهم الدي العربز الدكتور ولى الدين المندوي وبعض المددومين في الحامعة الإسلامية لا مطفر بوراد أعظم كره بالهند فحزاهم الله أنا يوقف فخدمة الاساة المطهوم وعلومها، وأنا يحسل خناهنا، ويرحم وبالينات وبشايخا، وبنائر المستويلة إلم ولها ومولاة وبعم السير.

التواند مستان الأندون المرابعة المتنان الوالمنت الان الاياد الماد الوالمنان الانتخاص الماد



بنسب والقرار كالأبل أتأتنب

تعبدت الدكتاب

حوافظ بإتافارج فالزماعجة فيسف الممري الساسان

العدة به الدي جدل الذرق العظام لندس أساسا، والحديث السوق الكوب له مصاحا درات ، والعديث السوق الكوب له مصاحا درات ، والصلاة والسلام على سدل محدد مائم الدين حددوا الدي حعل السه اللياس منهاجا وتقييما، وعلى أنه وصحيه الذين حاددوا في الدين علماء أبته الحرب داردوا الدنه في الاسل دراتها، واوسحوا معالى الهداله للاسل. فأنسوا به إينات .

اما يعدم عما من شك الرائسوس العرب عواروح الاسلام، ويها حماة المنظرات المستفار والسنة النبوية الكريسة بسيطة جميد بترهري فيه هذه الروح و فكنه لا تنصور حماة للتحميد من عبر رماح، فكذلك لا يسكن الرائمين أو تستكل هذه الروح من عبر أن تكسيلي لوب العميد، الرائمين بخراء أن الله بالمحمية الإسلامية الإسلامية حمل المحميد المنزوي تكويو للما لجميد الشريعة الإسلامية حمل المحميدة المنازوي تمام بسري في العروق والشرابين بواسطة ذلك القيب، فالقرآن والمحميدة وكل وكل حارد فصل أحديث على المرأن حرب، رحمي مسعاد، فالشرال بن أن في حارد فصل الكريم بين المنزال بن أن محملة، وموضّح بشكته، ويسلم مبيده، ويُعن محملة

تو عدا البنان علمي وعسني إنه يتين بقويه عنسياء ويفعله عبدنا، فكان خنمه انقرأت. فيدن التحديث النبري الكريم تتناب حامع من دين الإسلام. حيرة ومداده بياضه وسوائده حروقه وأسطره، صفحانه وعباراته عوامشه وتعليفاته من حياة حافقة مباركة للرسول عليه صلوات الله وسلامه من شؤوله ـ يخير من حياة واعام ودعامة وصيام وهمانة وإرشاده وأدب وعشرة وحكمة وطاله وخلق عظيم وهدي كريمه وشمائل فاسية، وأنفاس طيبة من نصح وتعليمه وتدبية وتزكيف وغروة وجهاده وإرسال سرايا ومعوث، وصلح وقتاله وأسفاء عمرة وحجه وخطة ونكاح، وما إلى دنك من أحكام وأداب، وندكس وموعظة وترهيب، كل فرة من حياة الرسول المفلسة حديث تبوي، وكل غمة من بعجات أغالبه سنة، براه صحابي، فيتمكس في مرآة فلله خيطم الطاباء لا علميه وشحة من داء أو فطرة من مزو وطعاو،

فهذه الحياة الكابعة النبوية العلمية والعملية صادفت آذاناً صاغيةً، وقلوباً واعينة وأرزاحاً صاغيةً، وقلوباً العينة وأرزاحاً ماهية، تصلّحت صها علاً بعد بهيء دُوْنَتُ هذه العينة في الفنوب قبل تدوينها في بطول الأوراق، وتحلّت مطاهرها في العياة العملية قبل كتابتها في صفحات الكراريس، والقلوب كانت مُغْرمه بحب الرسول بالميه صلوات الله وسلامه لا كانت تتمثّل فيها ألمارها وأنوارها بطبيعتها من غير أن يتحلّم لها عزم جديد، وقصد مبقل.

ثم جاء عهد الكتابة كمدكرات خاصة، ومن أشهرها الصادفة التي كتابها الصحابي الحليل عبد الله من عمره بن العاص بإدله يُظّف كما رواه الدارمي في المستداء وابن سعد في اطبقائه وابن عبد البر في اجلام بيان العلمة وغيرهم، وكانت أرغب شيء في حياته، وهي أول صحيفة حديثية طهرت تحت أديم السعاء على بسيط الأرض

ثم حاء حهد السدوين في آخر الصافة الأولى في عهد خلافة الخديفة الأموي الفكر الفائق الفير الأموي الفكر الفير الفكرية الفلوت الفير الفيانية والؤلال الصافي، فالنفلت لأول مرة من شويدات الفلوت إلى تسويد الأوراق، وسواد الصفحات، في جميع بلاد الإسلام شرقاً وغرباً، عجماً ومرباً، إلى أن جار بهد التدوين من منصف الفرد اللابي، فحارا واجتهدوا

في الحصيدة، وجاورة : وجويد⁶⁰ القسيحة ينصي⁶⁰ وطايح، وهان عليهم كل مبحب وعلول، ولم لكجدوا على أنه تصحة اكل مرتخص وعالي

ومن أنسيرها ما توان في فنه العيد ماملية كتاب اللسوطاء لإمام هام تهجرة السوية ـ على مدحمها الصلوب والسطيدت ـ الإمام أبي جبد عه مالك بن أسن بن مالك بن ألي عامل الأمسحي الحمياي المعطاني، أحم أعلام الإسلام، وأحد أعيال الأمة، وأحد أركان المصلة، وأحمد الانسة المشرعين. وأحد من أوضح له القبول في الأصر، وأحمد من سلمت (م الأمة الإمامة في الحديث والفقم جميد، ومن أطبقت مني لقد الأمة حمده.

وغنات الإمام ألى هذا الله يتجاري المحمل اللحام الصحيح المستند من أحديث ومود الله وسنه وأباءه وإن كال أصبح أصح نقاب بعد هناب هم الحديث ومود الأمة المحديدة الدالم من عوايا في النزام أمور وشره عاد وادات وحادث في خوبجه المحديدة الدالم والثالثة ما ألم يساهمه أحد من معاصرته ولا من سبقه، ولا ويداله ألها موية لا داري ولا تجاري، فيد أن موهأ الإمام مالك أصبح فدوة بأسوة المتحاري ولمن جاء بعدد، فهم الذي ينهج هذا المسجد، وسلك مسلك الانتفاء والاصطفاء، وتنبع هذا الداب من لحجم بين تحديث والعدد وآثار الصحابة وأقوال التاليين، فتلاهام مالك ولكناله بنا تحديث والعدالة المتوات فيها السير الذي وتوات الإمام المناف المناف الشير الذي والحد المناف المناف المناف المناف والكنالة بنا أن الحديث أديا المناف أمن عبر الخصوص المنافل المنافلة من عبر الخصوص عهد البخاري المناف أمنح من الحديث مالك المعاد المنافلة من عبر الخصوص عهد البخاري المناف أمنح من الحديث المنافلة من عبر الخصوص عهد البخاري المنافلة المنافق الحديث من الحديث المنافلة عن عبر الخصوص عهد البخاري المنافلة من عبر الخصوص عهد البخاري المنافلة المنافلة عن عبد اللهاء المنافلة من عبر الخصوص عهد البخاري المنافلة المنافلة عن عبد المنافلة عنافلة عن عبر الخصوص عهد البخاري المنافلة المنافلة عنافلة عن عبد المنافلة من عبد المنافلة المنافلة

⁽¹⁾ فرية المهام جنع لمهمة مندرة لتعده

النظيل المهيزون من الحدول و دشهر البلطين الفرح الموار و شهر الهمار و إه جندهم والطابع الأمهزران والمحبورة الراهم الوحد الورية الامواء العاج؟

وفيون شياف عيديدا أصبح منا مساوطية السيديانيات قيد الولا فين . بيل الصواب إطلاق الإمام إلا إلى السيبير منا فيظينشنقية

وه و كتاب الله من تبحث السيب الأن و و بالسيسما قد جسسالا إذ مالك تجمعهم(** على التمام من تنمسائيل وفقه بنفشس)

كما ذكره فيحنا بالإحارة النبيج حيده الله بن مرأين اللجكني الشنفيطي في اإنساء: الحالث ضرح دلين السالك! ولفظ السافعي على ما يحكيه ابن عيد سر في النمهيد⁽²⁵⁾ أما كتاب أكثر فيوالاً بعد كتاب لله من فتاب مانيك. بعن الموطأة: أهر

وهناك من بدعى عدم أفرق بين اللموطأة وقصحيح البحاريات ولكن أول من قبض في الصحيح مو مالك كنا عوله الخفاط ابن عبد أثره وبي تعربيء ومعلقاتي، والمبرطي: وبن ليولاد والتجيبي، وغيرهم، كما في الإفراءك، وإذبه حبح الحافظ أن جحر العلق في نكته الإفصاح على بقدية أن الصلاحات وكذلك حفقه المحدث المتبع فيائح لفلاني المعري في حراشية على الكية الأثرة للبوطي، فيا حكاة الشبع لتنقيض.

وقد مهافية على روامة النبوطاة وسيدعه عن البنوليد الإمام محدثون التمة فقها، والعلماء و فللوك والأمراء ما لم يتفل لأحد من الامة ذلك، وقد أفود له القاصي عبدض باباً عن السدارك أنه فس الأثمة الفقهاء؛ كالإمام محمد بن العمس بشيباني، ومحمد بن إديس النافعي، والإمام أبي يوسف مقاصي واسطة وجل عدد، وعبد الله بن رهب، ولمن القاسم، وأميد بن تقواب، وغيرهيد. ومن المحدثين البارجين، كبحي بن سعيد الفظال، وعبد لرحمن بن المحددي، وعبد الراق، وأبي مصحب الرمزي، وتحيى بن بكير،

⁽¹⁷ في الصابة الحالثة (ص)١٧) تحمهم.

⁽v1/10-71)

JOSEPH 18

وعبدالله التعنبي، ومصحب بن عبدالله تزمدي، وصرهم، ومن السلولة والأمواء، فهارون الرشيد الخليفة العباسي، وبنره: الأمين والسأسول والمعرّضي، وكله المديدي والهادي، كما في المدارك لقاضي عياض ما الم لتفقى عدد المعربة لأحد، ورواه عدد أساطين الأمه وسالاطبنها كل منهم أمة وحدد.

ولم يقتل بكتاب من كب الحديث والقده والعام اعتناء الناس بالموطأة قدر الدرجة مثل بالدرجة في الصديدة والاستذكارى ولمي الوليد العقار في السنهيدة والاستذكارى ولمي الوليد العقار في الدوعيات والعاضي محمد بن سلمان، وأبي لكر العيليوسي حياجيه السنيسرة، والغاصي أبل العربي صاحب القسل و وتحيي بن مزين صاحب المستقصية، وتحمد بن أبي رميل صاحب القالدات وأبي الوليد الناجي صاحب المستقصة، وأبي الوليد الناجي صاحب المستقصة، وأبي الوليد الناجي صاحب المستقصة، وأبي الوليد الناجي صاحب والمستقصة، وعدد والإسادة الناجي صاحب والمستقرة، والمستقرة، والمستقرة عياض في المناب الرائم الله عيده الناجية والمستقرة الناجية الناجية والمستقرة الناجية الناجية الناجية الناجية والمستقرة الناجية الناجية والمستقرة الناجية الناجية والمستقرة المناب والمستقرة الناجية الناجية والمستقرة الناجية والمستقرة الناجية والمستقرة المستقرة المستوانية المستوانية المستوانية والمستوانية المستوانية المستوانية المستوانية المستوانية المستوانية المستوانية المستوانية المستوانية المستوانية والمستوانية المستوانية المستوانية

ولسب أوبد أن أخرص في عضار صاف مالك، ولا في مرابا كتابه، ولا في الفصيل شارحه، فإنه محر لا ينزف، على أن صاحب اللاوحز، ⁽¹⁸ فد قام بالسيفاء من سراحه فنهماً وحديثاً من أقدم عهد بني عهده في الصائدة العاشرة من الفصل الناني، فكمي وشمي، وكان تمنا فبل:

قعل وشعل ما في الصدير ولم مدخ . . . لدى إربة في القول جيناً ولا هزلاً

وبالحملة أصبح الموطأ مانك، مداراً فلأنه قاطبة المهناية بترجم من أقدم العصور إلى اليوم - وللهند غير المنفسمة حظٌ غير صبيقٍ من حدمة هذا الكتاب، كالشبخ سلام الله الحيقي الفصلوي عداحب السحلُي، الهنوفي سنة ١٩٣٩هم، والشاء ولي عد الفعلوي صاحب المصفقيّ، بالفارسية

٢٥ - السور الأول من (١٥٥٥) إلى (١٥٥٥).

⁽٢٠) عمر هذا الكتاب الذي بس أيدينا الرج المسائك على موطأ ماللتراء

و المسؤى بالعربة المتوفى سنة ١١٧٦هـ، والشيخ اللكتوي صاحب التعليق الممحدة المتوفى سنة ١٢٠٤هـ، ومعن قام بشرح جامع بتأليف بارع هو الشيخ المحدث الأسناذ الكبير الورع الصالح الزاهد الشيخ محمد زكريا بن الشيخ محمد يحيى بن الشيخ محمد إسماعيل الكاندلوي (١٠٠٠).

⁽¹⁾ الكاندقوي نسبة إلى قرية اكاندهايه والهاء بين الفال واللام، حاء حدية نقراً حقياً ملحى معدي كن في الكهيزة و فالمندوة متسقط في اللحن العربي فيقال االلكنوة و االسندة و الكاندلية وهي قرية في مديرية مظارتكر بقوب العقيء من حهة الغرب الشمالي، نشأ منها وجال أولاد في علوم النبوة من الحديث والقرآن والهذة والصلاح والغثري.

ڪلمة عن الولف وسي ورخيات

هو مولانا السبح محمد وكريا أن مولانا أسبيح محمد تحبي أن السبح إسماعهل الكاملانويء وتم يوم الخميس أحملا عشاءمن ومضادا مللة ١٣٩٥هجرية لـ ٢ فراير ١٨٩٨ وبلادية لـ فتح عيب في بنك عريل في العب والصلاح والمفوئ سداعهد العندافي نرسة رابده اللذي لابا وجيد العصارفي موالده العلمية. والعملية المدهوق وتفاحره المناتوة، وقفا تلعي علمه حملا فزيرا مي فقله هذه الأمه في عصره ومحلَّتها وسارفها وحكيمها رزعيمها ورلان السابح بشيد احمد الكركومي لـ رحمه الله لـ المموفق ملغ ١٣٦٢هـ. فارتزئ وتضلع مر منام علمه الصافرة فقها رحايات كما ارتزي من اكان مدابخ عصره في نفية العليام والشهاء فراشهاه مشرلها ومعقوبها المثلقي المسافق وخمط القرأن حلي والدءر ورعار أعالة تقليفة أختر عان بأمره أن مدرا على منا يجفظه من القرآن الكريم مائه مرم، وبالدي مهادي أحري عمي عله الحين مولاء الشيخ محمد إلياس بن التنبح مساميل. الذي كان من رأمه إلى القدم خلاصأ ولموة إلى الجؤاء حتى أصبح داهيه وإداما مي الحب على السليخ والدعوة الإملامية وإصلاح الامة. وقد أتصرب لهضاء المساركة فمدافت وعراسه، وصارف ب الرَّدان إلى أفطار الأرض. ومالأت ہ قتیم الاہاق.

به قرأ القيم العلوم والداول وعادة من كانت التحابيب لعصها على والده العصف على مشايح مدالية المطاهر العلوم، في سيارتشور اللهي كان معها كسرة من كبر السعاهد العلمية بعد أدار العلوم الدولتانية، وترا كتب الصحاح البيئة مرة على والده وماء أخرى الصحيحين، مع مسر أكبي داودا واستي الترمذي، مع "الموطأ" المائك، والموطأة المحمد من الحسن، والمرح معاني الآثارة على مولانا النبيج خليل أحمد الأبوبي الأنصاري، وهو الذي كان جمع بين علوم المفهاء، والمحدثين، رعلوم الأولياء، والعارفين، وجمع بين مائر، الفقاعرة، ومفاخره الباطئة، صاحب مكاشفات وكرامات، وكان حجة المائمة أرفات أدل الباع وأمل الهوى، وأصبح مد راً لاتباع السنة وردُ الباع، فهؤلاء الجهابقة غرر هذا العصر، وصموة هذا الدعر، منا نشأة صائحة في طرح على طل حولاء العلماء المرابين من الفقهاء والمحدثين وأوباب الفلوب، فترعرخ شياً صالحاً نقياً بقياً، تشمع في جبينه المتهلل آثار تحابة وسعادة، تنمُ من مستقبل ساطع لامع.

أدرك الإمام الربائي الشبخ الكتكرمي، قال بركات من دعواته وعنايته، وقد توفي الشبخ، وهو ابن ثمال صبرته وكانت المشبئة الأرثية أرادت أن يحيا من طفولته إلى كيولته في غاشية من وحمة إليبة تحدد ألماساً قدسية من هولاه أرباب التنوب، موهيه نقااً مطبئة، وروحاً لغية طاهرة حقيقة، وذوفاً وجداناً وتوفيقاً عظيماً إلى كل خبر: من عبادة وتنوى، وتدريس وتأثيف، وشمائل كربمة من طلاقة وحه، وحسن فقاه، وكرم معس وجود، وإكرام ضبعا، ورقة في الطبعة، وشر دائم متهلن،

ومن أعظم مفاحره المعنطة أن حياته كلها بعد ما أفرق شعوره ثم تأفقي منها ساعة ضائعة فيما أوى، فحياته مليئة بالاستفادة والإقادة، والعبادة والذكر، واستدريس والتأليف، وإصلاح نفوس، وهداية وإرشاد، ومن أغيط مفاخره أنه عالم وحبد في أهل عصره، ثم يكتسب بعلمه وتدريسه المحديث رائباً، وإنسا ذرَّسَ متبرهاً منظوها محتسناً نه غير رائب زميد في أول عهده بالتدريس، وعاش ديشة زهياء من مكتبه التجارية المتواضعة، ومن أبرع مزاداه أنه حاول واهتهد أن تزول تلك المنافرة العصرية التي كانت في طبقات أهل العدم بين مهارتمور، وديويتد، وتهانه بهون، وأهل الساوة

كلمة عن المولات

فيش بن يجهده النبيع هذه المدائل المعددات فقصى سائله الفروق على المرافق المروق على المرافق المروق على المرافق المحيق المحتفظ ا

عهد تعريب الصبح مدارسة للعموم المحدث حين بلغ من حدره عشران ساما يسترب المشاعر العثوم التي تحرج منها، وما عاليا ما قاصل إلى المسادة السماسح وعدد الدراء من المتحمج البحاري لا بالدر تسجم الأسم مولاتا السح حسال أحدث وحدد لله دائم للدرس المدن التي فارعاء الد التعليم الأول من الصحيح المجاويء لا تد اصحيح التحري، قدم حتى شنهر بسح الحديث والمدح له لها لاود لالمنه الكويد، وقلما بدعة أحد إلا يهما الملف الكويد

عهاد تاليمه الدأ النبح الإمام مولايا حيل أحدد في سرح عني است في طوفاء ماصبح له حيد معل في البحث، والجنع، ولصفح الاوراقي، ويتحصل النظان، فكان حير ومسة للرمسجة في التأليف، ويرية مفكه التستيف بحيث رعاية ضبحه، حتى فار للبعادة موامنته في رحلة الحجم فرافقاء ورافقاء ولا المستعدلة المال المحمود سوح السن أبي فاقادا بالمسته المفورة، واقاما أما دراء حيل عواله العقد القالمة في المعرف وكان حير معرض أو بالماليف والتحد

ام الانتجاب التسويم عالم بدلوف السياح السوطة التي بعث التنجم السفيدة. الطاعرة في الحوار السي الأليار والصريح الأشهرات على متاجب صبوات الله وسلامة لـ والمعالمي سنة الجراء شيرة بعد سوفة الى البلاق، والحرة الجديد.

مان تجيبه الدفعة تعليمته على الكوكت الدري على حريج الرمدي، فاعد مع وحارفه في عدم العردة والنجس والنفوء وتعليمات تدليد رابعه على أمال السيخ الخلكوهي على حصحيح التحاري، وعبيها مقلمه والسعة مسوطة، وفها ألحاث وعاشل لا يسعى عنها كل تجله معمو وقد ألف كتباً عديدة باللغة الأردوية في «شرح شماش الترمذي»، والحكايات الصحابة، وفضائل الذكر، والصلاة، والصيام، والزكاة، والمحج، وفضائل الصلاة على النبي _ عليه صلوات أق وسلامه _ وغيرها، أنفها هداية وإرشاداً لنتاشئة الحديثة، فأنبلوا عليها إقبالاً عظيماً، وقد نقع الله بها نقماً كبيراً، وأصلح ألله بها أمن، وأصبحت هذه الكتب والرسائل وسيلة إرشاد رخير الأرباب دعوة النبليغ، فجعلوها كستهج علمي الأهل النبليغ يفرؤونها، ويدرسونها دراسة حفظ وإنقال.

ڪلِمةُ عَنْ أُوَجِزْ الْمَسَالِكِ وَمُثَنَّ اِتَخْسَانِسِهِ

الأول: أنه شرح معروج مع منن الحديث ونفظ السند، فيشرعه شرعاً حافياً، فيسهل على الناظر تعاطيه. ويدرنه قوادعه وحوافيه

الثاني: أنه ينه على سائر الأنفاظ الواردة في الأمهات السب من رواية الفط التحديث: يكي يقف الناخر على دارجه يوضوح وحداء، ونسلُّى له ترجيع بعهلها على بعض من غير خفاء

المثالث: أنه يستوفي شرح أسماء الرحال بكلام موجز منفح مع جرح وتعديل يقاطأ لملتاضر على درجه الحديث.

الرابع: أنه بستوفي بيان السداهت الأربعة وما عداها في المسائل الخلافية، من كاب مواوقة عاد أهدها، بل يستقطي الأفوال والروادت المحدمة المروية في كتب المذاهب عان الأنسة، ولا سيما في مذهب مانت لكي بطمئن كل من انسب إلى أحد من الأنمة المبوعين على بصيرة

الخامس. أنه بدكر أدلة المقاهب تارة بالأستقصاف وتارة بالتقحيص حب ما التصاد النقاف

المسادس: أمه بعثمان في شرح المحليث على حهاسة لدرجي الموطأة كالقافسي أبل الوليد الباحي، والذافسي عباض وأمثالهما، وتارة بنتفي من كلام الماخرين من انشارجين.

السابع أنه أوفى شوح للموطأ حديثاً وبقهاً ولغة بقول وسط في الباب من غير إخلال وإطناب. لثامن: أن يذكر في شرح الحديث بعد استيناه أوال الشارجين الأعلام ما تلقاء من أعلام عصره كالشرخ المحدث السهارتفوري صاحب ابغلا المحبود في شرح سن أبي داونا وهيه عصره الشبخ المحدث الككومي وصاحب تشبح يحمى الكاندهلوي والد الموقف، وذلك في معترك صعب يتحلى فيه بوغ هولاء الإعلام، وما يذكره من أعيان الهند السحفين كالشاء ولي الله الدهلوي في شرحه باللغة القارمية المدمدة على موفع عائل، والشيخ المحدث العكوني في المناسخية، والمحتث السباي وفيه عائل، وألمحن البيان في ماثار المسرة وغيرهم، وكل ذلك عليم وأسحات، فخنص بالبلاد الهندية لم نصل إلى بلاد العرب، فأصبح الشرع بذلك وثبقة الصال بين أعيال الهدد وأعلام العرب.

الشاسع أنه اعتنى بعير النفول من كتب القداء والمنتآخرين من المحدثين من كتب الغداء والمنتآخرين من المحدثين من كتب لم تطبع عبد تأليمه بالقاهرة ولا ببلاد العرب، فلم تطبل إلى البلاد العربية تلك الأبحات الرائمة كاليف الإدم الطحاري عبقري هذه الأمة في قدماء المحدثين اكمكال الأثارة و المرح معاني الاثارة وتكتب الإمام محدد من الحسن الملياني من اللحججة والاثارة، وككتاب البياية شرح الهدية لمنذر العلي، فأصبحت وسيمة هدائة الإطلاع أرباب العلم من بلاد العرب.

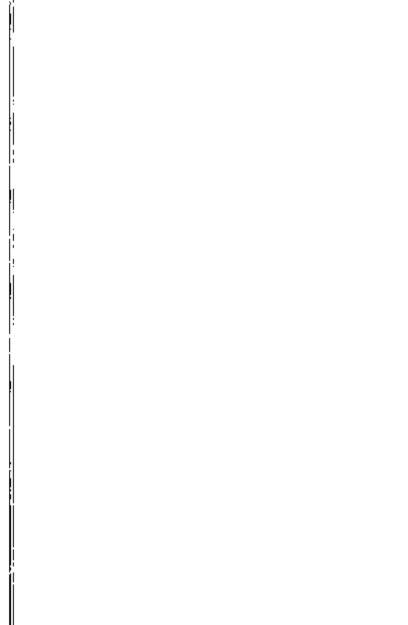
العاشر آمه المستوى اقشرم من بدته إلى الخدم بأسلوب و نسخ عير معمد بعمارة فصيحة سهمة ومحقّلة صوسطة بهن لإبحار وين لإسهاب والإطناب. فتشابه طرفاء، وكان كالمحلقة المفرخة لا ينزى أين طرفاها، وكما قال أبو الطيب:

فتضابهت كالشاهما ذجالاه

فحذها، وتلك عشرة كاملة من أمهات حصائص الشرح، لم أوه استبقاء محاصتها، ولا استقصاء دفانتها من معاهبها، وأرجو أن يعتبع بها كل لحَالثا، و تنكشف بها أمام كل باحث وحدراتها المحاجة ، وغه سنجاله ولي كل نوفهل. وكل حماء وهو حسينا ونعم الوكيل.

محمد بيرسف ``` من السبد معمد راكزيا بن السيد منافل شد البوري المحسيني المحمد الله عند وعاقله وحمل العرف نسرة من أرلاء المعدوسة المعربية الإسلامية كراشتي (١٥) باكستان ٢ شعبان ١٤٩٣هـ ـ ١٤ مستمبر ١٩٧٩م

⁽¹⁾ هو من كبار علماء الحديث في مصرف انتظر إلى جوام رحبة أما بماني منازيج التالف من دي المقامنة سنة (١٣٩٧هـ) الموافق (١٧٥/١٠/١٥٩٥) ومن أناره الحديث ١٥٠٠ من محارف العمل شرح من الترمذي، وغيره، وقد قام ولدى المذكلو، ربي المناح التناوي حكماية محك عمد نتاول فيه جوات من أنه الرم وسيانه



بنسب مرآنة والأفؤي الزنفسية

فقديه والكتاب وتفريف بالمؤلف

من فيئياه الداه المؤلفة المؤل

أما بعد، فإن علم التحديث من العدوم التي ألهم الله عنه الأدار في الله عنه الأدار في الله عدد فإن عهدها يرحلي بثر وقاة بيها العدوة بها والجهاد في سبيل حفظه وتدويه يافقاء ونشره والشاف في صبطه وإلهائه والاعتدام بكل ما تتمثل به عن علوم وقول، إلهاما قوياً والهجأء تحيت يه حكمة الله وعنايته بصبابه عدد الدين وإكدائه واحتى كان ذلك دافعاً نصباً لا تعرف الأمة مصدره ولا تستطيع له بهراً ولا دفعاً وقاداً سافاً يسوفها بحو علم الذيه منوفاً فوياً عنباً في الظاهر، فلا تسطيع مقاوده، رؤياً المؤناً في الخام الله المناهل لا تعدلُه الذه وراحة لا تعبالها وتجد في الاسباق إليه والاستجاء الدائة والمشتقال، وتقدر في سبيلها الألعاد والسنافات، وتتدفي على صبه من وتمثقال، وتقدر في سبيلها الألعاد والسنافات، وتتدفي على صبه من مقاده والمقدور في سبيلها الألعاد والسنافات، وتتدفي على صبه من مقاده والمعدد الا يعرف تشهرهم في من أذنيا، لأمو والشعوب، ومن والغ شبلاد والعدد، لا يعرف تشهرهم في طريح أمو وحضارة، ولا في ناريخ علم وشاه.

وكان كل دات سرأ من الأسوار الإنهية. وبرحاناً ساطعاً على مدى

عناية الله يبقاني بهذه الرسالة التي ختم الله بها الرسالات، ويهذه الشريعة التي نفض الله ببقانها وخلودها، وانتشارها وعمومها تجميع المصور والأجيال. وهذا الإلهام الذي كان سبباً لاندفاع الأمة إلى حفظ الحديث الببوي مرة، وإلى استباط الأحكام وتفريع الفروع مرة أخرى، وإلى تدوين العلوم المنبئةة من القرآن من صرف وضعو وبلاغة مرة قالفة، وإلى تأفيف الكتب ووضع المعاجم وتأسيس المدارس مرة رابعة، وإلى العنابة ينزكية النقوس، وتهلمي الأخلاق وتحصيل حقيقة الإيمان، والموصول إلى درجة الإحسان، وتجديد الطب النبوي، في معالجة القلوب والنفوس، ووضع أسس هذا العلم وإرساء قواعده، إلى غير ذلك مما ألهمه أزكى مفوس هذه الأمة، وأعضمها وسوخاً في الإيمان والبقين، من أجلى (١٠ دلائل ختم تنيؤة وإكمال هذا المدين، وأن عدية الله لا تفاوقه لمحظة واحدة، وأن مدده لا يتخلف عنه في حين من الأحيان.

وكان تكل بلد من يلاد الإسلام تصبب غير متغوص من هذا الإرت النبوي يدخل مع الغزاة والضاتحين، والدهاة والمبلغين، والأساتقة والمدرسين، والفقهاء والمحدثين، فلخل علم الحليث في أوائل المنتع الإسلامي في يلاد الهند، وكان من جملة من وقد إليها من المجاهدين في سبيل الله الربيع بن الصبيح السحدي، الذي قال حنه الجلبي في اكشف الغلوية: هم أول من صنف في الإسلام، ولا شك أنه من أول المؤلفين في علم الحديث إذا لم يكن أولهم بالإطلاق، وقد مات ودفن في الهند سنة علم الحديث إذا لم يكن أولهم بالإطلاق، وقد مات ودفن في الهند سنة علم الحديث إذا لم يكن أولهم بالإطلاق، وقد مات ودفن في الهند سنة علم الحديث إذا لم يكن أولهم بالإطلاق، وقد مات ودفن في الهند سنة علم الحديث إذا لم يكن أولهم بالإطلاق، وقد مات ودفن في الهند سنة علم الحديث إذا لم يكن أولهم بالإطلاق، وقد مات ودفن في الهند سنة علم الحديث إذا لم يكن أولهم بالإطلاق، وقد مات ودفن في الهند سنة علم الحديث الم يكن أولهم بالإطلاق، وقد مات ودفن في الهند سنة علم الحديث إذا لم يكن أولهم بالإطلاق، وقد مات ودفن في الهند سنة الم يكن أولهم بالإطلاق، وقد مات ودفن في الهند سنة عليه الم يكن أولهم بالإطلاق، وقد مات ودفن في الهند سنة الم يكن أولهم بالإطلاق، وقد مات ودفن في الهند سنة الم يكن أولهم بالإطلاق، وقد مات ودفن في الهند سنة الم يكن أولهم بالإطلاق، وقد مات ودفن في الهند سنة البياء الم يكن أولهم بالإطلاق، وقد مات ودفن في الهند سنة الم يكن أولهم بالإطلاق الم يكن أوله المؤلفة الم يكن أولهم بالإطلاق الم يكن أوله المؤلفة الم يكن أولهم بالإطلاق الم يكن أولهم المرابع الم

وقد وافق علم الحديث العرب الذين غزوا هذه البلاد، فقد امتزج بلحمهم ودمهم، فحملوا معهم هذا العلم الشريف، وكان يرافقهم في كل غروة علماء محدثون، وكان فيهم من سكن الهند ومات فيها، وانتشر علم

⁽¹⁾ قوله: (من أجلي) خبر لقوله قبل أسطر: (وهذا الإنهام).

المحديث⁶³ في هولة المعرب وحكيبهم

فلما الفرعات اولة العرب من الاه الدارا وتقلب عليها السنون العرفية والغورية وتقلب عليها السنون العرفية والغورية وتالع الدار من حراسان ولا وراء النهو صار الحديث ويها عربياً كالكريب الأحمر، وعليماً كعنفاء الشعرب، وغلب على الدال السمر والجود والتمون الرياضية، وفي العلوم الدينة المهد والأصول، وسهد على فلك فروق متما ساوت مساعة أهل بهد حكية البوتان، والإضواب على علوم السنة والقرآن إنا ما بدكو مي الفقة على الاهاء وكان فعدوي بطرهم في الحليث في سيارق الانوازا الإصابي، فإن ترفع أحد إلى المصابيع الحدة الوقي إلى درفة المصابيع الحل أنا وصل إلى درفة المحداي، وما ذلك إلا لجيلها فاحديث اللها.

واستعر الحال على دلك وإمالهم العطب، حلى كالت بهيد المسلمين في البيد مقطع عن هذا السعيل الصافي والمحدار الأهل أنا بل. وإحدالها الهناء تعيش في عوده من حركة التأليف والعلم في الثلاد العرب. ويحلفك حل ركب العلوم الإسلامة، والعيمت عالمة مستعلاً مقصلاً، ولما راز الشم شعب اللهن المحدري هذه السلام في عهد علام القبل الحلميني في الفرد. القامل الهجري المحد فقك وأفرده، فكتب رسالة إلى السيماك يواحد فيها القاماء في هذه الدالم على فلة الاعتباء بالحديث، ولكن حليد، الدالم الحمالها

وأخركت الهند العملية الالهنة، فأنحف الله هذه البلاد بالواقدين الكرام من المجدلين، من الحجار، وحضرموت، ومصر، والعراق، ورواراً أأ ودلك

 ⁽³⁾ ما حج المعرفة أسماء من قصد الهيما من المحدثين وأراح التادمين الله ما فالتمام الإروائين.
 من الهيئة المعلامة المسياحية الجيني الحصيلي، قصل الحدث في مان الهيئة المراوعة (على 184).

المداء للعسها منفوله من كتاب النفاط الإسلامية في النهيدة الهجودة الدراء ما اللهي الجاهيم عليه عصر الدراء.

الماه المستع الذبيح فبووز معامل المقاضي صباء الدبن الجربي

¹⁹⁷ أثرا أسماءهم في تحدث المتمانقة (مو177).

في القرن العاشر الهجري، ولكن أكثرهم آثروا الإقامة في اكجرات؛ لوجود دولة إسلامية تحمي العلوم وتحتفين العلماء، وامتاز ملوكها بتحصيل هلم المعديث، والشنف بدء وأكثر هؤلاء الواقلين مات، ودفن في أحمد آباد⁽¹⁾ عاصمة حكومة كجرات.

تم ساق بعض علماء الهند سائق التوفيق إلى الحرمين الشريفين مصابر هذا العلم ومعقله، يطول ذكر أسمانهم، أشهرهم الشيخ حسام الدين علي المنفي صاحب اكتز العمالية المتوفى منه ٩٧٥ و وقلميله الشيخ محمد بن طاهر الفئني صاحب اصحمع البحارة المتوفى منه ٩٨٥ و وقلميله الشيخ العلامة المحديث خدمة باهرة، وأنفا مؤلفات عظيمة، حتى جنه دور الشيخ العلامة عبد المحق بن سيف الدين البخاري الاعقوي، المترفى سنة ١٠٥٦ ه فأخذ علم الحديث من علماء الحجاز ونقله إلى الهند واتخذ دار المفك العملية مركزاً له، وشتر عن ساق الجد، والاجتهاد في نشر علم الحديث، وخدمته تعليماً وتدريساً وشرحاً وتعليفاً؛ تأثيل العلماء على علم الحديث، وانتشرت الصحاح وتدريساً وشرحاً وتعليفاً؛ تأثيل العلماء على علم الحديث، وانتشرت الصحاح وتداولتها الأبدي ونفقت سوق هذا انعلم بعد كسادها لقلة البضاعة وزهد وتعليد به، وخلفه ولاء وأولاد أولاده، ودرسوا وألفوا؛ وتهض علماء كبار في كل طرف من أطراف انهند، وتبغ فيهم رجال بعترف يقضلهم وحذفهم النف من "

ثم جاء تور شيخ الإسلام الشيخ أحمد بن عبد الرحيم الدهلوي المعروف يولي الدالمترني سنة ١٩٧٦هـ فرحل إلى الحجاز، وأخذ الحديث

 ⁽¹⁾ وهي المادية التي وقامت فيها في سبتمبر (١٩٦٩م) المجزرة التي فحب ضحيتها ألاف من اقسلمين.

 ⁽٣) أنظر تراجمهما وتراجم معاصريهما من المحدثين في الجزء الرابع من الزهة المغواطرا عملامة أنسيد عبد الحق المذكور.

 ⁽٣) نظر أسماء النابهين منهم والمبردين في كتاب «الثقافة الإسلامية» قصل علم الحديث في لهند.

عن الشيخ أي طاهر محمد من إيراهيم انكردي المدني، وهاد وقهر همته على نشر الحديث، فقامت دولة الحديث في انهند، وهبت ريحه، تعري رُخاة من النبرق إلى الغرب، ومن الشمال إلى الجنوب، وتهافت على طلبه رُوّاد علم الحديث من أقصى الهند إلى أقصاها، وأصبح علم الحديث شرطأ للكمال، وشعاراً لأهل الصلاح والمغينة الصحيحة، حتى أصبح العالم لا يعتبر عالماً حتى ببرز فيه، وتقرر تدريس الممحاح السنة في كل حلفة تدريس، وانتشر تلاميذه وتلاميذ تلاميذهم في طول الهند وعرضها، كشحرة عطوبي، للتي بوجد فرعها في كل مكان، ولا يعرف أصلها ومركزها، فها من سند ولا درس ولا تأليف ولا حركة إصلاح وتجديد إلا وينتهي نسبه العلمي إلى علم الدرجة المياركة، وفروعها السامقة، وقد صدق من قال الدركة.

من زار مائلك تم تسرّع جوارعية المناوي الحاديث ما أوقيت من بنين قالعين عن قرّة والكفّ عن صلغ المائقك عن جاير والسمع عن خفن⁶⁹

وخلف الشيخ ولي الله المه النجيب وتلسقه الرئيد المشيخ عبد العزيز من ولي الله المتوفى منة ١٩٣٩هـ، وقد باوك الله في تدريسه، وتتخرج عليه علماء أهلام، ومحدثون عظام، أشهرهم وأعظمهم ترفيقاً في نشر العديث وتربية الأسائذة والمدرمين، سبطه الشيخ محمد إسحاق بن محمد أفضل العمري المعنوفي سنة ١٩٦٧هـ، فقد النهت إليه رئاسة الحديث في العصر الاعير، وأصبح المرجع والمآب في التدريس والتخريع، وشأت إليه الرحال من أقاضي البلاد، وكتب الله لم من التوفيق والمقبول ما لم يكتبه الأحد من معاصرية في الهند، وفي أكثر الأمصار الإسلامية، ذلك نضل الله يؤتيه من

⁽۱) انظر (المستطرف) (۲۷۹/۸).

⁽٣) قرف وصفة وجائزه وحسن الكلمات التي جائب في عقيل البيين كلها آسماء رواة الحديث الكباره وقد ورد في الهديب التهذيب الته مئة رحال أسم كل و حد سهم افوقه مثل قرة بن إياس، وفرة بن حبيبه وفرة بن خالد وغيرهم، والمراد بصفة هو صفة بن ؤفر الحسي، رجائز هو حاير بن عبد الله الصحابي المشهور و احسن هو الحين بن يسار المدري الإمام المشهور

يشاء، ومنه تنفلتي وعليه تلتفي حسم العندوس الفكرية ⁽¹⁾ في فيس الحديث وشرحه وتأويلا، وهي على التتلاف مشاريها وتنايل مداهيها برد نسبها العملي وينتهي بسناعا في الحديث إله، فهو مسئد الهند ووالمنصة العقد، ومنتهى أهل الرواية في العمار الأخير

ومن أنجب تلاميقه وأشهرهم الشيخ عبد العلي بن ألي صعيداً!" الشحدين الدهلوى المتولى سنة ١٩٩١هـ المهاجر إلى المدينة الملورة، فقد الدقع بدروسة في الهند وفي الحرمين الشريفين خائل كثيرة وتخرج على بنه عند من المحلمين والعذماء الوالارين، الذين وأعوا حياتهم على تدريس الحديث الشريف ومترة وحماله

ويقدل هالاه المخلصين الذي وهيوا حيثهم لبشر الحادث وتدريسه والتأليف في مواد والرواء. أصبحت الهند مركزاً لهذة العلم ومنجعاً لؤواد هذا التي الدائل المرابقة المعلم ومنجعاً لؤواد هذا التي الدائل المرابقة المعلم بعد فترة، وتشعل مصباحها لمعد ما ينظم ويته من مصباح من مصابح هذا العلم في بلاد العرب، وأشرفت الهند من ينظم ويته من مصباح من المصابح في جسم بواحيها كالكواكب الدرية، وقامت في وقب واحد في مدن كثيرة في هذا العلم ومعص فراها حيات مخصة لتدريس عنم الحديث، لمنظم المنظر جود في العنوم الأخرى إليها الرحال، فيعكفون عني علم المديث الحديث المحديث الموني عكوفاً كالمأء الا أو أكثر مها، ويتقطعون إليا التصاعأ كلياً المطرعة واحد، وعلى علم وحد، طاطرهم، يتعمور في أقد الأحيال على شيخ واحد، وعلى علم وحد، طاطرهم، يتعمور في أقد الأحيال على شيخ واحد، وعلى علم وحد،

 ⁽¹⁾ كالمسرسة الصحدات الشهير المبيع بقير حسين تلفظوني وتلاميقاء وكما رسة الشرح عبد الرحم الذي بيء والذيح عالم على الدكيوي، والسبخ الحط عي السهارتوري، و الشخ عاد الذي المجادي

 ^{(2) ،} فوأ بهجرية أخبار وأخيار تهوجه فالبابع الحاق في أساليد الشيخ عند العمية المشاخ محمر بن أخبى الرحمي، والمفعة أوجر المسائلة،

تقديم الكتاب وتعريف مانسؤاف ____

وكانت فده العلقات التي تشع من فرد، وتدور خوشه قاتمة في أكثر المهدّد الرئيسية والقرى الشهيرة التطهيء ولكتاؤه وسهارهور، وبأني من¹⁴¹ وديومند، ومراد النادم ومهويات، ومن القران أن كارده وكشع مراد أساد⁶⁹ وعياماً.

وكان شكره موكراً بعالامه الشيع رشيد أحمد الككومي المتواي سنة الإنساد والمستبح عد العي برائي برايد السجدي، وقد جمع بين البوية والإرشاد والسرس والإقتاء، وكان يُعرَّس في مدم مسوعة الم القطع إلى لنريس الحديث الشريف، واقتصر عليه دون سائر العادم، وقصده الطابة والعلماء من الآول، وقابرا يسكنون عليه دون سائر العادم، وقصده الطابة والعلماء من الآول، وقابرا يسكنون عليه سنة بغرون عنيه الصحاح المساء والشعود، بصحبته وبريبه، ويتحدونه قفوذ في الاحلاق والعادات، الأعمال وأند بالدونة ومدارسة، ويتصلعه ويعده ويعرمون على ضحته ونسره، ويشابه على ضحته ونسره، الاشتار على حديثه وحرك ومكانه، الاشتار عام حياه وحرك ومكانه، وقد ذكره صاحب المتعافة الإسلامة في البناء فقال الأحدة عن السع عبد الذي المهاف السع عبد الذي المهاف السع عبد الذي المهاف الدينة في البناء فقال الأحدة عن السع عبد الغيرة المهاف السع عبد الغيرة المهاف السع عبد الغيرة المهاف الدينة في البناء فقال الأحدة عن السع عبد الغيرة المهاف الدينة في سنة المهاف الدينة في سنة المهاف الدينة في المهاف المهاف الدينة في سنة المهافة الإسلامية في البناء فقال الأحدة عن السع عبد الغيرة المهاف الدينة في البناء فقال الأحدة عن السع عبد المهافة الإسلامية في المهافة الإسلامية في البناء فقال الأحدة عن السع عبد المهافة الإسلامية في المهافة الإسلامية المهافة الإسلامية المهافة الإسلامية المهافة الإسلامية المهافة الإسلامية المهافة الإسلامية المهافة المهافة المهافة الإسلامية المهافة الإسلامية المهافة الإسلامية المهافة الإسلامية المهافة الإسلامية المهافة المهافة المهافة الإسلامية المهافة المهافة المهافة الإسلامية المهافة الإسلامية المهافة المهافة

 ⁽¹⁾ خان بدرس فيها الشيخ هذا الرحمي الناني بني العمومي (١٩٢٩ه) من كناء علائية الشيخ محمد إسحاقي

 ⁽٣٠) كان يدرس المدروات الذي مداويها الطارف الكسر السبيح الحابيل مدالا عصل الرحمن د الانج دراد أثناي المدرول (٣٠٠-١٥) بلمية الشرح محمد إسحاف، وأنه إحازه من الشبخ مداد مرز من وأن هـ.

كاملة على واجم النفار والاعقال، والصبط بالشعقين، لا بعادله في ذلك أحد. من معاصرية!!!

وكان من النحب الملامرة وأوقاهم لعلومة وتواتم العلمي، والعرضهم على لشرة وقائمة الكان هادي والعرضهم على لشرة وقائمة النابع محمد يحلى محمد إسماعيل الكان هادي المنوفي المعتوفي المعتوفي المحدد وكانت وكانت والمثالة وكانت ومنافلة، الحجد كانت والمثلث ومنافلة، وقائمة المحدد وراوية عليمة وقائمة وكانت ومنافلة، فقله وحرزها، فحدم ما مسمع منه المحدد فروس المحدد الموافقة على محمد المدافقة المحدد المدرسة المحدد المحدد على المحدد على كانت الحرائلة، فحدم بديك قسطة على دوس المحدد والمحدد وحدد المحدد المحدد على المحدد ا

格 格 特

وصاحب معدده الرحز السيالك إلى شرح موطأ الإدام راذات عو الرز المستح محمد يحيى البلاز الدي أو د الله أن يكمل وا سأه أرود، وال رسد الانتجاء محمد يحيى البلاز الدي أو د الله أن يكمل وا سأه أرود، والريبيف إليها التيء الكبر من تحتشله وحلومه درسه وطالعاته، وشحا فكره وبالدال والكبر الكبر ركباً من أركان علم الحدمت في هذه البلاد والى هذه العصر الاجياء بعيد إليه رغوله وبصا قده ويحدد دكرى مأر السلف في الانتظام لملك والسراك ووحاد الله معاني والتحديث والله والله والمحراد الله معاني الله معاني الله معاني المحراد والله المحاددة والكبية والتحليم والمحروس والمحراف على الاستحراد في المحاددة والنهاء والدين المحردة النها الله الله المحردة النها الله الله الله النها النها الله المحردة النها الله الله المحردة النها النها الله المحردة النها النها

^{1910 -} الكفيلة العوادي

وكال طبح الكناما في مراس في الهلاء المراسع في أولع معلقات

ا 1976 مسين هذه المددونات من بعد المتلاجع البار دريره فيم في فيلاقة أحوام الله صبح في 1976. المعدودة

نقديهم فكنات ونعرب سلمؤلف

ور بوارد الصدرود والإحديثان للافتيارة والأنساب من الأعتاق والأسعال. والبشارك والأنواق. والافراد والجداهات، لذ لا يدفق له ولا يقدر علوم إلا الأدراد القلايل في قدراك طويلة من أهل التعاس الركبة، واقوم الدهسية، والهيد الفعاد العليم.

والد في بدل عرس في العلم والدين، المناز رجاله وأسلاف بعلو الهيئة وتدن المعاهدة والشبيف بالدين والفيلاء فعاء والحاص على جعم الدائد الموردة وينقب العلوم الدينية أشهامم في الاولين الشيخ العلامة الدعمي رفتي بعدل الكاندهاري وتفيز من رئي لله الدينية الدعمية الدينية الدينية عند العزيز من رئي لله في الاقرار العلمية الدينية المدينية الدينية الدينية المدينة الدينية المدينة الدينية الدينية المدينة الدينية الدينية المدينة والمدينة والاقرار من الاقرار من المدينة المدينة والمدينة الدينية المدينة المدينة والدينة المدينة المدينة المدينة المدينة المدينة المدينة المدينة المدينة المدينة والمدينة وال

رئة الأحدى عبرة ليده حدد من يحيد في قائدها من أصدر مطهر على كالدهاة من أصدر مطهر عرب منه ١٣١٥ ما ورضع بدين العدم والهير، رشية في تعدي دور وتربه الفيقة حكيمة، ولدن ولان عن كالكره، وهو قريب الفعهد بالقطام، هذب ودرج عبر الصالحين والورك الليج الكبير المحامة وتدية أحمد الكنكرهي، اسعد بحاله وعطمه الألوي، لما بعد وبن والاد من الحصاص، وعمل أول ما عمل أول ما عمل المثن النبح وعمل أول ما عمل حين المثل النبح بلي وحدد الله بعالى، ويتى في كلكوه إلى أن يتم الثابة عشرة من مسرء، فيما في يبد من البيات في ملك الزياد، وأكثرها محافظة على الأفات والدر والعمل المؤلف على الأفات والدر والعمل المؤلف المنه بعلى المؤلف المنه المناه والأعباد، ويالده بعلى المؤلف على المؤلف المن المؤلف الإعباد، ويحاسمة على المقبر والقطمين، ويأخذه بعلم الهدم في كل المناه والإعباد، ويكاسمة على المقبر والقطمين، ويأخذه بعلم الهدم في كل المناه والإسماء والإعباد على المناه والاستخبار إصالاً كمناء والاستخارة على المناه والاستخارة والمالاً المناه والاستخارة على المناه والاستخارة على المناه على المناه والمناه على المناه والاستخارة إصالاً المناه والمناه على المناه والديان على المناه والإعباد على المناه والاستخارة والمناه والاستخارة على المناه والمناه على المناه والمناه على المناه والاستخارة والمناه والاستخارة والله المناه والاستخارة على المناه والاستخارة والكلمة والمناه والاستخارة والمناه والكلمة والمناه والاستخارة والمناه والاستخارة والمناه والاستخارة والمناه والاستخارة والمناه والمن

الاختلاط بالغاس، وكان والده أشد اعتناء بالنربية منه بالتعليم، فقرأ مبادئ اللمة الاردية والتاربية على عمه النابيع محمد إلياس، وحفظ القرآن.

نم انتقل مع والنه سنة ١٣٣٩هـ إلى سهارتقور المركز العلمي الكبير، وأقبل على العلم الفالا على القلب والقبلاء والبيغال به بهسة عالمية، وقلب متفرع، وبدأ درس الحديث على والذه، وقد تهيأ تهيوا كبيرا، ودعا في أخر الدرس فعاء طويلا، ومن ذلك البوم أصبح الحديث أكبر هسه وغاية رغبت، وشعاراً بعرف به، وغلب على اسمه، فالمنهر في أحر الأهر شبح الحديث، وفرأ الصحاح على والده عفر من ابن فاحه ما سة ١٣٣٣ه، لم قرأ صحبح السخاري وسن الترمدي على العالم الحليل والمرسي الكبير النبخ خابل أحماد السخاري وسن الترمدي على العالم الحليل والمرسي الكبير النبخ خابل أحماد ومغيض يركنه ما سنة ١٣٣٤ه، وكان ذلك بطلب واقتراح من الشبخ لما توشع فيه من النبخ لما توشع فيه من النبخ لما المناه ومن والده من العب وبد من النبخ لما المناه على الدراسة، وقبل الوثيم، وقبلي، وقبلي على الدراسة، وقبل المناه الدوس، والرباط الوثيق، وقبلي على المنطائعة، والاطلاع على الدراسة، والإستعداد للدروس.

وقان منه أكرمه الله منه أن ضبحه أمدى رغبته وحوصه الشديد على وضع شرح نستن أبي داود، وطلب منه أن بساعد، في دلك، وأن بكون له فيه عضعه الأيمن، وقلمه الكانب، وكان دلك مبدأ سمادته ووفياته، ووسيلة وصولة الى الكمال، وحنصاص لا مزيد علمه بالنبيح، فكان النبيج عليل أحمد ورضعه إلى المتفان والمصادر العلمية التي بالثان ديها المواد، ويجمعها الشبخ محمد زكرية وبعرضها على شبحه، فيأحد دنها ما يشاه، ويبرك ما بشاه، لو يمني عليه الشرح فيكمه، وهكما يكون كتاب ابدل المجهود في شرح من أي داوده في محسة أجزاء كاراته، وقتح دلك فرمحه في التأليف

٥٠). اقرأ ترجمته مي الحره الباش من الزهة الحواطرة

٢٦). قد طبع الكناب في القاهرة في عسرين مجلداً

والتبرع، روسع نظره في فن الحديث، ثم العلم علمه في المطابع الهندية، والتبرع، روسع نظره في فل المدينة، قدل بالك والماية بصحيحه والاراحة والمالاس كامل، ومحاهدة فدينا في قدل بالك وضائف وحارة فنه حتى النهى ذلك إلى ما انتهى بله من حلائل الاسمال، وإقدال المعلوب والنموس ولده، مما وفق له من بعد من جلائل الاسمال، وفقائع الانفذي.

وغين مورساً في مقاهر العلوم التي كان يموس فيها سيحه و ووائده من فيل ـ والتي تعدم فيها، وكان طك غزة مجرم منه ١٩٣٥ه وقو من أصغر الأسائلة سناً وأشيع عمراء برانب رهيد لا ينصور في هنا الزاءت، وأسد إليه تدريس كتب لا تسد عادة إلى أمثله في العمر وبي اور التدريس، ولم يران بندرج فيها حتى أسد إيه تدريس بعض أخراء من صحيح البحاري في سنة ١٩٣٤ه، وأليب المدرس الشائل حدارته وقدوته على التدريس، حتى أصبح رئيس أسائلة هذه المدرسة وانتهت زله رئاسة بدرس الحدث أجرأه وكان أكتو التصال بتدريس استى أبي دارده ويدرس التعلق الثاني من الصحيح ليخاري، في أخر المنة، ويعد وفاة تشيخ عدا التعليم مندر السدرسة أل إليه تدريس الجومع الصحيح الكاملة، فواظب عليه مدة هوبلة مع صعف يصرم وأمراض الكابرة ولم يعاشر عنه إلا في أون المدة الدراسرة في سنة ١٣٥٨ه.

ولم يأخد النبخ محمد وكربا ما غَيْنَ له من المرتب، ولما اصغر بأمر شبحه إلى أن يأخه النبخ محمد وكربا ما غَيْنَ له من المرتب، ولما اصغر بأمر البحه إلى أن يأخه ما محموحة كينفها في الحجمة النائية اسها 25 الحمد وكربا افتيالاً لأمر شبحه، وتفسيأ لخاطره، نم وقفا إلى المحربة مجمدها، محكفا امتنالاً لأمر شبحه، وتفسيأ لخاطره، نم وقفا إلى المحربة مجمدها، محكفا كان اشتغاله بالتدريس طول عدم الداء نظرهاً وسرعا، لا يأخذ في ذلك أجرأ ولا يعني جراء، ومُرضك عليه مرتب وقيعنان لتدريس برائب كبر بريد على راتبه خاره ري في مظاهر العاوم أضاءاً مصاعفة، وكان المتحدة شاهية أ

ويسها للذ عليها الطائدون، واطناو سها في صراعه وعرم، وبي تقو ويجدد، فكافاه الله على ثالك مكافأة لد يكل ينصورها، ومؤمله في ذات سه هو خيرًا والقي

وكالله المدورة 1936 في تلاحج التي رامل فيها المدحد هي للقيام ميرة الأحياء المحج ومنية مقرة اللا على المحج ومنية مقرة اللا عامل فأكمل الملقب الله السحفود والعمالية الحصلت به الإحارة العاملة والمحلالة المطلقة عن القساع حليل أحداء ولي حدم الرحمة وأنناء ونامته في مناسه الرسول معلية أقصل الصالاة والمسميم ما بدأ في تأليف قدام فار الهجرة وهم في الملكانة والمشرق على المحرة وعمر في المناسبة والمشرق على الرسول كالحاء على أحدام الرسول كالحاء على أحدام الرسول كالحاء على أحدام الرسول كالحاء في المناسبة والمثالية والتأليف والحدار في السالاء وقال المسلام المناسبة على السالاء وقال المسلام الحراء على المناسبة في المناسبة ال

وداد إلى الود مكوره محيدة منقلا بالأصاء في تحصيت الوه الأحيار والعدت إلى القوس والتهيئة إليه القوس والتهيئة إليه القوس والتهيئة إليه القوس والتهيئة وإلى القوس والتهيئة وإلى القوس والتهيئة وإلى التهيئة التهيئة التهيئة التهيئة التهيئة التهيئة التهيئة التهيئة والواردي والمسلمين المسلم والملكنة والواردي والمسلمين المسلم والملكنة والواردي والمسلمين المسلمين المسلمين التهيئة والواردي والمسلمين التهيئة والملكنة وا

للديم الكنات ولعربت بالمؤلف

لا تسعيد لشي الصوف وحسن وهافيهم عن المعتمدات ولا تسعيد الدائد مة وما قصر عدم من حد العقد وحد الالوم والمحتودة عن السياسة، ودائل الوه وصلحه المعتود المحتود ال

وقوق به مشعوله المدير بالمعه الموزب للنهاء المحافظ حديد كان المدائلة فيها بدلى المحراطين حليل فلك حد إلى المدائلة فيها بدلى المحراطين فلك المحراطين المدائلة المولد وواقع والمحراط المدائلة المدائلة ويحدل فع المدائلة المدائلة المدائلة في المدائلة فيسلمان المحلكة المدائلة في المدائلة في المدائلة في المدائلة والمدائلة المدائلة المدائلة والمدائلة والمدائلة المحراء المحراء المحراء المدائلة والمدائلة والمدائلة المحراء المحراء المحراء المحراء المحائلة المحراء المحر

¹⁹⁴⁸ مشدرة في تعطي الدوليل في طالة في تدوير التي يائية من التحديث فيدا الرابع العديد الدوليل. الرواس وجويتس

فلله أأقيا زناه فللداصة الربيكي بعدادتك حيي بلغ فللخاسئ بللملي ودائد

نعسم الكتاب وتعربت بالمؤلف

اللغومي، وكان تستعل به صاعفي كالملفي في العصورة فود فيهي العصر خلال القلامي، وقالم لهم النشاي ومع في عدد كثيرة يسوهم الواكر أنه في حصت صعورة، وأنه شيء حديثه وهو أنه عادةً، فإما أدلى الدفوات الشعل طويلا المتحوج والالورد، ولا يسول طعام بالمثالة للتحد الاركاما لصنف كتبر

وهر مربع القاداء حديم وسيم، أياض اللوى مشرب العجراء، كالمنا فين في وحب حد الرمان، قبير الشام، لا يعرف الكساء تحدث الروح، مشوس اداء أن كثير الدعاية مع فلذين بالسبهم أو تحد أن ترسيهم، سريع الدمجة، يجريع النفية قدما ذكر شيء من أحيار الرسول إيان أو الصحية والأثراباء أو أنشد بيد وبي ما في عاصب عيناه، يتملك الكام، وهو يغالبه ويحاره فلكم حليم الدموع، وبيس الحديث له صناعة وحلما فحسياء، بل هو دول وحال يعرض به ويعيش فره

ولوفي عبد الخبير الذي كان صنو أبد وأسناده وصهره ومن أحب الناص رقيده وأعلمهم حدواً عليه مشيخ دحما إلياس سند 1731هـ لكان النص رقيده والواقع كبيرا، فحمله في صبر العثمانا، أو ترفي إو عدد الذي كان عضده الاسم و داخل الله من أو لاده والذي كان حياته كلها الذي كان عضده الاسم و دخراً للغمن، وكان فضله كبيرا حتى المستمين والمراأ للغمن، وكان فضله كبيرا حتى المستمين النبيع المحمد يوسف بن إلياس سند 1744هـ فضلم الأمل وعظم المعطب وكانت المحمد المنافق من المعلم وكانت المحمد المدنى منذ 1747هـ المحمد المدنى منذ 1747هـ والموادد، ومن ديل الواتموري سنة 1747هـ المحمد المدنى منذ الحب كيما، والمبيع عبد المائم وبيرا، ورضاً وتنويض، والوجه وكان المدنية الحب ليمان والمراء المدنية، وتوجه الناصين، وتوجه المدنية، وتوجه الناصين، والوجه على موافز المعلم دافعين، مقا مع إجماع لمدنية للمسلم بي الموادي والمداه لمدين، وتوجه للموادي والمداه المدين والوجه ومعان موادي والمداه المهد في الديل، ومعان موادي المهد في الديل، ويحكمون أكثر ومها والمدين ويحكمون أكثر ومها والمدين ويحكمون أكثر والمدين والمكمون أكثر والمدين والمكمون أكثر والمدين والمكمون أكثر والمدين ويحكمون أكثر والمدين والمكمون أكثر والمدين المدين والمكمون أكثر والمدين المدين والمكمون أكثر والمدين المدين المدين المدين المدين المدين أكثر والمدين المدين المدين المدين المدين المعالم والمكمون أكثر والمدين المدين والمدين المدين والمكمون أكثر والمدين المدين والمدين المدين والمدين المدين والمدين والمدين والمدين المدين والمدين و

نغلهم الكناب وتعريف بالمؤنف

التنهيرة وكفهم فستوعة قاتر كل ذات في صدده، وفي نصوبه وقد طاور محديدة فالد مدديرة الايتواني ولا يكن ولا يسام فلا يمور وينافر للحج المدرة الثانية للقلال من من علم الحساب الشاح لمحدد توليف، وإنسال من حديد المدرة الدائمة التناسع لحداد الحسير أمير حيامه التناسع وخت الحرير الله 1848 في وكان وتبال الباش حيد عظيما في قطا الرحانيية حمدوماً في القيدارة فكان الباش بملول لريارية من الحاد يعيفه، وينتهرون فردة داوة بهذه التلاد فالمعرد بصحية ودعانا

وساهر مش حفاج التموى والحيل المرة الخامسة إلى الحجاز في صفر ماهم الحكام والأفرار والتحويل في صفر مداء والأفرار والقد المراح من ماهم المحكم والمواز في المحكم المراح المحكم والمواز المراح المحكم المح

فكان يحقون تعام أفداء أنشان الرسل ساطات متواليات، ستعارلا مرفعاء رسو تناه وهي مدوناء المنطورة الاستراقة وقا يتلج عرا دلك، وكال رسال التقار وقا يتلج عرا دلك، وكال رسال التقار وقا يتلج عرا دلك، يقارف التقارف في مدونا المستوين المعادد الإلى التوال المستوين وطا لعداد ويا هذا السائل ومساول العليا عداد يحرارهما وبنا لعليا المعادد في الهيد وبنا التنايع من رشد ويوجها وإشواف ومراقعه اصطرة إلى العردة، فهادت حداث التنايع من رشد ويوجها وإشواف ومراقعه اصطرة إلى العردة، فهادت شلامة الدائر شهافت العراس على البورة والتقوا حواة في كل مكان كان بنزل عليا المراء والتقوا حواة في كل مكان كان بنزل المراء والمدائر عليا من إس بعد

بقايم الكفاب وتعريف بالمؤلف

بارك الله في حياته وبقع تعلوهه وأنقاده، وبتع له الإبتلام والمتناحين وأنفاه عجرة للعلم والديو⁹⁹

44 PA 44

وهذه مقدية فاوخر المسابت المسرف للقديمها، ونقدم هذه المشامة إلى القراء، وتشعف العداء وطنية هذا القراء لما حاء فيها من علم حليا ومادة عزيرة، ومعلومات معيد، قد للشبت في للطول الأسفار، وتحتب التاريخ لا لأخيار الحلي أصبحت بدلك موسوعه فلعيه فيما ينصل لكناما السوطاء ومؤلفة العطوء هذا إلى ما حاء فيها منا يختص بالمهمة، وأحدر كهاء الأسائدة والمحالي فيها، وديوخ النواذ، وقد حاء فيها من أصول وقواحد ودر وقا عداء فيها من أصول وقواحد ودر وقا عداء فيها من أصول وقواحد ودر والهنان الهائية اللهما والسامين الها

الوالديش عكن الخيشي آلشة وكا مؤالشلور تبذؤه الشداء الجنوطف بروحسته ومورد دو

و 43 وقا تدرف عادة مراك والحج ما تربارة الراحي المدينة عنه حاديد الحجار واقتوى إلى الإدارة والدوية السورة عال الاقامة على والدخل إلى حراق مستة عه تعالى موم واقتيم هو تداريد والدوية السورة عال الاقامة على الموارة (4.87.00 إلى موارة والدوية المستقيع محرال مربات الدوية والمعارف والمعارف المستقيع محرال السحورة والنقل والمعارف الشروع من مانا وحمد مواديات منها المطلوق والمسال السحورة والنقل والمعارف الدوية المستقيم الموارة الموا



صورة الغلاف من الصفحة الهنبية

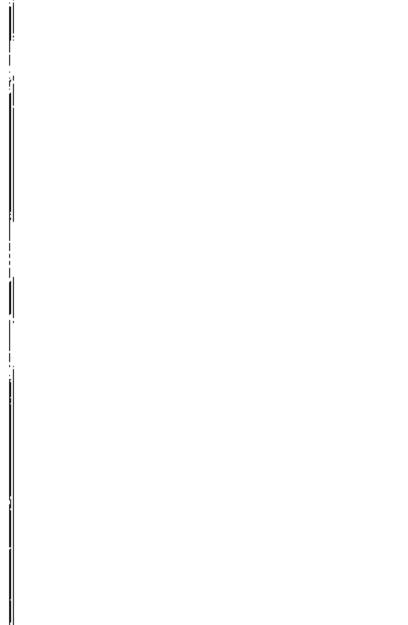
• قدمة اوجزالمئالك بساه الدائسة

ان کرد می شودند می دوان شدند و موانده آندیتی این موجه به در بیشکرک با کان برید ترویستاند. به بیشان از ایسسان بیشر به تروی تروی می این به ما متدون که بازی موانده ترویستان است را داده این مواقد است می در کان بری بیش می این مواقد است می در این مواقد است مواقد است مواقد است مواقد است مواقد است مواقد است این مواقد است این مواقد است این مواقد است مواقد است این مواقد است مواقد است مواقد است مواقد این مواقد است مواقد است مواقد این مواقد است مواقد این مواقد است مواقد است مواقد است مواقد است مواقد این مواقد است مواقد این مواقد این مواقد این مواقد این مواقد این مواقد این مواقد است مواقد این مواقد ای

رد فيول في وق ميده بهده به درد اول في المواد الموا



<u>جوري وي .</u> ومورد المستعاريخ فما بالنشر القلع طب كفائط والكريخ أبياء ويكما فانع والتبأول الماهود و برعها داراج أورز النبيا لكنابت أداره واست معنى الراحات وكالدائد والمراد والمراكز والمراحات المسال ولأوزار كوريم بالربيل ولمدته والماللاك وكمزين شوميه ذلمائي مسدية الإيطاع إزكشت كرينا كلياتن العلالا مل ويطاع أن مبادات والعاملات في أنه إعلى لأولى بعدائصة المجماعية سنف آيام منا أركز أو النظ عربها في أوري بالدين بالحالي بوسية وفي مسودة وزين والزير كت كريم ووروك في كذائر وليه ال رماياه وأبراد فابت المسرة في والمتروز كم في الرايغ إلى مهم المسترق السياكي المثن إو مناهاته أب ليكروهم والجارث . إن البالمياه يشا (مني "فاعيم" دا فأمون «إو أل مَن أَجِن أن الله وات أو تكره وأحده مع ما ما ما مكوني برأي بالأقرادية لادغة إيونيسي ألعالمة الدنية مرسخة كمثل أشنرا بمندم فكألي ليخاف كالماحة وغاصيت بعاموة إخذات الأمين سكون وويوا ألانمامن بالهوائد بأوا خنوا يالكاه والمعاقدون أعداب اليا مارية إلا كورته وروالمات والزالوك للكيك عوادا وإحداث ويؤمه أكرافي ومريانهما والسيخ بمربوص وفيطراه لاالبذيرقية ويسبب وترزين أوفنية كرؤر بأفتر وأكبرات ليكرافان مثاسيره صاقح العمانية فاع ترخ في مكان معام نجوش احكاف العار في ثدوم أبث بعل وترثيب والمحاهز إلى فأتي في مهريانول وخت مؤكس ويصلونه كم أكله من العادل شرائعون والروال والمصرف رد كمساورين والكاركا بها به يُعاسم وللذاذع فكردا برماحيا خالها بمناصمار الزوراخية الدول أنتاهم أأن بخرق أوم أأن وكماكوم في كل الاناميلة أما والماني إلا بإواقت إلحدثين أبكتا واثر ربيل إقب اعهم منخا كالمواجئ واثبت إخزاجه بإلى مهدز لمبارتها إبلاكه رزعلوه فلا فلنزعلز زاؤن أوامي مألأج بإمالوكأتي تعداف زمعه بالجزم وزل له وَهُد وَلَتُ وَيَا أَيْنُ إِذَا مِنْ الْمُصَلِّينِ مِنْ مَالْمَا مِنْ فَالْمَدَيُونَ أَوْ مَوْصِلُ مِن الْأن يَا عَلَيْ وَلَمَا أَيْطُ



المُقَتَّدُ مُدَةً

مقدمة علمية ضافية في عُلوم الحديث وتاريخ الجَمْع والتغريس، وما يقصِلُ بالكتاب ومؤلّف من مُفلّومات وقوائِف، وما نهمَ معرِفته مِن آخرانهما وأخبارهما، وافيئاه الأمة بهمًا، ومعلوماتِ قَيْنَةٍ عن اعْبَتَامِ عُلَماه الهِنْدِ بهلنا لفنّ العَرْبِفِ والكتاب الجَلِيلُ وأَمَانِد الحَدِيثِ في الهِنْدِ وغُيوجِها الكِنَارِ.

بشم الله الرشعان الزحيم

تعديده وتسليمه ونشكرك با من أجريت أفلامنا بإيضاح ما وطئ للمسلمين بتسجيحه وتسليمه ونشكرك با من أجريت أفلامنا بإيضاح ما وطئ للمسلمين بتسهياه وتنويره ونصأي ونسآم على إدام أئمة دار هجرناك الأكلة المقرى والأمصاب والفائقة على ما سواه، من الأماكن في المسهور والأعصاب من أحسح مالكاً لأقاليم الدنو، فكان قاب قوسين أو أدنى، وضريب إلى سرادقات مدينة علمه أكداد الإبل، من صحيد المشارق وأقال المغرب لأقصى، أبار معالم الهدى، فاستضاء معدونته الأسه والفقهاء الكرام، وأنى بأصح كتاب عجز من تحت أويم السيام بن حفاظ المينن وأصحاب الأراء لخطام، وعلى أله وصحه وراة أثاره والأخبارة وشراح هذيه وهذاه بالتنهيد فالاستذكارة سيما المجتهدين منهم ناتلي الدين عن الثريا العضيئة العلياء وعلى تابع يوم القيامة الكخائين بقلوب مصفاة بين السادة العلياء.

وبعده فيقول المجروح بسهام البعد والهجران، الغربق في بحار العجر والمصيان، العليل بالمهلكات من الأدواء الباطنة، والسقيم بالمويقات من الأخلاق والعرائد الفاضحة، العقير إلى وحمة ربه المحيي الجليل، حبد، ذكريا بن يحين بن إسماعين: إنه طالما الانخ على بعض إحوالي وحُلُطُ غُنائِّي أن أُمنو له حتى موطأ الإمام مائك بن أسن الأسبيعي رشي الله بعالى منه وأرضاء، لمختصر بسعى العلل ويروى العلان، الإنهاس كذاة مراويه في الاقطارة وسنوع فدارست في الدوى الأخصار، لشايد الافتفاء إلى حلى العلقالة والامقا العصلالة؛ لان ما للعصور من سروعة بعد لغاسة المعت الشداد إلا أو مرامعي أو نظت إليال

رحال إلى أم أكل من فريدن فقد الدريان ولا من ساق العلوات في محدري العلوم بالمبدرة طويت الكلح في الحدوث في حدا السحراء لحال وصرب أقافت لحديث ولعامل أما الله وأطرف المبدل مكانية أمرى في في جداعة من الأمسان، ولم سرفت واعتقادت إلا في الاهسراء ولم سرفت واعتقادت إلا في الاهسراء ولم يوديك في تحريك المبدود في شرح سس الإسام أبي دويك في كوان من أودن وحدث في أنها أقاف وسلامات عن احتداء وحدث والانتان والمبدود في أنها أقاف وسلامات عن فحرة أتمال ولد عدود المبان عن فحرة أتمال ولد عدود علم وعلى أن فوساء عدود المبان عن فحرة أتمال ولد

فيما رأيت أبي لن أحد بدأً من إسعاف فأمولهم والمراح، وكرهب الد عزل عن حدمة كلام سبد الانام، استخرب الله تعالى في منت ورأيب اله هو الدرضي والدرات، وعلماء أن السعادة الإلهية تحديق إلى حدمه كلام حبر طعاد، وتدرعت من فلك، وحاء أن يكون الارقات، السطروفة فيه كفاره ليثبة السادات التي ينتي لفتوها في التساب الدعافي والسيات.

عدات بسوياه (احماً تركات الوداد والمنكات اعلي أول الوبيين من السنة المدتورة بالمدينة المجهودة الدها الله سرياً ويفيلا بالمحنث (الكنت المرغ من للصبي البدل السجهودة الشعل كلك الأوراق، التي أن وقر الله تعالى لاختدم الله التي المحدي والمعترين من شعبان السعطم في المستة الشذكورة، فصرت جهدي إلى هذا السويد اليشجيل الله تعلى ويركة النفاء السبعات با الخامس عشر من ذي القعدة في أفي من ثلاثة أشهر، فجلبتني حاديه الهند ينها، حي أنيته الوطن في أول السنة السادمة والأربعين، فبلغ المكتوب من سبني ومولاي ومرسني العلامة الأوحد الأمجد، حضرة اللبغ خليل أحمد، المتضمل بأمر التحرير على اجامع الترسنيان، فألك يعدم أبي ارتعدت مهذا الأمر الدخيم، فكتبت الاعتفار إلى حضرة الشيخ مرارك والحجت عليه بالمنافلة الأمر، فك ، رحمه ألله - لم يقبل لي عقرأ وحكم عني بالامتفاق حبراً. ووعدني بالإعادة فيما أحتاج إليه في ذلك، فاستدعمت منه صواء الأمر التحرير على دشرح معاني الأثارة للطحاري فإنه أحوج عندي من تجامع الترمدي الله توجد نه شرح ولا الترمدي الله توجد نه شرح ولا عليه في أفطار العالم، حتى نومم أنه لم يشتقل بحدمته أحد من أهل عالماء

وكتيراً ما كان يتغلج في قلمي من أوان طنب العلم أن أوجه إليه أحداً من أهل انفصل، فدعوت إلى ذلك كثيراً معن لقيته من أهل الكمال⁽⁹⁾، وتكن قلة الغراغ عاقتهم عن الالتفات إلى نفيتي، فاستأذنت حضرة الشيخ السوماً إليه بالنخوص في لحج هذا السحر العميق، فتم يستعني بالسرام، وأمر يتقديم الترحذي؛ لكثرة مزاولته في الاقطار، وشيوعه في مصاب جميع الأمصار، فلم ين ثي مجال عن الامتثال، وكنت أن أقتحم في تحريره معتمعاً على إملات وشيره، إذ جامنا اللمي وصاله، وأطلم عليها المعالم يوفاك، فإما قه وإنا إليه والجمود، رضي الله عنه وأرصاه،

 ⁽١) وقد سع الكوك الدري على حامع الترمذي" في أربع محلمات، ومو من أمالي الإمام الربائي المحمد الكير المسيح رضد أحمد الككومي وعميما العليقات بمبيطة مابعة تشيخنا العلامة محمد ركزيا الكاهدهاري

 ⁽٧) أخيراً توجه إلى شرح هذا الكتاب الناعية اللبح محمد يوسف الكالدهلوي العتوفي منة
 (١٣٨٤هـ)، يكم التغو إلى رحمة الله في إنمام هذا الشرح، وطبع منه في أرام محلمات كنار طباعه حجريا في الهند، وأسعاء العام يلاحار في شرح معامي الأفارة.

فاستحرت الله تعالى برها من الزمان، في أن أقدَّم امتثال الأمر السامر، أن أندم ما شرعه من قبله، واستثبرت في ذلك مشابخي الكراب سيما النبخ الأجل خليفة حضرة البرشد البوط إليه، علي وصنو أبي⁴⁷³، دام المحده وعلا، أمين، فأشار علي بتقديم فقا التسويد، فاشتعلت في إنعاده مع زيادات لطبقه فلما أسلفته، وأستغفر الله تعالى عن الطفير في امتثال امر وله، وأدعوه، سبحاله وتقامل، أن يولفني الإنعام مأموره حتى لا أتخجل يوم المنامة عن التهام لحضوره.

هذا، وقد انقضى عامان في هذه اللَّهُ والدّوة والإدادت أشوق أناس اصلعوا على بدايته، فلم يتمهلوني إلى تكبيله، وأصرُوا على باحضار ما استنب منه ظنا منهم أن اشتعالي في التاريس المعظاهر التعلوم، في للهارتعور بعوفني هز التعجيل في تكبيله، ولا بسعني الإنكار منه فإنه مشاهد، إن جمعة ما سؤدته في لملائة أشهر لم أقدر على تبييضه سنتين، وقالوا أيضاً: إن الطلبة أو فقر مافع، وفوو احتياج مفطع، يصعب عليهم شراء محلداتهم حملة واحدة، وبنيسر تحصيل أجرائها منقرقة، فقصدت تفريق هذا التعليق الوجيز في عدد أجزاء صفار.

هذا فؤمَّنَا أَلَوْقُ لَقِينُ إِنَّ الْأَمْنَ لَأَنَّارَةٌ بَالنَّتُو، إِلَّا مَا نَجِمَ رَوْءُ إِنَّ مَثَمِّر لَحِمْ اللهِ على المقصود منده مناها منصحة على المقصود منده منصحة على إقادات تعديدًا، لا بد من النظر عليها بطلبة الحديث، تحتوي على مسعة أمودب:

أولهاء فيما يتعلق بالعلم الشريف.

والثاني، فيما يحتص بافكتاب المنيف.

 ⁽۱۱) هو الدانس إلى الله الشيخ محمد إلياني الكائز فقوى مؤسس مجداعة التبليع المتوفى سنة ١٣٦٣هـ.

⁽٢) سورة بوست: الأبا عدر

والثانث: في هذا التعليم الوحس

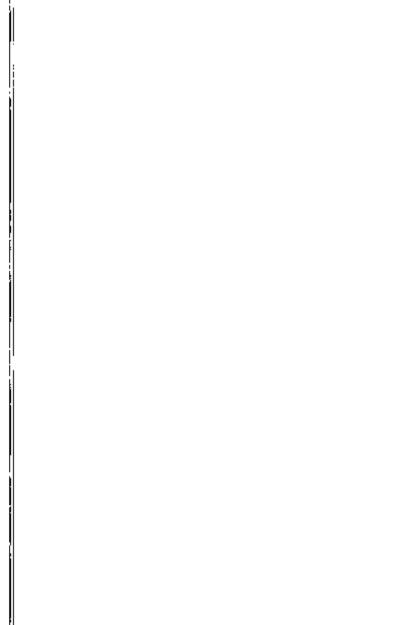
وللوابع أفي ذكر سراج الأمة الإمام الأعشين رضي الله عنه وأرصاد

والخامس عي ترصيح ألفاظ كثر استعماليه.

والسلامل أأفي فوالد مقرقة

والسابع أفي عده أصول معيدة.

ودخال كل بات فوائد كيبرد وأسأل هذا تدرك وووائي، ترفيل العصل على مرضياته، والتحلب عن منصاله، فإنه على كل شيء فدير، وبالإحابة حديل، وهو حسيلي وزال، بعد الوكل.



الباب الأول فيما يتعلق بالفن الشريف والعلم المنيف وكان مذا الباب بمنزلة مندمة العلم، وهو موزع على هذا نواند

الفائدة الأولى في تعريف العلم

أهلم أن علم العديت لما كان في قليم الرمان حاوية لرواية العديث ودرايت، مع التنفيح في راواته ودرجته، العلط كلام المسابح في حلّه، فحدًا معلمية بما يصدق على أصول العديث، وعرفه بعضهم بما يصدق على درايده، حتى حدَّه الرزفاني في اشرح المنفونية؛ إن علم الحليث عدمً طوانين، أي: قواعد يعرف بها أحوال السند والعين، من صحة وحسره إلى العرام فالله، وأنت تحبير بأنه تعريف لمصطلح الحديث المسلمي بأصول العديث، وكذلك ما قائه المسوطي في "ألهيه".

عليمُ الحليبُ أَوْ فَوَالَيِنَ تُخَذُّ ﴿ لِيُلَوِّي بِنِهَا أَحَوَالُ مِنْنِ وَشَذَّةِ. وعبر ذاك من حاود المشابع كالها حدُّ انوع خاص من علم الحليات.

فعلم الحديث بإطلاقه عام كلي بتضمن جمعة من الأنواع، والذي تحل في صدد، يسكن يعقم رواية العديث، محلًا على مة فاله العيني في اشرح السحاري، المحلم عرف بدأ فوال رسول الله بنيج وأفعاله وأحواله وهي مختج السافي شرح أنفية العرافي، ^{ووو}: الحديث لا ويرادمه الخبر على الصحيح لا ما

⁽١) - ألغة السيوطي، (ص:١)

⁽٣) . العمدة الشاريء (١/ ١١/١٤).

۴۱) - فقع الباش ۲۹۱۹ (۲۷).

أضيف إلى النبي يجيز، قبل: أو إلى صحابي أو إلى من دوله فولاً أو فعلا أم تقريرا أو صعف، ويُعدّ قبل أم تقديرا أو صعف، ويحد بأن علم يشتمل على نقل دلك. وقال الأحهوري في حاشيته على أشرح البيقونية): وعلم الحديث أن رواية، قال شيخ الاصلام والصديث ويرادفه الخبر على الصحيح داما أصيف إلى النبي تتخذ قبل أو إلى صحابي أو إلى من دوله قبلا أو فعلا أو تقريراً أو معيد، ويُعبّر على هذا بعيم الحديث رواية، ويُحدّ بأنه علمٌ ينتسل على نقل ذلك

وقال مولان الشيخ محمد أعلى التهاموي في الكتاف صطلاحات الدنون» ومنها علم الحديث، ويسمى بعلم الرزاية والأخبار والأثار أيضا على المحمع السلوناء مبت عال: ويسمى محمة علم ترواية والأخبار والأثار على المحمع السلوناء مبت عال: ويسمى محمة علم الأثار أنضاء والآثار على المحديث يشمل على على على إضلاف الخلاف ما خيل، إله لا يشممه، والظاهر أن هذا مبنى على علم الحديث على المحديث على أقرال الصحابة وأفعالهم على ما عرف، وعلم الحديث علم تعرف به افرال رسول الله يميخ أو أفعاله، بم يسط الكلام على على على والأقرال

وقى الدريب "" قال إلى الأقفائي في كتاب الرشاد الناصالة الدي الكائم فيه على أنواع العلوم علم الحديث الحاص بالروابة علم يشتمل على أقوال التي يخيخ وأفعاله وروايتها وصطها ونحرير ألفاضها. وقال الكرماني في الشرح البحاري": إن حذه هو علم يعرف به أقوال وسول أنه يجافي وأفعاله وأحواله، قال السيوطي عنه الحدّ بع شموله لعلم الاستنباط فير محرره التهي.

قلت: والأوجد عندي في حد علم رواية الخديث، علم بنجت فيم عن أموال النبي بيمة وأفعاله وأخواله من حيث كيفية السند النصالا والقطاعا وغير ولك.

⁽۱۹) - مهاریت افزاری ۱۹ (۱۹۰۰ - ۲۹)

الباب الأول فيما ينعلق بالفن الشريف والعلم العنيف

الم ظهر تمي أن الأوح، في حده: علمٌ يعرف به أسواله يُعَيُّهُ قولاً وفعلاً وتفريراً رصفة.

ولا يُشْكُلُ أَنْه يخرج من الحد الأثار؛ لأنها داخلة في أحواله ﷺ تبعاً. وللشعبة يتعرض لها

الفائدة القابية كل موطوعه

قال القرماني، وموضوعه دات انرسول \$\$ من حيث إنه رسول الله، وقال السيوطي: رلم يرل شبحنا العلامة محيى المدين الكاهيجي ينعجب من موضوع عدم العديث ذات الرسول، ويقول: هذا موضوع الطب لا موضوع المحديث، وأما أتممب من الكافيحي كيف النبس عليه ذلك بالصب، فإن دانه فِحْل من حيث إن نبي أو رسوك الله لا مدخل للطب في دلك، نام لو تعجب من أن هذا موضوع لمطلق علم الحديث الجامع الأنواعه كان رجيها، أما المحصوص بعلم الرواية، فيكون موضوعه أيضاً مخصوصاً، فقيل: موضوعه دات النبي في هي حيث أقو له وأفعائه وتقريراته وأوصافه، فقل مرافعة المرافعة المرافعة على المرافعة ال

والأوجه عبدي أن موضوعه المبرويات والروايات من حيث الانصال والانفطاع، وأما ذابه الشريلة كيلة فموضوع لمطلق علم الحديث دون النوح الحاصل بنه، وهو علم رواية الحديث.

الفائدة الثالثة في شرافة ذلك العلم وأهله والثناء عليهما

وينظيمن حرض الخوص في ذاك العلم وغايت، وهو أكثر من أن يحصى، فكفي لشرافته كرامةً فائله فإنه صاحب لولاك، الداختُ لخلق الموجودات، إحصاء مدانحه خارجُ عن الطاقة البشرية، وإظهارُ محامده تعجز عنه القفرة الإنساء، ولو أولى بلاغة تُعامة.

فناب الأوق أفيما بتعلق بالهن الشريف والعلم المميف

قال سنباد الكوري الا أعلم علماً أفضل من علم العديد لدر أو دايد وجه الله العالمية الذرائع المرائع المر

وعن من عباس درسي الله عنهم داله والله وسول الله وسول الله فيق الألهم الرحم خلفائي، فقد الرس خدول لا يسول الله فقال الدين مروق أحاديثي وليعتمونها العاملة الكال الدين مراوق أحاديثي وليعتمونها العاملة الكال في فالقالط لا يسل الله علهم أخيص لا يسل فلم الألماء أن حايمة المراسلة عليه وقال لا مليل بالألباء فلهم السلام أن يتعلق الدينة ولا السحوامم كالك لا تحمل لفائم الحديث مرافق المين الدينة المدينة مستعها عدارة فعلى العالم بالمسلم أن تحفق أكر هذه لشر الحديث، عند أمر البي الأخابة على العالم المناسلة أن تحفق أكر هذه لشرا

وقال رمام دار الهجرة عالمنا بن الس ساحت الأقتاب: علمن أن العلماء يسائلون عرم القيامة عن تيميعهم العلم كما تمثال الأنبية، طبيهم الهبلاة والمثلام، وعن من منعود الرضي القاطمة بقال: قال ومدل القايلام المباد المباد المباد المباد المباد المباد القالم المباد المباد

أخرجه البريسي في كتاب العام (1976).

و2) الموجولي بالمهالات (2)

⁽ع) الريق الما شيار فيبال (10 م)

⁽۱) ۲۹۲۳۰ محدیث (۹۱).

أصحاب الحديث؛ إذ نيس في هذه الأمة نوم أكثر صلاة عليه منهم، وقال أبو نعيم: هذه صفية شريقة يختص بها رواة الآلار ونقلتها، لأنه لا يُعرف العصابة من العلماء من الصلاة على رسول الله ﷺ أكثر ما يُعرف لهذه العماية نسخاً وذكراً.

وقال أبو البمن بن عساكر. إنهن أهل الحديث . كثرهم انه تعالى - هذه البشرى، فقد أتم انه تعالى نعمه عليهم بهذه الغضيلة الكرى، وقال النسي بنج: «ألا أحسرك عن الأحود؟ الأحود الله، وأما أجود ولمه أدم، وآجودهم من بعدي رجل قلم علماً فنشر عنيه يبعث أنه وحدة وواه الترمذي وأبو يعلن والطبراني، وقال بنج: إن مما ينحن المؤمن من عمله وحسنانه بعد مونه علماً يستره العديث "، رواه ابن ماجه مطولاً، قال السيوطي في المنتريب، وكيف لا يكون علم الحديث شريفاً؛ وهو الموصلة إلى رسول اف بحج، والناحث عن نصحيح أقواله وأهماله، والذاب عن أن يسبب إليه ما لم يقله، وسائر العلوم النبرية محتاجة إليه، أما الفقه مواضح، وأما انتصير قلان أولى ما فشر به كلامه، تبارك وتعالى، ما نبت عن مبيه بحج وأصحابه و رصي انه عنه مبيه بحج وأصحابه و رصي انه عنه مبيه بحد وأصحابه و رصي انه عنه مبيه الم

ولقد أجاد أبو بكر حميد الفرطني في قصيدته (⁴⁷ التي السَّاها في شاء الحديث وأهله ففاق:

واحَدُ الرُّكَاتِ لَهُ نَحُو الرَّضَا النَّفُسِ⁽⁶⁾ أعلامُه بِرُّنِهِا بِنَا ابِينَ أَسَلِّلُمِ عَمِراً يَعُولُكُ بِنِي النَّحَظُ والنَّفُسِ

مور الحديث ميين فاذنُّ وانشِّتُ¹⁷ واطلع بالصين فَهُوَ العلم إنَّ رُفِعَتُ فلا تُصِم في سوى تغييد شارده

 ⁽¹⁾ فكره الهيئمي في مجمع الزوائد (٩/ ١٣)، وأورده ابن حجر في فالمطالب العالية؛
 ٣٠٧٧).

⁽٦) انظر الإشاد البارية (١١/١١) ١٥).

⁽۴) في سخة اقتس.

 ⁽³⁾ قال في المعجم الوسيطة: النَّذِينُ اللَّذِينَ بِعالِمَ النَّسِ دون أن يتفل عليهم.

شغل اللبيد بها ضرف من الهوس ولا أتست صن أسي جبر ولا أسي أيست برظيه إذا صُلْت ولا يُبس أحدى ـ وجلُك منها ـ تغَنهُ الخري وكل إذا سألوا تُغَرَى (** إلى خرس يجلو بنور هناه في مُلتَسب حين لمحترس تُغلى لمَتَنبس "* تمحو العلى بهما عن كل ملتيس تُمَجل أماه الهني ما فيد من تُنس واناب مداوسهم بالأربع المُراس واناب مداوسهم بالأربع المُراس تكن رفيفها في حضرة القلس قحظ رَحَلك فد عوفيت من نَعس

ولا يدهب عبيك أن بعض من لا حيرة له بالعلم احترزوا بأمثان مثا الكلام عن الفقه وغيره، وهذا من فلة علومهم وقصر عقرتهم. فواقه ليس الفقه إلا عو تمرة الحدث ودرالة الحديث وليس بألف، وقد قال النبي أيدًا: انتظر الله عبدأ سمع معالتي فحفظها ووعاها وأذاها، فرب حامل فغه غير

⁽١) بالمة

روي منگ.

⁽۲) في سينة مار

⁽¹⁾ أمر من المارية،

⁽e) (a)

⁽۲۱ متي

⁽٧) بالكنم أم من الورود.

الباب الأول أتيما يتملق بالهن الشربات والملم المنيف

تقيده ورب خامل فيه إلى من هم أفقه منه الحديثا ". فحمل فناخت المربعة، أعلم ألف ألف تحية، حامل الحليث حامل فقد.

ومان المحافظ من العمل الله فوله عا وحل: جأبُ وبي عَلَمَا أَمَا السراد به العلم الشرعي، المدي يقمل معاولة ما يحب اللي السكلف عن أمر نهمه في عبادته ومعاملاته والعلم بافله وصفائد، وما مجد له من العبام بأمره وتبريهه عن الافاحي، ومدار ذلك على الله إن والحداب والعلم.

وعلى محدد الله التي عمرواني العاصل بالرصيي عبد ممنا بالأن رسول الله يهيز وال العامل البرتك الذا وحكمة الأواسانة فالبيغة أو الروطية عندانه وما سوي ولك فهو فصا الآل

قان القسطلاني أكان تعرف في المعود العها وهو ما عمر من الدارع، وهو الغلو الدارع، وهو العالم مقلس، فيسعي تقيده بما تقهم مم لمعتصود، فقال: عبد الشريعة معوفة ثلاثة الناب، والتقسيم حاصر وبناء الدائمة المكتب محكمة بتنفل على سردة كتاب الله، وما يُترقف عليه معرفته من تعموم كالنامو والابعة والبياد، لأن تسحكه هي لني أحكمت عبارتها بال حمصة من الاحتمال والاشباء بكان أم الكتاب، فيحمل المكتب عليها ولرد البهاء ولا يتم دلك إلا تعمام الحادق في علم التصبير والتأويز الحاوي تعقدمات يعتم إليها من الأصلى وأنسام العربة.

وقويم الاستة تاليمة معنى قنامها ثنائها وفواهما بالمحافظة عليها، إنا تحقظ أسانيدها في معرفة أنساء الرحال والنجل والتعليل، ومعربه الافتداء من الصحيح والقحس والصعيف للمشعب منه الواح كثيرة، وما ينصل بها في

⁽¹⁹⁾ الطب محمع عال العلمو العرافة) والمعمع الروايد (19) (19

 ⁽¹⁾ نواك ي (۱) (۱) (۱)

⁽⁷⁾ الحرحد البن بدجة (30) والنو دارة في كانت الدائل (100)

المتممات مما يسمى علم الاصطلاح، وإما أن يكون بحفظ متونها من النفيير والتدبل بالإتفان وتفهم معانيها واستنباط العلوم منها.

قال السيوطي في "التدريب": النَّمْيَد لا تكسر التون لا من يروي الحديث بوستاده سواه كان عنده علم به أو ذيل له إلا مجره رواية، وأما الاسحدُّت فهو أرفع منه، قال الراقعي وغيره، إذا أوصى للملها، لم يدخل الفيل يستعون الحديث، ولا علم لهم بطرقه ولا بأسماء الرواة والمعتول؛ لأن السماع المجرد ليس بعلم، وقال التاج بن يونس في "شرح التعجيزة؛ إذا أوصى للمحدّث تناول من علم طرى إثبات الحديث وعدالة رجاله، لأن من اقتصر على السماع فقط ليس بعانم، وكذا قال السكي في "شرح المنهاجة.

قال الزركشي: أما الدفهاء واحد الدحدُث عندهم لا يطلق إلا على من حفظ مند الحديث، وهذم هدانة رجا، وجرحها دون المفتصر على السماع. وعن أبي نصر حبين بن عبد الواحد الشيرازي قال: العالم الذي يعرف المنن والإساد جميعاً، والفقيه الذي عرف المنن ولا يعرف الإسناد، والحافظ الذي يعرف الإسناد ولا يعرف العنن. والراوي الذي لا يعرف المنن ولا الإساد وقال الإمام الحافظ أبو شامة علوم تحديث الأن ثلاثة. أشرفها حفظ منونه ومعرفة غريبها وفقهها. والذاني: حفظ أسابيد، ومعرفة رجائها وتسييز صحيحها من مقيمها، والثالث جمعه وكتابته وسماعه.

وقال الأعمش، الحديث الذي يتداوله العقهاء خير من الحديث الذي يتداوله العقهاء خير من الحديث الذي يتداوله التبوغ، وردي عن الإمام مالك رصي الله عند : لا يؤخذ العلم عن أربعة: عن بندع، ولا عن سهم، ولا عني يكذب في أحاديث الناس، وإن كان يصدق في أحاديث النبي فيض، ولا عمن لا يعرف هذا الشأن، قال القاضي عبد الوعاب: مراد، إذا لم يكن ممن بعرف فرجاه من الرواة ولا يعرف هن زلد في الحديث شخ أو نقص، ولام إنسان أحدث درسي أنه عنه منه في حضور مجسس الشافعي وتركه مجلس مليان بن عبية، فقال له أحمد: اسكت، فإن فاتت حديث بعلو تجده بنزول ولا يغيرك، وإن فاتك عفل هذا الذي أخاف أن لا تجده.

هذا، والنصوص في هذا كثيرة شهيرة في أن الفقه هو ورع الحديث

الباب الأول: فيما بتعلق مالفن السربف والعدم السيد.

وتعرفه، والحدث بدون العقه ليس إلا المشجو بدون النمر. وسيأتي في أداب طائب الحدث عن البحاري أن تراب الفقيه نبل ماهل من 10 المحدد.

وقال النبي فخط الممثل ما بعللي كه به من الهدى والعذم تعمل العلب الكنام أصاب أوضاً فكانت المها عائمة طبلة قبلت اللهام فأسبت الكلا والعلب أوضاً فكانت المها أجادب أمسكت الساء، قبلتم الله بها المناس، فللمردا وسقو وزرعواء وأحاب منها طائفه أخرى، إلما هي قبدن لا تمسك ماء وأنا ثبت كلاء فقلك مثل من فقا في دين فه ونعما دا بعلي الله بالمالم وعلما العليات، العلم على من فقا في دين فه ونعما دا بعلي الله بالمالم وعلمات العلمات المالميات المناسبة المالم العلمات المناسبة المالم العلمات المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة الله المناسبة المناسبة

يوس مارس فتب الفقه للاثمة الأراءة ١/ وهاكل أن بهك من أن قلب

⁽١١) أحرمه البحري في فتات العلم بالدائمة الدائمية في الفضائل بج (٢٢٥٣)

٣٤) أحرجه البحاري بي كتاب لبند باب (١٣)

F1) أخرجه أرمشي (الجارك (١٥٦٥ - ١٤١٥)

⁽٠) أخرجه لترسي (١٠٨٠)

⁽غ) أخرجه للرمشي التحابيب (1474)

١٩٠٠ أجرحه البهقي هودافن سعب الايمان، (١٨٠٠رت - ١٤٥١)

١٧٠ أخرجه البهلقي في عشعت الأيد (١٠ ١١١هـ ت - ١٥٩٦) (١٥٩٧)

مأخوذة من الحديث، وأقاويل الصحابة والعلل المستنبطة منها، والفقه الذي السنبط أبو حيثة على ما قاله ابن عابدين وغيره. (زوعه بين صحود) ـ رضي الله عنه ـ بعسي أول من تكلم بالمنساط فروعه، هو عبد الله بن مسعود الصحابي المحلميل، أحد السابقيين والبلابيين، وكنان إسلامه قديماً كما في الاستيماب (الاستيماب) عن النبي فيجيز: استفرقوا الفرآن من أربعة. من عبد الله بن مسعود، ومائم مولى حذيفة ـ اله الحديث، منفق عليه.

وقال حقيقة: إن أشبه الناس ولا وسمناً وهدياً برسول الله يخف لابن أم عبد... التحديث، رواء السخاري. رقال له النبي يخفين المذلت أن توقع المحاب، وأن نسمع سوادي حتى أنهاك. وقال النبي يخفين التمسكوا بعهد ابن أم هبدا، وفي رواية اما حقّت ابن مسعود، فصدقواه. وقال النبي يخففن النو كنت مؤمّراً من عير مشورة الأمّرات عليهم ابن أم عبدا، قالوان يا رسول الله، لو استخلفت؟ قال: اإن استخلفت عليكم معصيتموه علشم، وذكن ما حديثكم حديثة فصدقوا، وما أفراكم عبد الله فافرؤوها.

رعن مسروق قال: النهى علم الصحابة إلى سنة: عمر وعلي وأمن وزيد وأمي البرداء وابن مسبود ـ وغي الله عنهم ـ ثم النهى علم السنة إلى على والن مسبود ـ وعلى الله عنهما ـ وقال شبخنا العلامة الدهلوي في الإنصاف المائة ومن ومن عند الله بن مسبود وأصحابه وقصابا على رشريح والشعبي وفناوى إبراهيم أحق بالإنحذ عند آجل الكوفة من غيره ـ وهو قول علقمة حين مال مسبوق إلى قول زيد بن ثابت في المنشوبك قال: هل أحد منهم أثبت من عبد الله؟ قال: لا: ولكن رأيت ربد بن ثابت وأهل المدينة بشركونه النهى، وسيأتي شيء من ذلك في مشابح الإمام مالك، وحمة الله عليه.

(وسقاه هلفية) يعني أبشم ووصحه علقمة بن قيس بن هبد الله التحمي النقيه الكبير، ولد في حياة النسي لايج، وأخذ القرآن والعلم عن ابن مسعود

 $A(\mathbf{r} + /\mathbf{v}) \cdot (\mathbf{v})$

⁽۱) (مرافق)،

وصبي اعتمار وأبي العرداء وعادشة بارضي الله عنهب بالمن أراة الصبحاح المنتق. قال عنمان: علقمة أعلم بعيد الله. وقال في المديني، أعلم الماس بعيد الله علقمة والأسود وعبدة والتجارث، وقال أبو السنتي: إنه وأبب علقمة فلا يعبوك أن لا برى عبد الله أنبه الباس به سمناً وعدياً وقال شعة الان علمة المعارث أن لا برى عبد الله أنبه الباس به سمناً وعدياً وقال شعة الان علمة أنظر القوم بدء وقبل لار هيم: علقمة كان أفضل أو الأدوولا فقال علقمة وقد شهد صبيل وعل مرة الهماني: كان علقمة من الربابين وقال علقمة عبد الله: ما أقرأ نبد ولا أعمده إلا علقمة يقرؤه وبعلمه وقال قانوس من طبيات على ابيه الديمانون علقمه أبي طبيات على ابيه الديمان الديمان

الوحميات إبراهيم النخمي يعني جمع ما نفرق من قوائد بواديم. وهيأه اللاتماع به إبر هيم بن يزيا بن قيس المجمي الكوبي الإسام المشهور من رواة الدنة أيضاً، وأي عائشة لا وصي الله عنها لا رؤية. قال القديمي: ما توك أحيةً أغام منه قال أبو النشق إلة وألت إبراهيم فلا يضرك أنا فا ترى علقمة.

وقال شبخ مشايخه المعلان الدهلوي في الإنصاف، وكان إبر غيم وأصحابه جوال أن الن مسعود وأصحابه أنب الناس في الفقاد، كما قال عقمة المسروق مل أحد منه أنت من عبد الله وقول أبي حيفة اللاوز بي براهيم أتفه من سالم، ولولا فصل الصحابة المدر، إن عادمه افقه من عبد الله بن خمر، وصد أنه هو عبد الله وأصل بذهبه فاوى ابن سبعود، يقضما على وفتاوا، وفضايا شريح وغيره من قصاة الكوفة، فصبع في أنارهم كما صنع أهل المساة في الله أهل المدينة وغيرة كما حراهمة.

وقال أنضأ في دوصع أمر: وكان أبو حليفه . وضي الله عنه الترامهم سندهب ليراهيم وأقرائه لا يجاوره إلا ما شاء الله، وكان عطيم الشان في التحريج حتى نذهب، دقيق النظر في وجود التخريجات، أغيالاً على اللهروع أثم إدال، وإن سنت أن نعلم حقيقة ما ظناء فلمنص أقوال يراهيم من وكتاب الأثارة للمحمدة واجمع عاد الرواقا، والمستنب بن أبي شبية، ثم قايده

الباب الأول: فسنا بتعلل بالفن الشريف والعدم السيعب

يمدهب الجدد لا يفارق تلك السحيجة إلا في مواصح بسيرة، وهو في اللك السيرة الفودة، التهي وقال المحافظ السيرة إلىه النهاء الكودة، التهي وقال المحافظ في دائية إلى الرحمة الرهوى عن النساني: أحسن الأسالم أربعة مها منصور عن الإهواء الأمامة المحافظة عن بالمنافقة عن النهي،

الوطحته أبو حنيفة) يعني: أكثر أصونه وقرع فروعته وأوضع سنك إمام الأدينة. وسراج الأمة أبو حنيفة التعديق، فإنه أول من دؤل الفقه، ورثبه ألواناً أكثيةً فلني نحو ما عليه أا وم، وتبعه إدام دار الهجرة، تأس الأنسة، أعلم عليه، الأمة في وقت مالك بن أسل ـ رضي الله عمد أبي الموطنت، ومن كان فينهما إلى كانوا بعتمدون على حفظ اللاحاديث

الوهجند أبو يوسف) أبي. فأنق النفو في تواعد الإدام واصابه، واحتهد في وبادة استثباط الدروغ سبنا تلسه الإساء الأعظم الفاضي ألو يوسف قاصي الفصاف كما وراد الخطب في الاربخاء.

^{(10) (}يازب لنهاب (4/ (5))

⁽٢) - طرز الهسيل المظام، لأحرافة

الباب الأرل فسما شعلق يافقن فشويف والعلم العنبف

(وخيزه محمد) يعني زاد في استنباط الفروع وللضحياء وليديبها وتحريرها بحيث لم يحبح إلى شيء آخر إلا الإدام الإماء محمد بن الحسن الشيالي تلميذ الإدام الأعظير، وهذه الثلاثة أنمة الحيفية أسماؤها مُقَيّبةً عن عدد أوصافها، وقد نظم معمهم فقال:

القف ورع ابن مسمود، وعنفمة حصادة، قُمَّ إيسراهيم فرَّاسُ العمان صاحفه يعفون عاجفه محمد خابد والآكال فساسُ

عن باعتبار الطويق المشهور عد التعقية، وإلا فأخصر طرقهم على ما يقله الشعراني في البيزانه): أبو حنيفة عن عطاء بن يسار عن ابن عباس درضي ان حهه! . كما أن أخصر طرق المالكية على نقل الشعرائي أيضاً مالك عن نافع عن ابن عمر درضي الله علهما ، وسيأتي نبدً منه في بيان مشايخ الإمام، وذكرنا ذلك لميموف أن نقه المعتمة ليس إلا تقريع الآثار بهاء السلسة

الغدرة لرازمه في بدء كتابة الحديث وكيفية تدوينه

قال الحافظ في المقادة الفاح الله عالم عادمي الله وإبالا أن آثار اللهي يخفي لم تكن في عصر النبي يخفيه وحصر أصحابه، وكبار الهميهم مدرنة في الجوامع، ولا مرتبة لأمرين المحتصل أنهم كدوا في ابتداء العال فد نهوا على ذلك، كما تبت في اصحاح مسام، خدية أن يخده على ذلك بالغران المطبع، وقاتر السعة حفظهم وسبلان أدمانهم، ولأن كارهم كانوا لا يعرفون الكتابة، ثم حدث في أو عمر التابعين تدوين الآثار وتبويب الأخبار، نما انتشر العلماء في الأمصار، وكثر الابتداع من الروافض، والخوارج، ومنكري الأندار، انتهى.

⁽۱) (من۳)

الباب الأول: فيما يتعلق يالهن الشريف والعلم المنيف

فعد: فسي غرض العاملا أن كتابة العديث لم مدأ إلا في أواخر عصر التابعين، من فوصه أن الكتابة بصورة الكنب والرسائل لم تشرع إلى ذاك العجدة الكنابة كان من زمن النبي يخلق، وقد بؤب السخاري في الصحيحة (1) كتابة العنم، وأخرج بسنده عن أبي حجيفة، قال: فقت لعلي: هل عندكم كتاب قال: لا، إلا كناب الله: أو فهم أعطبه وجل مسلم، أو ما في عنه الصحيفة اقال: العقل، وفكان ما في عنه الصحيفة اقال: العقل، وفكان ما في عنه الصحيفة المال: العقل، وفكان الأسير، ولا يفتل مسلم بكافر، وأخرج عن أبي هريرة: أن خراعة فنلوا وحلا من سي بيت، عام فنح ماقه، يقتبل منهم فنلوه، فأحبر بدلك النبي يحيف في من سي بيت، عام فنح ماقه، يقتبل منهم فنلوه، فأحبر بدلك النبي يحيف فركب واحلته فخطب الحديث وفي اخره؛ فجاه وجل من أهل البين فالد، اكتب لي يا رسول الله، فقال: اكتبو الأبي فلاد، فلت؛ والرجل منا أبو ساء، والمعنى اكتبوا الأبي شاء، يعني هذه الحظمة النبي خطبها رسول فه يجو، كما ورد مهرحا في الروابات.

وأخرج البخاري أيضاً عن أني هويرة يقول! ما من أصحاب النبي يُمَيْجُ أحد أكثر حديثا مني. إلا ما كان من عبد الله بن مسووه فيد كان بكنب ولا أكتب.

قلب ومع فقك كان عند أي هربره كتب من حديث النبي فياته، ويسكن أن يكون بعير حطه كما اختاره الحافظ في الفنجا، وأحرج عن ابن عباس، درصي الله عنهما . قال: ثما اشتذ بالنبي يطلا وجعه قال التولي بكتاب أكتب بكم تنابأ . الحديث.

ههذه الروايات وأمنائها كثيره فيربحة في كنانة العديث في زمنه بهيرة ولأحل دلك استقر الإحماع على حواز كنابه العديث، والا فالمسالة كالت مختلمة عند السنف. قال عبد الهادي في نوصيح المقدلة القسطلاني»، وقع تخلاف في كنابة الحديث فقد كرمها مائقة منهم، لما وواد مسلم عن ألي

⁽۱) (۱۱/۳۱۱ رفزیج ازباری ۱۱۱ ۱۹۹۲)

سعيد المخدري: أن البني إلى قال. اللا فكتبوا عني شبئاً إلا القرآل، ومن كتب عني شبئاً إلا القرآل، ومن كتب عني شبئاً عبر القرآل فليسخده، وأماحها أخرود لحديث ابن عمر "" وشي الله سهما ب قال: فلما: يا رسول الله أسعم شك الشيء الأكتبه؟ قال: نعم، فال: في الغضب والرضي، قال: نعم، فإني لا أقول بيهما إلا حقاً. وحديث رافع بن حديج قال. قلت يا رسول الله إنا سمع منك أشياء ألاكتبها؟ قال: اكتبوا ذنك ولا حرج، وأسلد الديلمي عن علي مرفوعاً: المنا شيئم الحليث فاكتبوه بسنده.

ثم أجسموا بعد فلك على حوازها، رزال الكفلاف، وجمعوا بين هذه الأحاديث بأن الإذن لدن خاف لسباله، والنهي لسن أمر، ووفق بحفظه، أو الهي خاص بوقت نرول القرآن حشية النباسة، والإدن في عبره.

وقال الجافظ في الانتجا²⁷⁵ السائد المحلفوا في ذلك هملاً وتركاً. وإن خال الأمر استفر، والإجماع العقد على جراز كتابة الجمم، مل على استحبابها، بل لا يبعد وحويها على من حتى بها النسباذ معن يتعين عليه تنتخ العلم،

وذكر السيوطي أن عمر بن الخطاب ما رضي الله عنه ما أواد أن يكتب السبى، واستثنار في أصحاب وسول الله يُنهج، فأشار عليه عاملهم بذلك، فلت عسر ما رضي الله غمه ما شهراً يستجبر الله في ذلك شاكاً فيه، ثم أصبح يوماً وقد عزم الله نعالي له، فقال: إلي كنت ذكرت لكم من كتابة السنن ما قد علمتم، ثم تدكرت، فإذا أماملٌ من أهل الكتاب قبلكم قد كتبوا مع كتاب الله كتاب الله كتاب الله كتاب الله كتاب الله كتاب الله يكتاب الله يكتاب الله كتاب الله، فرك كتاب الله، فرك كتاب الله،

أقال السيوطي: أحناف أنسلف من الصحابة والنابعين في كتابة الحديث

⁽١) كذا في الأصل والصوات الل معرو بالوار أشراء

^(0.479-0)

فك هها طائفة منهم ابن عمر وابن مسعود وربد بن تابت وأبو موسى وأبو سعيد الحدري وأبو مربرة وابن عباس وآخرود، وأباحها طائفة وقعلوها وتنهم عمر وعلى وابنه الحسل وابن عمري وأنس وجاير وابن عباس وابن عمر أيضاً درضي الله عليه م والحسن وعطاء وسعيد بن جبير وعمر بن عبد الحريز، وحك، عباص عن أكثر الصحابة والتابعين، قال أبو المليح: يجبون عبداً أن تكتب الحلم؟ وقد قال الله عز وجل الخالل عاملها عند في يكتب أن تكتب الحلم؟ وقد قال البلغيني الله وفي المسافة عنده وفي الإباحة والنهي الكتابة والسحو بعد الحفظ، لم أجمعوة على كدائه، وفي الإباحة والنهي حيث الهارية والنهي.

قنت وتقلع بيان الحديثين، وبالجملة أن كتابة الحديث مع اعتلاف السلم في حوازه بُدنت في زمان النبي يخلاف لم شاعت في عصر النابعين، وبدأ تدويه في صور الكتب والرسائل في أواحر عصرهم، واختلفوا في أول من دون الحديث، قال الحافظ في دمقلعة الفتح، فأول من جمع ذلك، الرسع بن صبح وسعيد بن أبي عروبة وغيرهما، فكانوا يصفون كل باب على حدد إلى أن فام كنار أهل الطبقة الثالثة في متنصف القرن الثاني، فدونوا الأحكام، قصنف الإماد مالك «الموطلة وترغن به القوي من حديث أهل المحجز، ومزجه بأفوال السحانة والنابعين ومن بعلهم، وصنف إبي جريج بعكة، والأوزاعي بالشاء، والموري بالكوفة، وحماد بن سلمة بالبصرة، وهشيم بواسطة ومعمر بالبعن، وابن المحاوك بخراسان، وجرير بن عبد الحديد بالري.

وكان مؤلاء هي عصر واحد فلا لبرئ أتيهم سبق، ثم تلاهم كثير من أهل عصوهم في النسج على موالهم إلى أن رأى بعض الأنهة منهم أن يفرد

١١٥ مورة طه الأبة ١٥٠

⁽٢) راعلر: المحاسن الأصطلاح الملفيي (٢٦٨، ٢٦٩).

البات الأول: فيما يتعلق باللفن الشريف وطعلم المعيف

حديث النبي يخج حاصة؛ وقلك على رأس المائنين، فصنفوا المسانيات فصف عبيد الله بن موسى العبسي مستقا، تم صنف نعيم بن حماد الغواعي، بزيل مصر، مسدا، ثم قنفي الأنفة الرهم في قلك، قنال إمام بن التخاط إلا وصنف عديته في المسانيات كالإمام أحمد بن حسل وإسحاق بن راهويه، وعندان بن أبي شيبة، وعدهم، ومنهم من صنف على الأبواب والمسابد معاً، كأبي دكر بن أبي شيبه، علما رأى البخاري هذه النصائيف ووجدها بحسب الوضع جامعة بين ما يدخل تحم النصحيح والتحلين، والكتب منها يشعلها الشعيف، قحرك هذه لجمع الحديث المسجح.

تجمل تجافظ (اس حجو) أون المدونين ثلاثة أنواع، مدوني الأبوات والأحكام، ومدوني المساليات والمقتصر على الصحيح فقط، ولم يتعرض في كلامه هذا إلى أول المجامع مطلقاً، وهو الرهري على ما هو المشهور على الأنسن، أو أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم كما يؤدي إليه النظر تدفيق، ومال إليه الحافظ في الافتح⁽¹⁾ في شرح قول البخاري: وكنب عمر بن عبد العربز إلى أي بكر بن حزم، النظر ما كان من حديث رسول الله بلاء فاكتمه فإني خفت دروس العلم ودهاب العكماء»

قال الحافظ هو أبو يكر بن محمد بن عمرو بن حرم الأنصاري، نسب تحد أبيه، ويستعاد منه ابتداء تدوين الحقيث النبوي، وكانو قبل تلك بعدمدون على الحفظ، فلما حاف همر بن عبد العزيز ، وكان على رأس المائة الأولى . ذهاب العلم مموت العلماء، رأى أن في تدويته صيفاً له وابتاء، وكذا قال لعبي في اشرحه، ويمزج هذا النوع صارت طفات أول المدوين أربعة أنواع، وذكر الثلاثة منها السيوطي في اللهمة فقال

أؤل حياصع المتحديث والأنسل البين تسهياب آميز البه متميز

^{1192(1) (1)}

وأرثُ السحسامسع تسلابسواب عابين تجريع ومشيم ومالكُ وأرثُ السجياميع سافشيمسار

حماعةً في العصر دو افترات ومنعتمنزُ وولند التمنيناركُ مثن الصحيح فقط اليخاري

وعب من ذلك أن إطلاق أنبة الحليث على جماعة من المحدلين أنهم أول من صلف إما باعدار بوع خاص من أبواع التأليف، أو باعتيار بنده، شما تقدم من كلام المحافظ، وعلم أيضاً أن أول هذه الطبقات وهي طبقة أول المدونين مطلقاً الزهري على وأي السيوطي، وهم محمد بن مسلم بن شهاب الرهري المدولي سنة ١٣٥هـ، كما في القريب الحافظة والحنار هذا القول حياعة من المحققين.

ونه جزم الحافظ في الفنع⁶⁰⁰ في كنابة العقم، فقائدا وأول من دؤن الحديث ابن شهاب الزهري على رأس البانة بأمر عمر بن عبد العزيزة ثم كثّر الندوين ثم التصيف، وحصل بذلك حير كثيرة فلك الحدد، التهى، وبه حزم السيوطي في اللهنة كما تقدم، وكدا في الدرية.

وفي الخط الدررة: وواضعه الن شهاب الزهري في خلافة عمر بن عبد العزيران رضي الله عنه بالمره بعد موت النبي لاكل بمانة عام: لأنه الممحدة الهذه الأمة، أمر بندويتها في المائة الثانية، وقد ؤقد عمر بن عبد العزيز منه الماه أو منة ١٣هـ ويوبع له بالخلافة في صفر منة ٩٩هـ، ويوفي في وحب منتة ١١١هـ، وفي تابيل الأماني؟ العل الل شهاب أول من جمع على الإطلاق، وتبعه هؤلاء.

فهولاء المشابع كلهم ماثوا إلى أن أرن المدرنس مطلقاً الرهري، ونقام عن المعارى تعليقاً الإشارة إلى أن أولهم أم يكر بن حرم، وهو أم يكر بن محمد من عمره من حزم المشرفي سبة ١٩٢٠هـ على ما الحشود الحافظ في التقريب، وقيل في مون غير فالك، والحتار هذا القول العلامة القسطلاني في

⁽۱) المنح (فارني) (۱۲۰۸ (۱

هشرح البخاري•، وقال مالك في االموطأه برواية محمد بن الحسن سنله إلى عمر بن عبد العزيز: اإنه كتب إلى أبي بكر بن حزم أن انظر ما كان من حديث رسول الله ﷺ أو سنته الحديث، واختاره الهروي وغيره.

والجملة أن الجمهور الخنافوا في واضع الحديث وأول ملوته على الفولين، وعصرهما واحد، فالترجيع بيهما عمير.

وأما الطبقة الثانية؛ وهم جماعة في العصر ذو اقتراب، وهم الربيع بن صبيح المتوفى سنة ١٩٦٠ه، وسعيد بن أبي هروبة المتوفى سنة ١٩٥٩ه، وفيل:
بعدها، وإمام دار الهجوة مالك بن أنس المتوفى سنة ١٧٩ه، وابن جربج عبد الملك بن عبد العزيز المتوفى سنة ١٤٥٠ه وقيل: بعده، والأوزاعي عبد الرحمٰن بن عمرو المترفى سنة ١٩٥٩ه، وسفيان بن سعيد التوري المتوفى سنة ١٩٦١ه، وحماد بن سلمة المتوفى سنة ١٩١٧ه، وهشيم بن يشير المتوفى سنة ١٩٨ه، ومعمر بن راشد فريل البمن المتوفى سنة ١٩٥٤، وحبد اقه بن المبارك المتوفى سنة ١٨١ه، وجرير بن عبد الحميد قاضي الري المتوفى سنة

حق، وقد اعتمدنا في بيان الوقيات على كلام الحافظ في «التفريك» فهؤلاء كلهم أطبق عليهم أطبق عليهم السم أول المدونين، وعصرهم كما رأيت بعد مائة وخمسين إلى المائتين، وكان عمر الزهري وأبي بكر بن حزم مقدماً عميهم، فإطلاق بيندا، المتدوين على هؤلاء النفر تُجُوُّذٌ باعتبار البلدان أو الأبواب أو غير ذلك.

قال السبوطي: قال أبو طالب المكي في فقوت القلوب»: هذه المصنفات من الكتب حادثة بعد سنة عشرين أو ثلاثين وهائة، وبقال: إن أول ما صنف في الإسلام كتاب ابن جريج في الأثار وحروف من التفسير بمكة، ثم كتاب معمر بن واشد الصنعاني بالبمن، جمع فيه مسناً متورة مبولة، ثم فكتاب الموطأة بالمسيئة لمالك، ثم جمع ابن عبينة كتاب المجامع والتقسير وحامع الثوري صنفه أبضاً في هذه المهذة، وفيل: إنها صنفت سنة سنين ومائة. ثم حدث بعد ذلك عصر مدوني المساليد، وهي على رأس الجاتين كها تقدم من كلام الحافظ فصف عبيد الله بن موسى الدبسي مساءً، وولد بعد العسرين ومالة وتوقي سنة ١٣٢هـ، وصلف تعبم بن حماد الخراعي. قال الذهبي في المتذكرة؛ يقال إله أول من جمع المسئد توفي سنة ٢٢٤هـ، والاسم أحمد بن حنيل أحد الأنمة المجتهدين المتوفى سنة ٢٤١هـ، وإسحاق من إبراهيم بن محلد المشهور بابل زاهويه المترفى سنة ٢٢٨هـ، وعدد بن أبي شية المتوفى سنة ٢٣٨هـ.

تم حدث معد ذلك المنافيف على الكتب والأبوات بنجريد الصحاح والحسان، وأولهم الإمام البخاري الصحاح والحسان، وأولهم الإمام البخاري الصحاح السماعيل المتهورون آثاره، وأول ألّف المسجحة في نضع عشرة سنة، ثم افتي الآشة المشهورون آثاره، وأول من صنعا في أنسن ما فيه الخطابي ما هو إمام المحافين سليمان بن الأشعث أبو داود السجماني (14 المترفي سنة ٢٧٥ه، فهذا ترتيب تدوير كتب الخديد

الفائدة الخامسة

في الأشتات

ومنها. استمداد العلم، وهو من أفعاله يُقِيَّى، وأقواله، وتقريره، على ما فُعِلَ بحضرته وبعيسه عند بموغه إباه، كذا في النظ المدرا وصيا: مناعته، وهي ما تتوقف عليه المباحث، وهي أحوال الحديث وصعاته، وبحناح إلى ما يحتاح إليه علم التفسير وغيره من الفقة والنحو والتصويف والمحاني والبيان وأبليح، وبحتاج إلى مقلم الناريح، كذا في الكشاف اصطلاحات الفنودا ويأتي مذّ منه في آداب طالب الحديث.

⁽١) "نظر ترحمه في كتاب (الإمام البخاري) للمحقق.

⁽١٣) "انظر ترجمته في كتاب فالإمام أبو داودة للمحقق.

الباب الثاني في بيان الكتاب ومؤلفه

وقيه فصلان: الأول: عن بنان السطنف. وللتاس: فن ننان السطنف.

 $t_{i,k}=t_{i,k}^{\infty}=t_{i,k}^{\infty}$

النعسل الأرق في تذكرة للمؤلف، وفيه فوائد

العائدة الإولى في ترجعته

رهو احد الأشد الأعلام، إلى من اركان الإسلام، فقيه الأده ردم دار الفيحرة أبو حيد الله مثلث أل من أسل بين عالمان من النبي هاسر من حدروا سر الفيحرة أبو حيداً لله مثلث أل من أسل بين عالمان من النبي هاسر من حدروا سركاه مثلة أو ويقال المتعال المعين مهملة أبن المثلة أو المثلة أو المثلة أو المثلة المتعال من حيث المجلس ولاء مثلاة والما مثلقة فلام المثلة عرم لله أبن حيكان مان النبي المواحد أن المثلة المثلة المتعال المتعال على المؤلفة على المؤلفة المن المؤلفة أبن المتعال المت

^(4.9) أنظم ترجيب في أسير (علام منافرة منافرة (4.8 مرد) وأن ثبت النبر (2.9 م. (4.9 م. (4.9 م.)).
(4.5 م.) الإطهار (4.9 م.) (4.7 م.) (4.7 م.) والبنات التبدية (4.9 م. (4.9 م.) والمتبات الحداث والمرد (4.9 م.) والمدر (4.9 م.) والمدر

الباب الثاني أخي بيان الكتاب ومولمه

امن عمرو بن في أصبح الحارث الأصبحي المعدلي نسبة إلى أطبق ما بالفتح ما هناة من بعرب من بشعب من قحطان، من أكرم قائل الدمن جاهلية وإسلاماً، كان حدد الأعلى الحارث من الأصبح وهو بطن من حمير، ولذا فقب بذي أصبح.

قال ابن فرحون: وأما ذو أصبح نقل الحَثْلَف في نسبه الحثلافاً كثيراً، ولا خلاف أبو عامر، ولا خلاف أبو عامر، واختلاف أبو عامر، واختلاف أبو عامر، واختلاف أجل الرجال في صحت، ذكره الذهبي في "تجريد الصحابة، وقال: ثم أر أحداً ذكره في الصحابة، وكان في زمن الخبي فجيّلا، وذكره الحافظ في الضم النائك من الإصابة، وحكى قول اللامبي، ولم يزد على ذلك.

والقديم الثالث من الإصابة؛ مر في ذكر الصحابة الذبي أدركوا الجاهلية والإسلام، ولم يرد في خبر قط أنهم اجتمعوا مع التبي ينظف وحكى القاضي العباض عن القاضي أبي بكر بن العلاء القشيري. هو اصحابي حليل شهد العازي كلها خلا عدرا، وبه جرم السيوطي في السويرة (⁽¹⁾).

وجداً الإمام - وهو ماثلك بن أبي عامر - تابعي بلا خلاف، بعم من كبار النابعين ورواة الجميع، مات سنة أربع وسبعين على الصحيح، فاله الزرقاني⁽²⁾. وكان من تولى دفن عتمان رضي الله عنه، مختمياً في الليل، قال الروقائي: وهر من الأربعة الذين حملوا عتمان ليلاً إلى قيره وغسلوه ودفتوه، وقد فرض له عثمان - رضي الله عنه - وأغراه إفريقية، فقتحها،

قال الحافظ: وقد صبح سماعه من عمر ـ رضي الله عنه ـ وقاد نمالك بن أبي عامر ثلاثة بين: أنبى: وهو والد الإمام، وسيأتي ببانه، وعمّ الإمام أبو سهيل مانع: وقد أكثر الإمام مالك الأحدّ عنه في الموطأة روى عن ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ، وغيره من العنجانة، من رواة المست

⁽۱) عنوير السوائلية (ص٣).

⁽¹⁾ مشرح الزرقاني (۲/۱۱)

الباب فتخي في ميان فلكنات ومؤلفه

أيضاً. توفي في إماره أبي العناس، وهمه الأحر التربيع، ليس له رواية في الكتب الدنة ولا الموطّأين، لكن ذكره الحافظ في الرواة عن أنيه مثلك بن أبي عامر، وإندا علم فيهم الردقاني

وقدلك أسل والد الإسام ليس من روة السنة وغيرها من الكسب المنت، وله، لكل فكره الحافظ وغيره في الرواه عن والده مالك بن ألي هامية وفكر له الزرقاني برواية مالك عن أبيه عن جدد عن عبد بن الخطاب مرقوعة اللاث عرج لهي الحسد فيربو عليهن الطلب، والنوب الليلية وشرف العسل قائد، أخرجه الخطيب من روك يولس بن هارون الشامي عن مالك وصفعه، وأخرجه ابن حيان في الصعفة وقال: هذا لم يأت به عن مالك فيربوس، وقد ألى معجلات لا تحل الريابة عنه وأخرجه الناراطي، وقال: لا يعج عن مالك، وبونس صعفة.

وام الإمام هي: العاليه ست سريت بن عبد الرحمن الأردية، وقبل طلحه مولاد عبيد الله بن معمور

نم ولادته. فمختلف عند أطر النقل، وذكر الباقعي في اطبقات للفقية، أنه وقد سنة أربع وسنعين، وذكر ابن حدكان وعدو أنه وبد سنة خمس وسنعين، قبل اسنة تسعين، قال القاهبي في الشكوله أما يحيى بن يكبر، قفال استعقد نفول ولدت سنة ثلاث وسنعين، فهذا أصبح الأقوال، التهل، واختاره السنعاني في الأنساب، وقال: هذا متصل بالسند إلى يحيى بن يكر نفيذ الإمام، واختاره بن فرحول فقال: هو الاشهر،

واختلف أنضا في مدة مسته، والسنهور عند أهل التاريخ أنا رضي الله عند الحل في بطن عند الحمل في بطن أنه تلاث سنو، قاله الله تالع والواقدي ومعل ومحمد بل المفتدرة المفتدرة وقال البر المندرة هو المستوفاء وقال منتها عليه من جمهة الطبء وقيلة المنتها، وروي عن الواقدي أنهاء وقاف عطاف بي خراد.

وأما وفاته: قفال الحافظان السيوطي والزرفاسي. مرص مالك عرم

البات الثاني. في بيان الكتاب ومؤلفه

الأحد، فأقام سريضاً التين وفشرين بوساء ومات يوم الأحد لعشم خلول. وفيل. لأربع عشرة خلت من ربيع الأول سنة تسم وسبعين وماتة، وقال سحود من عند الله بن تانع أثوفي مالك وهو أن سبع وشمين منة، وقال، الوقدي: منع السعين سنة، وفي مالككرة أقال أبو مصحب؛ لعشر مضت لربيع الأول، وكذلك قال أبن وعيد، وقال أبن سحون: في حامي عشر وبرح الأول، وقال أبن أبني أربس في حكرة أربع عشرة منه، وقال مصحب الإيرى، في حفر، وكلهم قائرا، في منة نسع وسعين ومات، عنين.

وقال ابن فرحون المحتنف في ناويخ ودانه، والصحيح أنها كانت يوم الأحد، لنمام النين وعشرين يوماً من مراهم في ربح الأول سنة لسع وسيعين ومانة، تغيل: فعشر مصنت، وقمل: لأوبع عشرة، ولئالات عشرة، ولإحدى عشرة، وفيل: لتنفي عشرة من رجب، وقال حيب كانه: سنة لعامن، وحكي عن في منحون ثمان وتسعيل وهو وهم، وفقل بالفيع، وقبوه يراره ويعرف.

راما حاجته، فتال السطرف بن عبد الله وعبره: كان الإمام صويلاً حسيماً، عهم الهامة، أصغم أسعل الرأس واللحبة، شديد اللبياص إلى الشهرة، ودال مصعب الربوي. كان من أحسن الناس وجهاء وأحلاهم عبدا وأنقاهم جافية، وأنفهم طولاً في جودة بدن، وقيل: كان ربعة، والمشهور الأول، وكان ألدة عظيم اللقجة تأفها تبلغ صدره دات سعد، ويأخد أطراف للدرية، ولا يحلقه، ويرى حنفه من المشقة، وينوك الاستنبن طريقيس، وكان في أؤنه كبر كأبهما كما إبدان أو درس ذلك، وقال المحكم بن عبد ألف: وأبته ولا شمرة بعرفها، وقال أحسد بن إباهيم، ألمنه مصموم الشعر، ولم يكن يعطيب، وروى الله وهب أنه رأه بخصب بالمحكام، والمشهور الأول، دووى بن وهب أنه رأه بخصب بالحكام، والمشهور الأول، دووى بن وهب أنه رأه بخصب بالحكام، والمشهور الأول، دووى بن وهب غيبه، ولا دفق الحمام، وهي رواية؛ ولا حلق فعاده فاله بن وهاي وال فرجون

وأما لباسعة: مقال الذهبي في المتذكرة!! كان إذا اعتبرُ حمل منها تحت

الباب التانوع هي ببان الكتاب ومؤلفه

دقية ويسعن طرعها بين فتنده وقال بأسار النبات العملة الحيادة وحكى من مرحول من من وهب أنه فال الرائث على مالك العم فعليه مصوفه يمشيل حيثات وقال ثناء هو فسيغ أحدا ولكن أهبي أكثروا وعترائها فترشه مالل الرائي الكان مالك ويسعى النباب العملية والحياد الحراسانية والسهارة المرابعة الإصل ويسبئ عليه والسهارة العالمة الإصل ويسبئ عليه وكان ينول الحد القاري أن يقدد أبوه البادة فيه يلا أن تتول فيها عليه وكان ينول الحد القاري أن يقدد أبوها البادة في سترد فحلك على مالك، وإلى العملة فيا الداد الوي حديدة الدائمة الله تنول المثلة المالكة المنافة الله تنول المنافة الله تنولة المنافئة المنافئة

وأنا الإلاد .. وطبي الله عنه با فكان له المدن العجبي ومحمد الرائد الدينية المصية الوجها الن أصه رائل تمنه إسماعيل بر أبي أويس، وقال أبر عبر: له أربعة بير: يعين يعجبك وحباك وأم البيل. قاله إبن فرحوك.

الفائدة التربيد

في فضنه ونناء الناس عليه

الوسدوية " أن رضي الله الحندان كاليزة حناء لا محتمل هناء اسمحتصو السيفايها، على ولا الجنملية الأسفار الكيار، «إنسا أنكر سد سيد راجيا للبركة على الصادة

فهوالد رغيق الله عبد والشدة للصدورة وعدر الهدورة اكتبل العدورة اكتبل العدادة وأفقل عصدان قد ورث حنيت الدمول الإداء دغير عي أسه العروع والاصول، وما افتى حتى شهد له سعود إداءا أنه دعل الدماء وأن الرقال الرقال الدماء وكتب لهذه السريمة ماله التي حسب الماء، وكتب لهذه السريمة ماله الف حسب، ولما في أحل من يته فينادي من الأحادث فيها سبعة من حليد أبل شهاب فهورها ولطونها ملائي، وصارت حليد أكبر من حليه متابعة في حياتها بالهدية ولائمة على عالم الأخذ العليب والهدا

والأراطش فأسر فعلام تسؤب الأرهاف فالأوارة

فيات الثاني: في بيان الكتاب ومؤلفه المانية الثاني: في بيان الكتاب ومؤلفه

كارة حامهم على باب السلطان، وله حاجث لأنه أولا للحاصة، فاذا فرغوا أقد للعامة، وكان بارضي الله عنه باكثير الصميت، فيثل الكلام، متحفظا للساح،

قال الن فرحون كان كالسابطان، كه خاجب بأدن عليه، فإذ الجشع الدس على الله، لمر أفلة الدعاهم، محمر أراة أصحام، فإذا فرغ من يحفر أوق فلعامة، هذا هو المشهور من سماع أصحاب مالك، وألهم كالوا بقروري عليه إلا يحيى بن تكير، ذكر أنه سمع المرطأ من مالك أبع عشرة مرة، وزعو أذ أكثرها غراءة ملك وبعشها بالقراءة عليه، وجولك مالك في تقديمة أصحاحه فالها أحمل نقلته حمل كما أصحاحه فإلى أراد الجنوس فلحديث اغتسى ونطبت وللس ثبانا خلدا، ولعشو وقد حدوع وحصوع ووقاره وللكر تلمجلل بالعود من أوله فلا يزال شحر اللي فراعه للطبا فلحديث

قال مطرف كان مائك إذا انده المائل حرجات اليهم الجارية فدول لهم. بقول الكم النامج بريتون المحديث أو العسائل؟ فال قالوا المسائل، حرح النام وأفناهم، ولا فالوا المحدث، قال لهم الحلسوا، ومحل معتسه فاعتسل، وتعليه وبسل تباباً جعداً، ونصم، ووضع على رأسه فلسوة طريقة وكان لا يدخل الخلاء إلا كل ملائة أبام مرة، ريقول: وله لقد استحييت من كرة ترددي الخلاء، ويرحي الطياسان على رأسه، حدل لا يري ولا أري وكان دوني انه عمد لا ياكن ولا يترب حيد يراه النام، وقبل نه. كيف أصحت المقال عن عمد يقص ودنوب نريد وكان داره الني يراها بالمائية دار عبد الله من مسعود، ولم يكن به خول، فكان يسكى مكراه إلى أن مات دوني الله عنه دوم المكان الذي كان يرضع عليه ورشه داجيًا دارة اعتكم.

وقال الل مهدي، النقيان الثوري إمامً عي الحديث، وبيس بإمام عي اللسة، والأوزعي إمام عي السنة، وليس بإمام في العديث، ومائك ، وصلي الله

أباب التامي اللي بيان الكناب ومؤنفه

عنه بالهام فيهما، ومنقل ابن الصلاح عن معنى فقا الكلام، فقال: أنسه هيئا هذه الدعق، فقد بكون الإنسان فاقعا بالتحديث، ولا يكود عالما مالية

قلت: ويشيخ مشابخها العلامة المحدث الشيخ ولى الله الدهلوي كلام في شرح هذا القول لفيف جداً أوضح من كلام ابن الصلاح، يأتي مختصراً في دأب تحديث في المدال المدائل في دأب تحديث في المدال المدائل طريقان أحدمته أن تقديد في الدياط المدائل طريقان أحدمته أن محملوا الآبات، والرابات، والآثمر، وسنبطوا المسائل من ذلك، وهذا طريق المحدثين، والتابي: أن سقحوا الأصول والقو حد الكليم في كلام الأنسة، والخرجو، المسائل من ذلك، وهذا طريق لمنهاه ، ومنا في نقل ألفاف الحديث وذلك الصحابة بأسائد صحيحة، والأوزاعي إمام في نقل ألفاف الحديث وبناك إلمام في الأسول والتواعد، وبناك إلمام فيها عبد كما وكذاب

وأخرع الل عبد البراعن مائك فالدا فدم منينا الزهري، فأنيناه، ومعنا بررمة، فحداً البولاء وأربعين حابثاً أم أنيناه من القدر أقال الطرو كسأ حلى أحدثكم مده أرأيم ما حللكم أصل، أي شيء في أيديكم هندا عقال له ربعة أماما من بورد عليك ما حللت به أمل اقال: ومن هوا قال الل عنامر قال: وما هوا قال الل أنها عنامر قال أماما من يورد عليك ما حللت به أمل اقتال لزمري: ما كنت أش أنه بقي أحد يحفظ هما عبري وسبأتي في مشابخ الإمام عميمه في فوة حفظه وقال القطاد رايل معين مائك أمير المؤمين في الحديث راد ابن معين كاد مائك من حجج أنه على خلقه (مام من أنبة المسلمين، مجسع على قطله وقال الشافعي درضي فله عند دا إذا جاء الأثر فمالك النحم وذكر العلماء فدلك النجم كانه.

وقال سقيان بن عبسة في حديث اليوشث أن يصرب الناس اكباذ الإبل يتقلمون العلماء فلا يجدون هالما أعلم من هالم السنيسة، أحرجه مالما والترحدي (11 وحشه والسباني والحاكم وصححه عن ابي هريزة مرتوعا: ترى أنه مالك بن أنس، وفي روية كانوا بروك، قال ابن مهدي: يعني سفيان متولد. (كانوا) النابعين، وقال غيره هو إخباره عن غيره من نظرانه، أو منين هو قيفه وكفه في عنه يرى أنه مالك محر قيفه الحديث: كنا مرى أنه مالك مرضي الله عنه ما وروى أبو بعيم عن المتني بن محمد، سمعت مالكاً يقول: ما يك نبلاً إلا وأبت فيها رسول الله نتخة

قال السيوطي: قال بعص العلماء: إنّ البخاري إذا وجد حديثًا يؤفّر عن مالك، لا يكاد بعدل به إلى خيره حتى إنه يروي في «الصحيح» عن عبد الله بن محمد بن اسماء عن عبه جويرية عن مالك، وفي اللدكرة للذهبي، قال أنو مصحب استعمد مالكاً بقول، ما أقتبت حتى شهد لي صحول أني أهلً لذلك.

قال أحمد بن الخلير: سمعت إسحاق بن (براهيم بقول، إذا الجنمع البرري ومالك والأوراعي على أمر فهو سُنَّةً، وإن لم يكن فيه نصي، وقال

⁽١) . أحرب الترسدي ٢٠٨١) وابع حداد (٢٠٥٨) والحاكم (٢٠٥٥).

⁽٢) اعلى افترح ترزكاني، (١١م ٣. ١٤).

حسين بن عروة: قايم المهاي فلعث إلى مالك بألفي ديتار، أو قال: بتلاته ألاب ديتار، لم أثاء الربيغ، فقال: إن أمير المؤمنين يحبّ أن حادله⁽¹⁾ مدينة السلام، فقال مالك. قال النبي ﷺ: «المبينةُ خَيْرٌ فَهُمْ لَوْ كَانُو، يُعلمُونَ ⁽¹⁾ والمال عندي على حاله.

وقال ابن سعد عن محمد بن عمر: كاد مالك بأني المسجد ليشهد المسلودة. والمناتز، وبعوة المرشى، ويغضي الحقوق، ويجلس في المسجد، ثم ترك المبلوس فيه، فكان يصلي وينصرف، وترك شهود الجنائز، عكان يأم ترك نائي أصحاب فيعزّيهم، ثم ترك نلك كله، والمبلاة في المسجد والمجمعة، واحتمل الناس ذلك، فكانوا أرغب ما كانوا فيه وأشد له تعظيماً، وكان ربعا كُلُم في دلك، فيقول؛ ليس كل الدس يقدر أن يتكلم معلوه.

قلت: والأوجه عندي في عدره، أن الصلاة حلف الفاسق باطلة عدما كما بسط في فروعه، وقال أبو مصعب: ثم يشهد عالك الجماعة خمساً وعشرين سنة، فقيل له: ما يصعك؟ قال: مخافة أن اري متكوأ فاحتج أن أغره، وكان يحلس في مجلسه على ضجاع له، وسادق مطروحة يسة ويسرة نمن يأتيه، وكان مجنب مجلس وقار، وحلم وعلم، وكان رحلاً مهياً نبيلاً، نمن يأتيه، وكان مجنب من المواء واللغف ولا رفع صوت، إذا سئل على شيء فأجاب سائله، لم يقل له. من أبن وأبت هذا؟ وكان نه كائب، وقد نسخ كتبه، مقال نه: حسب، يشرأ فلحماعة فليس أحد ممن حضر بدنو مه، ولا ينظر في كتابه ولا يستفهمه هية وإجلالاً، وكان حبب إذا أحطأ فتح عليه مائك، وكان لا يُؤمّع لاحد في حلقته ولا يرفعه يدعه يجلس حبث انهي به المجلس، ويقول إذا جلس لحبث انهي به المجلس، ويقول إذا جلس لحبث انهي به

قال عبد الله بن المسارك؛ كنت عند مالك، وهو يحدثنا، قلدغته عقرب

 ⁽¹⁾ في أسير أعلام البحاء (١٩٢/٨) أن تُعايِل . أي تكون له عديلاً في المحمل وتصاحبه في سفره إلى مداد.

⁽٢) أخرجه بالك (١٢/ ١٨٨، ٨٨٨) والبخاري (١٨/١٤، ٨٠) ومسلم (١٢٨٨).

ست عشرة موة ومالك يتعير لوبه، ولا يقطع التعليث، فلما تقرق الناس، قال: إنما صبرت إجلالاً للحديث، (رزفنا الله انباعه)

وكان مائك مازخي الله عنه بالمقول: السراء والحدال في العلم يذهب يتور العلم من قلب العبد، وميل له: الرجل له علم بالسنة أيحادل عنها؟ قال: لا. ولكن ليخبر بالسة، فإن قبل منه وإلا سكت.

وسال هاروق الرشيد مالكاً با رضي الله عنه با أن ياليه، قابي، قالني هارون مالكاً، وهو في منزله، ومعه بنوم، فساله أن يقرأ عليهم، فقال: ما قرأت على أحد منذ زمان، وإبما يُقرأ علي، فقال هارون: أخرِح الناس حتى أقرأ أنا عليك، فقال: إذا مُنتَج العام لبعض النخاص لم ينتصع الخاص، وأمز معنَ بن عيسى فقرأ

فائل بن خلكان: وشعى به إلى حعفر بن سليمان في البيعة، فغضب جعفر ودعا به، وجرَّده، وضويه بالسياط، ومُلَثُ يداء حتى الحقيت كنفه، وارتكب فنه أمراً عظيماً، فلم يرل بعد ذلك الخبرب في علو ورقعة، وكالها كانت تلك السياط حلياً كُلَى به.

وقال ابن فرحون: اختلف قيمن ضرب مالكاً، وفي السيد في ضربه، وفي خلافة من شرب، فالأشهر أن جعفر بن سليمان هو الذي ضربه في ولابته الأولى بالمدينة، نهاه عن الحديث الليل على السنكره طلاق، ثم ذلل إليه من بسأله، فعدت به على رؤوس لناس، وقل: شهي به إلى جعفر أنه لا بري أيمان بهعتكم بشيء، فإنه بأحد بحديث ثابت من الأحنف في طلاق المكره أنه لا يجور، وقال نبن يكير: ما شرب إلا في تقديمه عثمان على علي مرضي الله عنهما موافقات معداد للصرب من ثلالين إلى مائة، وقف بداء حتى انخلف كفاه، وبقي بعد ذلك مطابق اليابي، لا يستطيع أن برقهما هو الرابي، لا يستطيع أن برقهما هو الرابي، لا يستطيع أن

قال الناجي. الما حج المتصور أفاد مائكاً من جعفر ال سليمان، وأرسام إليه الفنص منه، فقال: أعود بالله، والمداما ارتفع سوط من جسمي (لا وأنه أحجله في حلل من دنت البرقت، لقوالمه من رصول الله يتماه وقال الدراوردي: المبعدة يقول لا حين طوات له الأنهو اعتر الهو فإنهم الا يعلمون، فال: فيها طواب حال معنها علمه، فلاحل الناس فافائه، وقال الشهدكم التي فلا حينت عددي في حل، فال مصيب: كان صوبه منه عند وأرجن ومانة،

وقال الل الهيمة. قدم عليه الو الأسود سنة سب وللالس ومائة، فقالما أند عن بالمدينة لفتي! قال: مائلة مثل على من دي أصبح يقال لدا مالك. وقال النصيل من ريادة المائك أحيد بن همل عن صوب مثلك؟ بال العلوة بعض الولاد مي طلاق السكرد، وكان لا يُحيزه

وقال ابن حيان في "تنتابه: كان بالك أول من دخى الرحال من الفقية، بالسنينة، وأهرض هن ليس بلغ في الحديث، ولم بكل بروى الأ ما صح، ولا يتحذه إلا عن تقد مع النقه، واللين، والمنصل، والسبث، وما مخرع للطفعي، وروى ابن حريمه في الصحيحة عن أبن عبيته، فأرا بندا كنا تبع كنو مائك، وينظر إلى الشيخ إن كنب عن وإلا تركية وهكر من حلكان كان بالك بارضي الله عند الا بركب في المدينة مع ضعمه وكن حدة ويتول: لا أركب في مدينة فيها جنة رسول الله كلم مدفونة، وبال ابن حبيل بارضي الله عندا الخا وابن الرحل بعض مائكا، باعلم وبال الم مدينة الرحل بعض مائكا، باعلم أنه مبدر.

وقد أفرد الناس من أسبات والتخلف في فصادله، وبيان أحواله بالتصابيد. قال أن عبد ألب، ألف ألتاس في فصائله كينا كثيره، وصبت الماهني وساله في ترجية الإسم، وكائك الحافظ أن حجر، وأبو لكر أن أحيد من دوال البالكي المتوفى عنه ١٩٣٠هـ، وأبو الروح عيس أن منحوه الشافعي الماتوفي عبية ١٧٧٤هـ، والسيوطي رسالة الساح با أقريب الأوائك بمناقب الأمام بالماك، ومحمد أبو عبد ألف بن أحمد التستوي السالكي شند التعميب له، أأف في منافيه عشرين جراءا، توفي عنة ١٩٣٥هـ، ومحمد أبو المحافي بن القاسم بن شعبال المنتوفي عنة ١٣٥٩هـ، ومحمد أبو الحرائل المنتوفي عنة ١٣٥٩هـ، ومحمد أبو الحرائل المنتوفي عنة ١٣٥٩هـ، ومحمد أبو الحرائل الحياد بن محمد المترفي سنة ٣٣٣م برغيرهم كثير يصمُك يحصارهم؟!!.

العائدة التالتة

في مشايخ الإمام

وهم أكثر من أن يحصره قبل الزرقاني: أخذ عن تسعمانة طبخ وأكثر، وقد نقدم أن الإمام أخذ عن أبيه وغيّبه أيضاً، فكان بيته ببت علم وفضل، وقال الإمام مانك. كنت اتي بافعاً وأنا علام حديث السن، ومعي غلام فينزل فيحدثني، وغُلم منه تلسنةً لإمام في الصغر، والخصيصة بتافع داوشي الله عنه وأكثر الإمام دارضي الله عنه دايضاً عنه في المباطأ، وغيرد،

والسنهور عند أمن العن أن من أصح الأسابيد. مالك من نابع عن ابن عمر - رصي الله عنهما راحتى فيل له: مذلسة الذهب، ويري عنه، فلت الأمن: أدهب، فأكتب العلم: فقالت عنها أدهب، فالبن فيليا أدهب، فأكتب ثبارة مشهرة، ووضعت القلسوة على وأمي، وعممتني فوقها، لم قالات اذهب، فاكب الأن، وكانت تقول: اذهب للى وبيعة، فتعلم من أدبه قبل علمه، وقال الرضي الله عمل، ساء حفظ الناس، بقد كنت أتي سعيد بن العبد بن العبد، وعروة، والقاسم، وأبا سلمة، وحميناً، وسالماً الوقة حماعة المادور عليهم أسبع من كل واحد من الحسين حديثاً إلى الماك، ثم أنصره، وقد حمقة كله من غير أن أخمط حليك هذا بعديد هذا.

قال العافقي: هذه شبوخه الذين سماهم خمسه وتسعول رجلاً، وعدة صحابته خمسه وتسعول رجلاً، وعدة صحابته خمسة وتسابون امراً، ومن المتابعين ثمانية وأربعون رجلاً، كلهم مديون إلا سنة: أبو الزير المكي، وحميد الطويل، وأبوب البصريان، وعطاء الخرصائي، وعبد الكريم الجزوي، وبراحيم بن أبي عبئة الشمي.

⁽¹²⁾ المظرة المدير أعلام (لسلام (13/ 41) والقامام مالك وكتاب المهوطأة المصفق.

ظاب التاني في بيان الخداب ومؤلفه ____

وأحرم العطيب عن أحدا بن سعيد فال الدا صادة مالك كتبه كان بدا مراد مالك كتبه كان بدا مرا بحدث ردد بن أسلم قال، أخروا هذا المدرة حتى تحديه في موضعه وقال عند ترجيل بن ربقا بن أسلم الدا وضع مثلك الموطأة بعقل أحديث وبد بن أسلم في أحر الأموات، فقلت أن في فألك؟ فعال، إنها كالسراح نضيء لما فيها، أحرجه إبن عند البر في التسهيدة، وسيأتي قول الرئية فيالك: بدا برافي وي كانتهيدات وسيأتي قول الرئية فيالك: بدا برافي وي كانتهيدات الم يكون سندي، وبياني رجانها.

وسط شبحه العلامة الدهموي في مقدمة (الدصفّ)؛ الكلام الطويل عالى أساميد الإمام مائك الشهيرة التي أكثر الأخذ ضها هي (الموطأ) لا مسمها البشاء.

قال این فرحون کان مانک دارنسی آنه هشت دیدهای الی فود ملیدن بن یساره وگان مثبان باهید رای اول هم این الخطاب دارضی آنه عد

وفي ههديب الحافظة عن بن معين كو من ودي عنه مالك فهو لفة إلا عبد فكريم "أ. واكتر عنه الإمام مالك لـ فني فه عنه مكنه حكاء الشعرائي في البواله : لإمام مالك من نامع عن من عمر ماصي لله عنهما لـ وموضأ الإمام بولد فلك، وسيأتي النسط في لناء فقه طالك في بيار فأت المصنف في الكوفأة

وفي المعلام المورة وين العالمين، والمقد، والعلم، انتشر في الأمة اس أصحاب الن مسعود و وهي فقد عنه و وأصحاب ويد بن باست و رضي الله عنه و وأصحاب عبد الله من عمر و رضي الله عنهما و الصحاب من عباس، فعالم الشاس عامة من أصحاب عنولاء الأوبعة، فأما أص المهنينة فعالمهم من أصحاب ويد بن تابت وعبد الله بن صبر ورضي الله عنهما و وأما أهل مكة

⁽١) الطراء التعمير المستعدد (١) - (١).

العلمهم من أصحاب ابن عباس ، وضي الله عديمة ... وأما أهل العراق تعلُّمُهُم من أصحاب من مسعود ، وهني الله عنه ...

وقال شبخ مشابحت العلامة الشاء ولمي افتا الدهلوي بارحمه القابا مي الإنصاف!'` بعد بياد احتلاف الأحاديث: وبالجملة فاختلفت مذاهب أصحاب النبي يخيره وأحد شهم الناسون كدلك كل واحد ما تبسر له، فحفظ ما سمع من حديث رسول الله ﷺ فحقفها: وعقلها، ورجع بعضها على معض، فالتصب في كل بلد إمام مثل سعيد من المسهب، وسالم بن عند الله بن عمر في المدينة، وتعدمها الرهري، والقاضي يحيي بن سعيد، وربيعة بن أبي عبد الرحمي، وعضاء بن أبن وهاج بمكاني وليزنعيم النخمي والشعبي بكوفه، والحسر المصري بالمصوف وطاوس باليحيء ومكحول بالشام، فاطمأ الله أذبادأ إأى طومهما فرفعوا فيهاء وأخذوا عنهم الحدبت وفناوي الصحابة وَ اللَّهِ مِنا مِن الْمُسْبِ وَأَصْحَابُهُ يَذْمُونَ إِنِّي أَنْ أَعْلِ الْحَرْمِينَ أَنْبُكَ النَّفَى في الفقاء وأصل مدهمهم فناوي عمو وعلمان وفضاياهماء وفناوي ابن عمو وخائشة وابن حباس، وقضاة المدينة، فجمعوا من ذلك ما تيسر لهج، لم بطورة فيها نظر اعتبار وتفتيشء فمة كان مجمعة عليه بين علماء المذينة، فانهم بأخدرن عليهم بالتواجد، وما كان فيه اختلاف منشهم، وإنهم بأخذون بأفواها، وأرجحها، وإذا لم يجدوا ميد. حفظوا منهم خرجوا من كالإمهم وقال أيضاً: وكان سعيد بن العسيب لسان فقهاء المنونة، وكان أحفظهم تخضايا عمراء رضى اتمه عنه بالولحديث أبي هربونها وإبراهيم لسان فقهاء أعل الكوفة. فإذا تكلما بشيء، ولع ينسب إلى أحدٍ فإنه في الأكثر منسوب إلى أحدِ من السلف صويحاً أو إيماء ونحو نلك، فاحتمع عليهما نفها، بلدهما، وأحذوا عنهماء وخرجوا عليها النهي مختصرأ

وقال أبضاً: إذا اختلفت ملاهب الصحابة فالسحنار عند كن عالم ملحب أهل بلده وشيوخه؛ لأنه أعرف بالصحيح من أطويتهم من السقيم، وأوعى

OT . CO. (A)

فلاصول، فمقعب عمر وعنمان وعائشة وامن عمر وابن خياس وزيد بن ثابت وأسمانهم مثل سعيد بن المسينة، وأحل بالأحد من غيره عبد أهل المعينة، وزئدا برى مالك أنه بسمست بإحماع أهل المدينة، وأن تقلى أهل البلد على شيء أحلوا عليه بالواجد، وهو أثاني يقول مالك على مثمه: اللسنة التي لا احتلاف فيها عندنا كذا وكداا، وإذ اختلاف أخذوا بأفواها وأرجعها، إما لكنوذ الفائمين به، أن تمواقفه بغياسي فوي، أو تخريج من الكتاب والسنة، وهو الذي يقول في مثله مالك؛ أهلا أحيى ما سبعت

القائدة الرابعة في تلامدة الإمام ـ رضي الله عنه ـ

قال السعبي: حلك عنه أمم لا يكانون بحصول، قال الزرنائي: والرواة عنه فيهم كثرة جاءً بعيت لا يعرف لأحد من الأنمة رواة كرواته، وقد الله الخطيم كتابًا في فرواة عنه، أورد قد ألف رجل إلا سبعة، وذكر عياض أنه ألف فيهم كتابًا، ذكر فيه فيفًا على ألف وتلاثمانة، وهد في المقاركة بعاً على ألف، تم قال: إنها ذكرها المتاهر، وتركنا كثراً.

ومس روى عنه من شيوخه الزهري، وأبو الأموده وأبوب السحنيائي، وربيعة، ويحيي بن سعيد الأنصاري، وموسى بن خفف، وهشاه بن غروة، وباقع الفارئ، ومحمد بن عجلان، وأبو النصر سالم، ومحمد بن أبي ذلب، وابن حريع، والأعشى، قال الدارفطنى: لا أعلم أحداً، ممن بغده أو بآخر، احتمع به با اجتمع لمبالك، روى عبه وخلان حديثاً واحداً، بين وفاتيهما ،حو من مالة وللانبي سنه، الرهري شيخه توفي سنة حمس وعشرين ومائة، وأبو حقاقة السهمي توفي بعد الخمسين ومائين، ورؤيا سه حديث العربعة بت مالك في سكني المعدد.

قلت: وقد رُوَيُّ عن مالكِ والموطأة خاصة جماعات من المحاشِرة سَأْتِي بَاتِهَا فِي مُرضَعَة. وقال السيوطي: قال أبو حاتم: أنبت أصحاب مالك وأرثقهم معن بن عبسى، وقال بعض الفضلاء: اختار أحمد بن حنبل في المسئلة، رواية عبد الرحمن بن مهدي، والتحاري رواية عبد ألله بن يوسف التأسي، ومسلم رواية يحيى بن يحيى النميمي المبسابوري، وأبو داود رواية القعني والنسائي رواية فنية بن سعيد.

الفلثية الخامسة

في مؤلفاته غير الموطأ

وللإمام - رضي الله عنه - مؤلفات كثيرة غير «الموطأ» مروية عنه أكثرها بأسائيد صحيحة في غير فن من العلم، لكنها لم يشتهر لما أنه لم يواظب على إساعها وروايتها غير اللموطأ»، فمن أشهرها رساك التعروفة إلى هارون الرئيد في الأداب والمواعظ، حلّت بها في الأنكس أولاً ابن حبيب عن دحاله عن مالك، وحدث بها آخراً أبو جعفر بن عون الله والقاضي أبو حيد الله بن مفرج عن أحمد بن زبلونة النعشقي، وقد أنكرها غير واحد، منهم أصبغ بن الفرج، وحلف: منا هي من وضع مالك، (قالم ابن الفرحون) قلت: والظاهر أن من أنكرها، لما فيها من يعض المناكير، وقد طبت هذه الرسائة علة مرات.

ومنها: رسالته إلى ابن مطرف غسان بن محمد بن المطرف، وقال في شوحي الإسامين الحطاب والمورق: ومنها: رسالته إلى أبي غسان في الفتاوي، وهي مشهورة.

ومنها: رسائته إلى الليث في إجماع أهل المدينة، وفي شرحي الإمامين، ونسب إنه كتاب السر، وأنكر.

ومنها: رسالته إلى ابن وهب عبد الله أبي محمد بن وهب بن مسلم القرشي مولاهم، صحب مالكاً عشرين سنة، يسمى ديوان العلم، وسماها يعضهم برسالته في القدر، والرد على القدرية، قال ابن قرحون: هو من

لباب الناتي التي بهان الكتاب ومؤلفه

اشهيرها في البالب، ومن خيار الكتاب الثالثة على سعة علمه، وكذا ما حاء القاضي، وقال: هو من حيار الكتاب في هذا البالب، الثال خلى سعة علمه يهذا الشان

ومنها : اكتاب الأقضية؛ كتب يها إلى بعض الفضاء، عشرة أجراء، رواء عبد الله بن جليل.

رمنها اكتابه في التحرم، وحياب بدار الرمان، وبنازل القبر، وهو كتاب حيد مفيد حدا، قد اعتمد عليه الناس في هذا الناس، وحملوه أحالاً.

رمنها الاكتاب المتاسكات قال أنوا بعطر الرهري: هو من أكبر مؤلفات الامام، ذكر فيه أحكام الصاسك.

ومنها: الكتاب المحالسات عن مالك؛ جمع أبه لمن وهب المشكور ما يذكر الإمام مالك في محالسه من الفوائد وانعلوم من الاكار والانحلاق

ومنها: اكتاب المحالسات عن مالك؛ أيضاً، جبيعة محيد بن ابراهيم بن عشوس بن بشير، فألف في مجالس مالك اربعة أحراء، كان كثير العبادة، صلى الصبح بوضوء العلمة ثلاثين سنة، خمس عشرة سنة في درسته وخمس عشرة في عبادة، ولد سبة ٢٠٢هـ، وتوفي بسنة ٢٦١هـ رقال، بعنما،

ومنها. كتابه في التفييس تغريب القرآن، الدي برويه عنه حالد بن عبد الرحين المحرومي

ومها الأحكام القرآنا ليس من مؤلفات الامام للفساء على من مؤلفات أي محمد مكي بن أبي طالب الأندلسي، المبتوفي في جندر محرم سنة 4870 وجمع عبه الأحكام السأتورة عن الإمام فالك الرضي الله عبد عبي الآيات القرآبية، وسماء اكتاب المائور عن الإمام مائك في أحكام القرآناء كما ذكرة إبن الفرحون، رفي اكتبف خطورة، اسختصر احكام القرآناء لأمي محمد

الباب الثاني في بنان الكتاب ومؤلفه

مكي إن أبي طائب القيسي الصواق منة ١٣٧هم، والد التكي هذا في شعبان منة ١٣٥٩هـ وله مولفات كثيرة في القراءات. وله تصليم في تحسيد عشم مجداً

رمتها: المتدونة التكبرياء وهو كتاب صخم شهير في فقد الموالك، والدين أبحاء من مؤامات الإمام. كام ونسب إذاء، ومؤلف عند الرحمن من القام من الركان مدهب المناكبة، حمم فيه الأقوال الفقيمة المأتورة هن الإمام، من أحل الكتب في مدهيهم، شرحة وهذبه جمع من المنابخ، كما يسط في محلة.

رسها - الفسير الفرأك عن الإمام ماكلتان هكذا ذقره من صفط مؤلفايه، ولا أيضاً أن يكون هذا هو كتابه في النمسير العربيب الفرأن.

ومنهار التناب المسائل

والله محمد أبو الطبب بن محمد أبي يكر من أحيد بن أبن بوسف، المعروف بابن لخلال فمتوفى سنة ١٣٣٣م أريعن حرماً من منفي قول مالك، وأنّب محمد أبو يسحاق بن الفاسم بن شعال السولي ١٩٥٥م كناباً في طرائب مالك، وأنّب المعروف بابن المعكوي المتوفى منة ١٩٥٥م كنابا في رأي مالك بارضى ألف عنه باسماه الاستبعاد (قاله بن عرجون) وألف أبو محمد عند ألله بن حسن الكلابي السوفي سنة ١٩٨٨م اكتاب الاستبعاد عربة أبو محردة دور أبوال أصحاحه ذكرة أبن فرحود أبوال أصحاحه ذكرة أبن فرحود أبياباً

اعترا ما طفرها بأسهامه وله مؤلفات غير قائلة، فكر العطب أبو بكر في التربيعية الكبيرة عن أبي العباس السواج الديسابوري أنه قال الهدة سبعول ألف مسألة لسابك، وأضار إلى قتب منصفة عداء كشهة، ذكره عن الترجول

الفصل الناتي: هي الفولت، وجه موالد العصل التأتي في الشؤلف، وفيه فواند

القائدة الأولى في فضله وثناء الناس عليه

وهو أيضا تثيره كالنتاء على مؤلفه، يضعب سيعامها، قاق أم يكر الل العربي في هموج النومذي الأفاق أو يكر الل العربي في هموج النومية والأصل الأول واللياب، وتتاب السحاري هو الأصل النائي في همه الناب، وعليمه للي الجميع كمسلم، والرماي،

وقال شيخ المتنابع العلامة الساه ولي الله الدهلوي في اللسول الأحداث من المعافضية الرافلة على اللسول الأحداث من المعافضية الرافلة على المعافضية الرافلة على المعافضية الرافلة المعافضية المعافضية وهملة مذهب أبي حييلة وصاحبيم، والراحم، وهمله المدا على السبل المحافضية المحافضة والمدارات المداود، وأحمم أيضا الذا المكتب في السبل المحافضية مداوم، واستراأي المحافضة المعافضة المحافضة المحافظة المح

وقال أبضاً في الشخصين ومن النفس أنه نيس بيد أحد اليوم كتاب من كتب الفعه أقرى من المعرطان، لأد فضل الكتاب إن وكون ناعب، المدولات أو من حجه النزام الفلحة، أو ياعدر الشهرة، أو من جهة التمول، أو باعلار حسس الترتيب واستبعاب المشاهد، و حو الآناد، وكال فأك برحد في فالعوظاء.

 $⁻⁽z_0^{-1})^{-1}(0)$

 $^{\{(77,(1),(7),(7)\}}$

فال أبو نعيم في «التحلية" عن مالك؛ قال: شاورني هارون الرشرا في أن يعلَّن «المبوطة» على الكعبة، ونحجل الناس على ما فيه، فقلت: لا نفعل، فإن أصحاب رسول الله تلقيق اشتلفوا في العروع، وتفرقوا في الملدان، وكلَّ مصيب، فقال: وقف أنه يا أبا عبد الله، وروى ابن سعد في «الطبعات» عن مائك أنه نما حج اله صور قال أي عرصه على أن أمر بكتبك هذه التي وضعفها، فقسخ، شم أبعث إلى تصر من أمصار المستمين منها نسخة، وأمرهم أن يعملوا سافيها، ولا يتعدوا إلى غيرها، فقلت: لا تفعل هذا، فإن الناس قد سفت إليهم الاقتابل وسمعوا أحاديث، ورورا روابات، وأخذ كل قوم سما منين إليهم، وهائوا به، فلاع الناس وما اختار أهل كل بلد منهم لأنفسهم.

قال الرزقاني: لما ألّف الإسام اللموطأ اللهم تعلم بالإحلامي عبد اللقاء في الداء، وقال: إن ابنلُ قلا حاجة في به، قلم ينقل منه شيء، قبر. لما صنف الإمام سلك السوطأ ، عمل من كان بالسفية يومئة من العلماء الموطأت، فقبل تسانك : شفقت نفسك بعمل هذا الكتاب، وقد شوكك فيه الناس، وعملوا أمثاله فقال: التوفي بما عملوا، فأني بذلك، فنظر فيه، وقال: لتعلمُن أنه لا يرتفع إلا ما أربد به وحدً الله، قال: فكأنما ألفيت تلك الكتب في الآبار، وما شفع بشيء منها بعد ذلك بالكوالاً.

وروى أبو معامب أن أبا جعفر المنصور قال لمالك: ضغ للناس تتابأ الحملهم عليه، فكلم مالك في ذلك، فقال: ضعه، فما أحد اليوم أهلم منك، قوضع الموضاة، فما فرغ منه حتى مات أبو جعفر، وفي رواية: أن المنصور قال: صع هذا العلم، ودوّل كناباً، ويُعَبُ فيه شد لد امن عمر، ورُخص ابن عالم، وشواذً ابن مسعود، وضي الله عنهم و واقصد أوسط الأمور، وما أجمع عليه الصحابة والأنهة.

^{.(}TT3 /2) (3)

⁽۲) انظر، دائمهبره (۱/ ۱۸۸).

قال ابن عبد البود بنفني عن مطرف، قال: قال لي مالك: ما يقول الدامل في مالك: ما يقول الدامل في موطني؟ فقتلت له: النامل وجلان محبّ لمصر، وحاملًا لمفتر، فقال: الا مدّ ملك عمرً، فقرى ما يويد الله بد، وروى الحطيب قال: عال الرشيد لمائنات أثم فر في كتابت ذكراً لعلي وابن عباس؟ فقال. يا أمير المفومتين، لم يكونا ببلدي، ولم ألق رحالهم، عود صبح هذا فكأن أوند دكراً كثيراً، وإلا في الموطأة أحاديث عنهما، ذقاله الروقاني).

قلت اوالأوجا عبدي: أنه ذكر رواياتهما بعد تلك، فإنه وارشي الله عنه با قان يكنّبه ويحشره عاماً معاماً، ولذا ترى الاختلاف في النسخ من الويادة والشميان.

وروى الل شاكر في كالده المناقب الشافعيا، قال: ذكر الشافعي الفائد فقال: ذكر الشافعي فالسوطائد الفال: ما علمنا أن أحداً من المنقدين الله قتاباً احبل من الدير مرعوباً عنه الرواية كما أمد طأ مانت، وما ذكر فيه من الأخيار، ولم يذكر مرعوباً عنه الرواية كما ذكره ضره في كتبه وما علمت ذكر معيداً فيه ذكر أحد من الصحابة الا ما في حدث، الميذات المؤدني من المح في حدث، المؤدني من المح مالكا ذكر منه المعديث، وأنه وذا أنه لم يخرجه في العرطاء

وأخرج أبن فهر عن الشاهعي ـ وضي الله عند ـ أما على طهر الأوض كتاب بعد كتاب الله أصبح من كتاب مائك، وهي فعنذ: أما على الأوص كتاب هو أفرب إلى القرآن من كتاب مائك، وفي لفظ: أما بعد كتاب الله أكثر صوابةً من موطأ مالك، وفي آخر: هما بعد كان الله أنفع من الموطأت وأطلق عنه جماعة اسم الصحيح

وأخبرتني بنت تعقب الارتباد المتحديث الكانگرهي . فَالْسَ سَرَهُ . أَنْ وضعة عند وأسَّ السَّرَادُ وقت الولادة بيسرُ توضع التحملِ. وهو مجرَّكُ.

أخرجه واللك في المدوطة (٣٨) في تشاب العنهارة، فوقاء فيقادن، رواد كنو رواة المدوطة وفي ساخه وحي قافلاً بذولة الطراء (الأرجار (٣٥)).

الفائدة الذنحة

في درجة الموطأ من بين كتب العديث

اعلم أذا الحمهور عدَّما المهوطاً في المغلِفة الأولى من طبقات كتب المحارث، والمحارد شيخ مشابك العلامه عيد العربر اللحاوي ـ بور الله مرتده . في أما يبحث حفظه للتخطرة، وجعل كتب المحديث عمس طبقات، جعل هي الأولى مها الصحيحين والموطأ وعبرها، وسبقه في ذلك والذه الشيخ ولى الله المنظري ـ وذ الله مصجعه على الحجة الله البالغة:

وصاحب مفتاح السعادة قلاً تربب كتب المحديث هكذاء المخاري، ثم مستد، أم أبو هاود، ثم التومذي، ثم النسائي، ثم قلد قال: واعلم أن الإمام النبوي على كب الأصول خصمة، وهي التي ذكرتها إلا أن محمهور جعلها منذ، وعد منها مومة الإمام مثلا، وجعلو، بعد الترساي وقبل لنسائي، والحق لله بعد سمام في الوقة.

وهي السير أعلام النبلاه أن تنفعيني في ترجدة من حرم الأندلسي الظاهري، رأت دكر قول عن يقول. آجل البينانات الموصاء طال: بل أدلى المحكب بالتعالميم صحيحا البحاري ومسلم وصحيح ابن السكن يشبرها، لم حدما كناب أبي داود والنساني، ومصلم القاسم بن أصبخ، ومصلحا أبي جمتر الطحاري، ولم يذكر ابن ماحه ولا جامع الترمدي، لأنه ما رأهما، ولا أذخر عن الأبلس إلا بعد عوده، قال ومسئد البرار ومسئد ابن أبي شيمة ومسند أحمد بن حتر ، وما حرى هذه الكتب التي أهردك بكلام وسود فه يُتلاق ميرة، أن أبي شيمة جماد بن متر ، وما حرى هذه الكتب التي أهردك بكلام وسود فه يُتلاق ميرد، أبن أبي شيمه وعيرها، ثم مصنف حماد بن سمعة وموضأ مالك بن ومرسط مالك بن أبي، شيمة وموضأ مالك بن

وأورد على ابن حرم النبيخ عبد الحن في حاشته على النبوطأه".

 $[\]mathcal{A}(X + T/YA) = (Y)$

⁽١/١٠) الشرر: الأنتخابي المسجدة (١/١٠)

الفصل الثاني أفي المؤلف وفيه فوائد

والده حيمر بأن احملائهم في ذلك مني على الديلاف اعتبارات، فين بطر بأن أختلاظ الأحادث بالفروغ معله مؤسراء رابل بطر إلى عبيجه البنائيد الدورات في الكتاب حيله منديا

وحكى السيوطي هي الدريب الراوي أول الن حرم بلفظ وصلح من فلك، فقال أواما أمل حرم فإلم قال أولى الكلب الصحيحان مم سجلح سعد أن لمحرد والمستقيم لأبن المارود أو لمتقيل لقامم أن أصلح لم يعد عدم الكلب قتاب أبي لا وقد وقيات الشبائي، ومصلف فلم أبل السيم ومصاف الطحاوي، ومسائيد أحمد، والبراو، وأنبي أبل فيقة أبل لكي، وعدمات وابن واهويه، والطباسي والحسن بن سفيان، والسندارك، والساسح، ويعقوب بن مسة، وعلى بن المديني، والن أبي عرود، وما مرى محرود، أني أمويد لكلام رسول الله يجع صوى.

لم تعليما الكتب التي فيها كلامه وكلام شرود ثم ما كان شها لصحيح فهر أحلُ منا لمصنف عبد الراقية ومصنف الله في من الحالد وكتاب الله فيت ومعتف التي المستف المستفى المستفى

رفده أحصب ما في حقيق ضبية من الصحيح، فوحلته بداواته حديث ومنا حسنده والمدالة حديث ومنا حسنده والرسلا يزيد فلي الموتيرة وأحصيت ما في موطأ ماك، وما في حليت منها منها من عيدة فوجلت في كل واحد لنهما من الله بدليسان وينا مسلما وثلاثمانة مرسلاً وثبتا، وتبه يف وسلمون حديثا قد برك مائك الفسم العمل بها، وتبها أحاديث صعفة وقاها حمهور العلدة، المنخصا من كتاب مائيت المدية ا

المصل الثاني التي المتزلف، وفيه فرائد

الفائدة البطعة

في وجه التسمية بالموطأ

قبل الابني حضو الراري أموطة مالك بير تُسلَق الشارطة الافقال أشيء طبيعا والقاء للمالور حي قبل أموطة طالك كما قبل أخامع منفيات، وروى أمو الحسن من فهر عمل الماشر شي الخليجي المسعدة بعصر الطنديخ بقولها قال مالك: عرضت كتابي هذا على سيعيل فقرها من طبهاء العلامة، فكنهم واطلَق عليه، فسينة القوطة ال

قلت عهده التسبية ترجد لنقله عن صاحب التسمية، قال أم فهم الم ومادق مالكاً أحد إلى قلد التسبيخ، فإن من الف في زمامه بعضها سمن بالمراجع، ومعديم مادي بالمواتف، ويقضهم بالمصنف، وللمثلة الموطأ معض المديد المدعد.

وأخرج الن عبد التراعي المتعمل بن محمد بن حرب العالمي قال أواه من حمد كتابة بالمتعلق على معلى المعرطة، من ذكر ما الحميع عديه أهل الدروق عبد العربق بن أي مست المسحديات وعلى نكت كلامة لمو حليت، فالتي به دائكة على تعقل أود عقد الما أحسل ما عمل، وقو قبت أنا الدي عملت المداد بالأثار، ثو شدت دئك بالكلام، في عرب مالك على تعقيمه فعليد وقل المحمود في اللاه ومن الكلام، في علوه الماسة كوظات بوطاء على المحمود في الكلام، وأناه الكلام، وواقاة على العمر الماشة وظاه كوظات كوظات على معلى، منال المحمود في الأكبر ومودنا العقد، مناطقة بسع، العرب في عدا الأسم على قريع الاستعارة

الفائدة الرابعة في دأب المصنف في الموطأ

فال المشبيع ولي الله في شرح قول اللو فقدي الإد اللواي إقام في الحديث مول الشائد والأوراعي إمام في السهة دول الحديث، وداللك إمام فيهما قال الشبخ في المصغى الصادل المرحة يحتاج إلى البسط في الكلام، وهو أن للسلف في استباط المسائل طريفين، أحدهما: أن يحفظوا الأبات والروابات والآثار، ويستنبطوا المسائل من ذلك، وهو طريق المحدين، والتابي: أن يتقعوا الأصول والتواعد الكلية من كلام الأئمة بدون احتبار مأخذها، ويستنبطوا الأحكام من تلك الأصول، وهو طريق الفقهام ولذلك يقال: حماد بن أبي سليمان أعام الناس بمسائل إبراهيم، ومعر الإمام مالك درضي الله عند دفي موظئه عن هذا الطريق يقوله: اللسنة التي لا اختلاف فيه عننا كذا وكذاه.

وقال أبضاً في موضع أخر: إن الإمام مالكاً مرضى الله عند محمل بداء مذهبه على الروابات الموفوعة إلى النبي يخفخ موصولة أو موسئة، وبعدها على قضايا عبر ثم على قناوى ابن عبر مرضى الله عنهما موبعد ذلك على أقوال فقهاء المعنية، كبن السبّب وعروة وقاسم، وسالم ومليمان من يساره وأبي سلمة وأبي يكرين عمرو بن حزم، وعمر بن عبد العزيز وعبرهم، وقال أبصاً: إن الإمام موسيات عنه ميمبر عن أفوال القفهاء السبعة وفقهاء المدينة بقوله: «السنة عندنا كذا وكدالا، قال الإمام الشافعي: وهذا ليس بإجماع، بل هو مختار الإمام مالك مارضي الله عنه ما ومشايخة.

قلت: وتقدم في مشايخ الإمام مالك دأيه في قوله: ﴿ لَمَنَهُ النَّيُ لَا الْحَتْلَافُ فَيِهَا صَدَّ كَذَا وَكَفَاهُۥ وَدَابَهُ في قَولُهُۥ ﴿ فَعَلَمُ أَمَّ مَا سَمَعَتُ إِنْ أَنْهُ أَنْهُ أَنْهُ أَنْهُ وَلَا أَنْهُ قَالَ أَنْهُ قَالَ اللَّهُ عَلَيْهُ أَنْهُ أَنْهُ أَنْهُ قَالَ أَنْهُ قَالَ أَنْهُ قَالَ إِنْ رَشِدُ فِي الْفَيْمُ أَنْهُ أَنْهُ أَنْهُ قَالَ أَنْهُ قَالَ عَلَى أَنْهُ قَالَ أَنْهُ قَالَ عَلَيْهُمُ أَنْ اللَّهُ عَلَى أَنْ أَلِمُ فَيهَا عَمَلًا بِكُمْ وَعَمَرُ عَمَلًا بِأَنْ اللَّهُ عَلَى أَنْ اللَّمِي فِيهَا عَمَلًا بِهِ.

ومن خصائصه أيضاً أنه كثيراً ما يذكر في الباب المسائل المفهية المناسبة للباب، واجتهادات الإمام مالك من دون إيراد خبر أو أثر. ومنه

⁽١) الظرر الحجة الله البالعة، (١/ ٤١٧).

أيضاً ما سيأس في بيان المعرسل: أن الإسام . وصلى الله عنه . نطر في كتب المفرم فيعبّر عما أخد عنها بالبلاع.

رمما يحب التنبيه عليه ما أفاده بعض علماء المعالكية في المعلينة السورة أن الفول المشهور في كتبت يطلل على ثلاثة معاني: الأولى: ما يكون قربةً من حيث الدنيل وإن لم يقل به الأكثر، والثاني: ما يكون قائله جماعة من المشايخ، وإن لم يكن قوباً من حيث الدنيل. والثلث: قول ابن القاسم في المعازنة؛ وقوله في تكانب الآخر يقال له غير المشهور، وهذا الإطلاق الثالث أكثر عن الأوثين، انتهى

ومنه ما في «التعريب» أن قال ابن عبد البرد إد قال مالك عن النفة عن بكبر، وقال النسائي؛ الذي عن بكبر، وقال النسائي؛ الذي يقول مالك في كتابه «التنة عن بكبر، بئب أن يكون عمرو بن الحارث، وقال ابن عبد البرد إذا قال اعن النقة عن عمرو بن شعبيه فهو عبد الله بن وهب، وفين؛ الزهري، وقال ابن وهب؛ كل ما في كتاب مالك الخبرني من لا أنهم من أهل العدى فهو اللبت بن سعد، وقال شيخ الإسلام ابن حجر، إذا قال دعن النقة عن عمرو بن شعبيه فقين؛ هو عمرو بن الحارث أو ابن لهيمة، و اهن النقة عن لكبرا قين؛ هو مخرمة بن يكبر، واعن الثلة عن ابن عمره مؤ بافع.

الفائرة الخامسة

لي رواة الموطأ، وعدد نسخه

قال شيخنا الدهلوي في «المستاد»؛ أخذ «الموطأ» عن الإمام طألك قريبًا من ألف رجل، وقال الحافظ صلاح الذين العلائي؛ روى «الموطأ» على الإمام مالك جماعات كتيرة، وبين رواياتهم الحملاف من تقديم وتأجير، وزيادة ونقص، وأكبرها رواية القعني، ومن أكرها وأكثرها زيادات رواية أي

⁽۱) انظر: اتاهجا الروى! (۱ (۳۱۳).

مصحب، فقد قال ابن حزم: في الموطأ أبي مصحب إبادة على سائر الموطأت بعو دانة حليت، إقال الغافقي في المدان البوطأت الشمل كتابنا على سمائة حديث، وسنة وسين حديث وهو اللدي أنهى إلينا من مسند موطأ مالك، وذلك إن نظرت اللموطأة من تسي عشرة رواية روات عن مالك، وهي رواية عبد أنه بن رهب، وعبد الرحمي بن الفاسم، والقعسي، وعبد أنه بن يوسف الإنكسي، ومعن من عسي، وسعيه بن غضر، ميجيل بن عبد أنه بن يكره ومصحب الزبيري، عبد أنه بن يكره ومصحب الزبيري، ومحمد بن أبي يكره ومصحب الزبيري، ومحمد بن أبي يكره ومصحب الزبيري، ومحمد بن أبي يكره ومصحب الزبيري، ومحمد بن المهارك الصوري، وسفيمان بن برد، ويجيل بن يحيى الأبلغسي، والخذات الأكار من رواياتهم

قال السيوطي: وقد وقف على اللسوطاء من روايتين أخربين سوى الد ذكر الطافعي، إحملهما، رواية سويد بن سعيد، والأخرى: رواية محمد بن الحسن صاحب أي حنيقة، وفيها أحددت يسيرة ويادة على سائر المبرطات.

قست: واللموطأ نسخ أمر كما سأني سامها وقال شبخ مشايخنا العلامة السعلوي في «المعطفي» إن سبحه أكثر من ثلاثمن» ومنى الن عبد البر شرجية: «التعميدة وقالاستذكار» على ثني عشرة رداية، وفي تقديم الأبواب وتأخيرها الانبواب في السبح كثير حماً، ولا بد منه لما نقدم أد المراماء ويومي الله عنه بالم يرل ينقيه في كل سنة ويخترو، والروة قد أحدر عبه في السنير المحافاة

واعدة المشابع في العابد نسخه أيضاً كما نرى ودلك الأن الرواة عنه كثير جناً المكان الأن الرواة عنه كثير جناً المكان الخراصة طفر عليه وقال أبو الفاسم محمد بن حسين الشافعي الموطأت السعروفة عن مالك أحد عشر معاها متعارف والمستعمل منها أربعة ولاكر السيوطي في المنتوبوة أربع عشرة نسخه وفكر شيخيا في المنتوبة أربع عشرة ساحه عنه من كتب المشابع مع ذكر صاحب السحة محتصرة.

الأولى حمي هذه النمسخة التني بأبدينا؛ المعرؤجة لبلادناء وهي نسخة

يحين بن يحيى المصمودي الأندلسي^(١) المتوقى سنة ٢٠٤هـ وسيأتي البسط في ذلك في العائدة الآنية.

اشانية: تسخة الل وهيا¹⁷، وهو أبو محمد هند الله بن وهيه بن سقمة: على ما في اللستانة وغيره، وهي كتب الرحال من الشهليب، و التقريب، و الخلاصة، و الجمع بين رجال الصحيحين، و اللبياج، بالله مسلم⁷⁷، وهو الصواب، لإطباق أهل الرجال من رواة السئة، وُلد في أنه المتعدة منة 170هـ، ذكر اللهبي وغيره أنه وجد في تصانيفه مائة للفحيث وعشرون ألغاً من رواياته، ومع قلك لا يوجد فيه متكر فعبلاً عن حايث روي عنه أنه ذال: ولذت سنة 170هـ وأحذت العلم وأما ابن سبعة عنو منة.

قال أبو الطاهر. سمع من مائك من سنة ١٤٥٨ إلى أن مات مالك، قال أبو مصحب مسائل الله وهب عن مالك صحبحة، وقال محمد بن عبد الله: كان ابن وهب أنف من مالك، وكان من أصحاب مالك رضى الله عند ابسط الكلام على ترجعته في اللنهياج المذهباء توفي يوم الأحد لخمس بقيل من شعبال سنة سبع وتسعين ومائة، وصبح الموطأ الكبيرا و الموطأ الصغيرة، ومسب موته أنه قُرئ عليه اكتاب أحواد القيامة من مصناته فاختر الفيامة عن داره فام يزن كالك إلى أن قضي.

والثالثة، مسخة ابن الغاسم⁽⁴⁾، وهو أبو عبد الله عبد الرحمن بن الغاسم بن خالد المصري ولد سنة ١٣٦ه وهو أول من دؤن مذهب مالك في

⁽١) - ستأني ترحمته عن اللعائدة السادسة في ببان هذه التسخة اكتي بأبدينة؟.

 ⁽۲) انظر ترجت افي نرتب المدارك (۲۱٪۲). واتهذیب شهدیب (۲۰٪۲۰)، والدیباج اندندس (ص۳۰٪)، واطبقات الحماط، (۱۲۲۰).

⁽٣) - المتلاف أي بدل السنة (مسلم.

 ⁽⁴⁾ انظر ترجمته في اربيات الأعيان (۲/۱/۱۱)، و«الديناج المذهب» (ص/۱۱)، واحسن المحاصرة (۲۰۲/۱۱)، واطفات الميوطى» (ص/۱٤).

العصل الناني: في المُؤلف، وقبه مواند

التمدولة كان راهما فقيها منورعاء كان للحلم الفرآن كل لوم تحلسين، من رواه (م للسن) توفي للصبر منة 191هـ.

وظرائعة المسجد معن بن عسلي أن دعو معن الداهتج الل عيسي بن ديس الرابحين المدني القرار، ويقال البقاء الإمام، ويقال له العصا مالك، لانه با رضي الله عنه لا كان يلكئ عليه حيل حروجه إلى المسجد بعد ما كبر وأسل الهو اللي قرأ على سائل «الموطأة البرسيد والنبه، مات بالعدلة في سوال سنة ١٩٨٨هـ من رداة السنة

التعديمة الشعبي، وهو أبو هذه الرحمل عند الله بن مسلمة بن فعليه الله على مسلمة بن فعليه التقعبين (** يضم الشاف وسكود العيل لم قليمة إلى جدده مدلى الأصور التعلق البحرة كتبر الفصائل، عال من الأبدال، والم بعد سنة ١٩٣٠هـ، وتبرئ للسم خلون من السحرم يوم السبت، من رواة السنة إلا ابن ملجد، كان لمن معين وابن العديني لا يقدمان عليه في اللموطأة أحداد وروى عنه أبه قال، فرمت طائكا عشرين منة حتى بوات عليه اللموطأة، قال أم روعه ما رابت الخشم بها.

المستندة التسخة عبد القابل يوسف أبي محمد المستقي الأصال التستقي الأصال التسبي السبكر المستقي الأصال التسبي السبكر المستقيدة وذكر السبعان أنها من بلاد مدراء من رواة أح دات من أكثر البيخاري عنه في كتبه القاب المحافظ في التنزيب الما أست الناس في السوطان وفي الهديمة السبع السوطان منة 133هـ وذك بنه 119هـ

والسابعة السحة بحيى بن عبد القامي بكرافال وقد ليسب التي جداء

 ⁽¹⁾ كا ترحمه في الاستفاد لابي عبد ما (في ۱۹۶) و ترسيب المهميت (۱۰۱ ۱۹۹۹).
 ودادها مه (مي ۱۹۹۷)

¹⁵⁾ أنه أن صلع في أن للمديرة التسليلية (١٥ ، ١٣٨٣ و-كدب يا (١٠٥١) و(١٠٥٠ و١٠ميرة ١٥١/ ١٣٨٣).

⁽١٤) أنه الرحمة في المهاليب الفهامية (٢٥) ١٨٥، وأنه بي التياريية (١٤٥٣) (١٤)

¹³¹ الدائرجية في 1965و (1985-79)، و مسل السجافيرة (1979)، - سد التا الأفساد 1966 (1998).

القصل الثاني: في المَوْفُف، وفيه فوائد

فيفال: نسخة يحيى بن بكير المعروف بابن بكير، وهو يحيى بن عبد الله بن بكير القرشي المعخرومي مولاهم أبو زكربا المصري من رواة لاخ م في الدول سبة ١٩٦٤م، ومات في النصف من صفر سنة ١٣٧ه، وكر في الاستان، وري عن يحيى من مكير: أبي عرصت السوطاء على الإمام مالك ـ وصي الله عنه ـ أربع عشرة مرف وقال المعافظ في ١٠ تهذيبه : قال ابن معين: سمع يحيى بن يكير المهوطأة عوض حيب كاتب الليك، وقال سلمة: لكنم فيه؛ الأن سماعة عز مالك إنها كان بعرض حيب.

وفي المتذكرة للذهبي. هو صاحب مالك، والنبت، أكثر عنهما، قال بقي بن مخلد. سمع بحين بن بكير المعوطأ من مالك سبع عشرة مرة، وكذا مقله الرزفاني على النجيء فال البنجي: قد تكلم أهل الحديث في سماعه فالموطأ عن مالك، مع أن جماعة قالوا حو أحد من روى الموطأة عن مالك.

الثامنة: بسخة سعد بن عفر، وهو سعد بن كثر بن عفر الديهمة والمهمة والفاء مصغراً البن سيقر الأنصاري بن رواة (خ م هذا بن)، ولذ منه ١٤٦هـ، وتدوي في رمضان سنة ٢٦هـ كان من أعلم الباس بالأسباب والأخبار الماصية، وأيام العرب مأثرها ووقائمها، والمناقب والمنالب، وكان أدبيه فصيح المسان يقال: إذ عصر لم تُحرج أجمع للعلوم منه.

القاسعة: تسجة⁽¹⁾ أبي مصعب الزمري⁽¹⁰⁾، وهو أحمد بن أبي بكو الفاسم بن الحارث الرهوي من فضاة أهل المدينة من رواة السنة بقال المرطأة أمر الدوطأت، وقد سنة 101هـ، ومات في رمضان سنة 187هـ، قال صاحب

 ⁽¹⁾ أن ترجمة في المتذكرة المختلف (٣٠/٣٤)، والتهفيب المهديبة (٩٤/٤). والميزان (٢٤ ميزان)

⁽٣) علم اللموظأة بروية أبي مصعب الزهري في مؤسسة الرسالة سنة ١٤١٢هـ = ١٩٩٢م.

⁽٣) أنه توجيبة هي الانتخاب التدعيب (٣/ ٢٠٠٠)، والانتقاء (نفر ١٦٧)، والونيب التعارك) (١٤٧٧)

 الإنجاف: بقال: في نسخته زيادة على سائر الموطأت بنحو من مائة حديث.

العاشرة: نسخة مصعب بن عبد الله الزبيري"، هو مصعب بن هد الله بن مصعب بن هد الله بن مصعب بن عبد الله بن مصعب بن عبد الله بن الزبير بن العوام الأسلمي، أبو عبد الله الزبيري المدني، سكن بغلاد، من رواة (س ق) ومسلم خارج الصحيح، وأبي داود خارج السنن، ولد سنة ١٥١ه، وتوفي للبلتين حلتا من شوال سنة ١٣٦ه.

الحادية عشرة: نسخة محمد بن العبارك الصوري⁰⁰، وهو محمد بن المبارك بن يعلى القرشي الصوري، سكن دمشق من رواة السنة، ولد منة 101هـ ومات منة 110هـ. كان من ألعباد، كان شيخ الشام بعد أبي مسهر.

الثانية عشرة: تسخة سليمان بن برد^(٢)، لم أقف على ترجعت، اختلف أهل النقل في اسمه، نقبل: هكذا، وقبل: سلمان بن برد، وقبل: سلمة بن مرد، وهلى هذه لتني عشرة تسخة، بنى الفافقي استندا كما تقدم، وثقلم أيضاً ما قاله السوطى: إنى وقفت على النسخين الأخرين فيرها.

الثالثة عشرة: نسخة أي حدافة السهمي⁽⁴⁾، وهو أحمد بن إسماعيل بن محمد السهمي آبو حدّافة المدني نربل بغداد من رواة ابن ماجه فقط، يقال: هو أخر من روى عن مالك اللموطأة، متكلم فيه عند المحدثين، قال صاحب الإنحاف»: يقال: أدخل في اللموطأة ما ليس منه، قال اللهبي: سباعه للموطأ مسجع في المجملة، عثر نحواً من مائة سنة، توفي يوم عيد القطر منه المحد، وقال ابن قانع: منة 184هـ.

⁽١) له ترجمه في: فنزنيب المدارك (٣/ ١٧٠ ـ ١٧٢)، وقطيقات ابن سمده (٢٩٠٥)

 ⁽٢) قد ترجمة في: «تهذيب التهذيب؛ (٢٤ ٤٦٤) وانفريب النهذيب؛ (١٠٤/١).

⁽٣) كه ترجية في: «البدارك» (٣/ ٤٦٠).

⁽³⁾ انظر ترجت في التهذيب النهذيب؛ (١٩/١١)، راميزان الاعتمال؛ (٨٣/١)

الرابعة عشرة: نسخة سويد بن سعد¹¹¹، وهو سويد بن سعد بن سهل الهروي أبر محمد الحدثاني تسبة إلى الحدثية بلت على الغرات، الأنباري (سود فموحدة) من رواة مسلم وابن ماجه، حكثُم فيه أيضاً عند المحدثي، قال المخري: مات سنة ٢٤٠ه أول شوال بالحدثيّة، وفيها أرَّحه البغوي، وقال كان قد بلغ مائة سنة، ومما نقم عليه حديث: امن عشق وكتم وحث ومات مات شهردأه، في المستم: كيف استجزات الرواية عده في الصحيح؟ قال، ومن أبن كنت أتي بنسخه حقص بن مسرة.

اللغائسة عشرة: بمنخة مواج مذهب المنتفية محمد بن الحس الشيماني (٢)، صاحب أبي حبيقة مارصي الله عنه ما صعد تُغْنِ عن ذكر الشيماني (لله من داشق من قرية يقال لها: حرستا، كان أبوه من حد الشام، فقدم واسطأً، فولد بها محمد منة ١٣٢٨هـ، وتوفي بالري منة ١٨٩هـ، ولما ذكر الإمام محمد في فموضه الأثار والروامات والفووع من غير طريق مالك ما وصي الله عنه ما نسب إليه عرفاً، فيقال له: فموطأ محمده، وهانان النسخان منا التان زادهما السيوطي.

السادسة عشوة: نسخة يجين بن يحيى التميمي، وهو يحيى بن يحيى س يكر بن عبد الرحمن النسيمي المعتقلي، أبو زكريا الميسابوري من رواة الحم من من الله منة 187هـ وتوفي لبلة الأرسعاء غُرَّة ربيع الأول، قال المعاكم: كل من خالف هذا المول يحطى، وقال العاقط في التقريبا: مات سبة 177هـ على الصحيح، وفي التذكرة؛ مات في صفو سبة 177هـ قلت: وهذه السخة هي التي خرجه مسلم في اصحيحه، كما تقدم في بيان للامدة الإمام، قال السبوطي في التنويران ويحيى بن يحيى هذا ليس هو صاحب الرواية المشهورة الآن.

^{(1).} الطر ترجيد في الهديب البهديب (٢٧٢/٤)

 ⁽۲) النصر ترجعت في الوقيات الأنبيان؛ (۷۱ ۷۷)، والثمواند البهية: (ص ۱۹۹۳) ومقادمة التعبير السميد، (۱/ ۱۹۹۵)

قلت: هذه النبيح الذي ذكرها شبح مشابخنا العلامة الدهلوي في الابستانه. وقال السيوطي عن القاضي عباض: والذي المتهر من نسخ الملوطاء مما رويته أو وقفت عليه تحو عشرين نسخة، وذكر يعظمهم أنه تلالون نسخة، وقد رأيت الملموطأ، برواية محمد بن حميد بن عبد الرحيم س شروس الصدمة ي عن مالك وهو غروب، والم يقع الأصحاب الحدالات الموطأت، فلذا ثم يذكروا منها لمياً.

قال السبوطي: وذكر الخطيب من ووى الموطأة عن مالك إسحاق بن موسى الموصلي مولى بني مغزوم، وسكى السيوطي عن القاضي أسماء جمع من المحدثين رووا السوطأة غير المذكورين، فلاجع إليه، وكذا بسطهم الزرقاني وغيره، وذكر ابن فرحوة: عبد الأعلى أبا مسهر بن مسهر أيضاً قيمن ووى اللموطأة عن مائك.

نم احتلفوا في أرجع الروابات منها: قال الإمام أحمد: سمعت المحوطأة من بضعة حشر رجلاً من خُفاظ أصحاب مالك. فأعدته على الشافعي ـ رضي انه عنه ـ لأبي وجنته أقومهم، ويروى عن ابن معين أنه يقوله: أثبته الباس في العوطأة القعني، وعبد الله من يوسف النبسي عده، قال الحافظ: حكلة أطلق ابن العديني، والساني أن القعني أثبتهم، وقال ابن مبن: أثبتهم معن بن عبسي، وهي القيام؛ قال النساني: لم يرو أحد عن مالك السوطأة أثبت من ابن القاسم، وقال محمد بن عبد الحكم: أثبتهم في مالك ابن وهب.

فال السبوطي في التنويرا؛ فلموطأ روايات كثيرة وأكبرها رواية المقعنبي، قال العلائي: وروى الاموطأة عن مالك جماعات كثيرة، وبين رواياتهم اختلاف من تقديم وتأخير: وزيادة ونقص، ومن أكبرها وأكثرها زيادات رواية أبي مصعب، قال الل حزم: في الموطأ أبي مصعب، هذا زيادة على مائر العرطأت نحو مانة حديث، النهى،

الفلادة السابسة

في بيان هذه النسخة التي بأينينا

هي الشهيرة في ديارنا بموطأ مالك على الإطلاق، شرح عليها السيوطي والزرقاني رائباجي، وشيخنا الدهلوي وغيرهم، وهي نسخة بحيى بن يحيى الأندلسي⁽¹⁾، وهو أبو محمد اللفقية يحيى بن أبي هيسى يحيى من كثير من وسلامي - بفتح الواو وسكون السين المهملة الأولى - كما في الليستانة وغيره، وفي النساج المقعية - بكسر الواو وسنين مهمليس، ولأولى ساكة - ابن شمثل - يقتح الشبن المعجمة وسكون المبيم وفتح اللام الأولى - كذا في الليستانة، و التعليق المحمدة، وفي التهليب المحافظة؛ شملال، بزيادة الألف بين اللامين، ابن منفاية - يقتح الميم وسكون النون بعدها فاف معقودة، وبعد الألف مسمودة، قيفة مي نابرير

قال السعماني: المصمودي به بغنج المهم وسكون العباد المهملة وضم المدم، وفي أخرها الغال المهملة به نسبة إلى مصمودة فيبلة من البرير، ويقال له: الصادي أيضاً، نسبة إلى الصاد قبيلة من المصمودة أول من أسلم من آباته منقايا، أسلم على يد يزيد بن عامر اللبتي، فنسب إلى اللبث لبث كنانة ولات، وفي البستانه: فنسبته بولاء الإسلام لبني، وقيل: أول من أسلم مهم وسلاس، وأسلم أيضاً على يد يزيد بن عامر، وأول من سكن الأندئس منهم جده كثير، وفيل: يحيى بن وسلاس

أحدً يحيى اللموطأة قولاً بقرطية الأول نشأته من زياد بن عبد الرحمن بن زياد اللحسيء المعمودف مشحلون د وستأني نرجمته هي الأسانيد د وكان زياد أول من أدخل مذهب مائك د رضي الله عنه د في الأنفلس، وكانوا قبل ذلك على مسلك الأوزاعي، وقعت ليحيى وحلتان من وطنه، الأولى في السنة التي ترفي فيها الإمام ،الك د رضي الله عنه د بعني سنة تسع وسعين بعد المائة،

انظر توحیده فی ۱۱۷نشاه فی مضائل التلاثة ۱۷فسة انفقهاه (ص۸۵ ـ ۲۰): ۱۰شفرات النصب (۸۳/۲) و امیر آعلام انتلام (۱۹/۱۰۱).

وكان حاصراً في تحهيره وتقعيده، قال ني السنتان؟⁽¹³⁾: وكان إداهاك الن عشرين سنة قلت، والظاهر أس تمان وعشرين، كما يألي عن الديماج*، لأن مولد، سنة إحدى أم انتين وخسمين ومانك فناس.

وسسع في نعك الرحلة السوطة من الإماء إلا تلانة أنواب من كتاب الاحتكاف، وفي الرحلة الشرحلة السلم واللغة من ابن القاسم صاحب المعاورة الاحتكاف، وفي الرحلة الثانية أحد السلم واللغة من ابن القاسم صاحب الشعورة من أمونه أصحاب والله والدابة عام إلى وطعه وأقام بالاحتكاف قبل في الديباح المحدها: سحم في الرحلة الاولى من مالك واللبت والى وهما، واقتصر في الاخرى على إلى القاسم، وبه نققه، وسسع بحبي لايل مشأته من وباد سوطا مالك المحروب على المعارف في كتاب الاعتكاف شاق فيها، فحدّت بها عن وياد، مالك المحوطة عبر أبواب في كتاب الاعتكاف شاق فيها، فحدّت بها عن وياد، وسمع من ابن وهب الموطأة واحامعه، ومن ابن القاسم مسائل، وحمل عنه وسمع من ابن وهبا المرطأة واحامعه، وما الاعتكاف عبد عيسي بن ويار إلى رأيه عشرة كتب، وكتب سماحه، وحادث فيها الاعتكاف عدد عيسي بن ويار إلى رأيه

وبيحيى وعدس النشر ملحب مالك، وكان مالك أعجبه سمتُ يحيى وعقله، وسماء العافل لقصة العين الشهيرة بين الناس، وهي أن يحيى كان عند مالك، فجاء القيل في المدينة، ولا يكون في العرب، ولذا يمتحرون يرذب في الأشمار والدراري، قال بعض السعراء:

ولا قوم إلى وأبث الغيل بعدكم فساولا الله في في رؤية النفييان وأبيت وقيم تميي ودح وكاره فكدت أصنع شيئاً في البيراويل

وقال بعضهم بمغالنة الفرآن (الفيل ما الفيل، وما ادراك ما البيل، أنه ذلك طوير، وحرضرم وليكر فحرحوا الرؤيته ولم للحرج للحيي، فقال له الإمام المالك لما للخرج؟ فقال: لم أرجل لأنظر الليان، وإنها وحلك لأشاهاك وألعلم من علمك وهديك. فأعجه ذلك، وسماء عافل الانلفان،

^{(1° (}n. 1°)

العصال الثاني أفي الكولف، وفيه فوالله

وإلى التهيئة وناسة الفقه بها، والتشر به مذهب الامام بالنث في الأنساس، وتحرص تنفصاه فاصلح، فعلت رئيله على الفصاة عند السقطان، فلا يولي فاضها في أفطاره إلا بمشورته والخيارة، ولا يشير الا بأصحامه، فاقبل التاس عليه اللوع أخراضهم

وهذا سبب شهرة الصوطاً بالسخرت من روايته دون غيره، قاله اقرافاي، وكان يسه سبب طائف وبلس بزي لناسه، وكان حجب الدعوم، وكان شديد الانباع في رأي مانك، ولا يرضى بحلاقه، وخالف الإمام في أربع مسافراً فأخذ يرأى الديث بن سعد المصرى، الأولى: لا يرى الفتوت في الصبح، الثانية لا برى القضاء محمل وضافذ، والثانية، لا يرى تحكيم لحكين في لمفافي الزوجين، والرابعة، لا يرى كراء الأرض.

وقال الى عبد البرامي «التمهدان العمري لقد مسلما المده العلي نقل للحبي على مائك القالمية من الحيل الصحابة لقطاء ومن الشامع تحقيقا في السواطح التي احتفات فيها أواة القموما اللا أن له رحماً وتصحيفاً في مواصح فيوه ولم يكن له تعمر بالحديث، قلت الرئال من ووالا المدة الأكام المعافظ في الهلامة فلتعييز، توفي في رجب سنة 378 من وقبل في في المحدد وقبل اسنة 378هـ، وقبلت منة ودال ٨٦ سنة، قلما في المساح المحدد وقبل اسنة التنبيل وخمصيل ومائة أو إحدى وحسيل، وماي عنه والموطأة محمد بن وضاح الحافظ الأنتمسي، والمد عمد الله المصغول المائي في بعيد في إمانة ومسلم الأنتمان وهو المدكور في إمانة كما مساتي في بحثه في بيان الإستاد، وكبر الاعتماد على هذه المسخة من نسخ مساتي في بحثه في بيان الإستاد، وكبر الاعتماد على هذه المسخة من نسخ الموطأة المحدد على هذه المسخة من نسخ

ومن خاصران من الدخاص المساحة أنها أخوا ما أنفل عن الإمام مالك. وأرضي الله عنه لم وإنه نقدم أن يحمى من تحيل سمع عار الإمام في السنة التي توفي فيها الإنتام؛ ومعموم أن أخوا تسميع أرجع المنها: أنها الشمس على كتبر من المسائل الموجة المناسبة للروابات الواردة في الدجاء إلا أنه

الفصل الناتي في المؤلف، رفيه قوائد

رواية يحيى ليست في كتب السنة لما فيها من كثرة الأوهام، كما في السنان؛ وغيره.

الفلندي للسابعة

في عدد روايات الموطأ

قال الشيخ في المصفى؟. كان الإمام مالك ـ رضي الله عد ـ جمع في الموطأة قريباً من عشرة آلاف حديث، فما ذال ينتبه حلى للتي عبد ما بقيء ودكر ابن الهباب: أن مالكاً روى مائة أنف حديث جمع منها في االموطأة عشرة آلاف، ثم ثم ثم يول معرضها على الكناف والسمه، ويختبرها بالآثاد والأكبار حتى رجعت إلى حميمائة.

وقال الكيااليواسي في تعليقه في الأصول: إن في «موطأ ماتلاه كان نسعة آلاف حدسه، ثم ثم يؤل ينتني حتى رجع ولى سعمائقة وفي «المداولاة عن سليمان بن بالال: ألف مالك «الموطأة وفيه أربعة آلاف حديث» أو أكثره ومات وهي ألف حدث وثبقة، بحلصها عاما بعد هام يقدر ما برى أنه أصلح المسلمين وأمثل في اللين، وقال أو تكر الأبهري؛ جملة ما في «الموطأة من الأغار عن النبي يخفي وض الصحابة والتاسين ألف وسلمانة وعشرون حديثاً، المسلم منها ستمانة، وسيأتي نسامه في بيان المرسل، وقال الغافقي؛ مسئلة «الموطأة ستمانة حديث، وب ومنون حديثاً، وسيأتي ايضا في بيان الموسل،

رأحوج الن عبد البر عن عمر بن عبد الواحد صاحب الأوراعي قال: عرصها على مالك المعوطأة في أربعين بوماً، فقال: كتاب ألفه في أربعين منة أخذتموه في أربعين يوماً، ما اقل ما تفقهون فيه! وأخرج أبر نعيم في التحلية؛ عن أبي حليد قال. أقمت على مالك، فقرأت السوطأة في أربعة أبام، فقال مالك علم حمعه ضبح في مثير منة أحدموه في أربعة أبام، الافهائم أبدأ.

الفائرة الدامزة

في توجيد ما اختف فيد أقوال المشايخ من أن أول الصحيح الموطأ أو البخاري؟

قال النوري في التغريب : أول مستُني في السحيح المجرد المنحيح البخرد المنحيح البخاري، قال السيوطي التخريب المنحيف البخاري، قال السيوطي التحقيق المنحيف المنحيف التحقيق التحقيق

وقال شبخ الإسلام: كتاب مالك صحيح عند، وعند من يقدُّه، على ما اقتضاء نظره من الاحتجاج بالسرس والسقطع وغيرهما، لا على الشوط الدي تقدم التعريف به، قال: والفرق بين ما فيه من المسقطع وبين ما في البخاري أن الذي في الموطأء هو كذلك سموع لمائك غالباً، وهو حجة عند، والذي في المخاري قد حدف إسناده همداً تقصد التخفيف أو التنويع، وإنما يذكر ما يذكر من ذلك تنبهاً واستشهاداً واستئاساً وفير ذلك، فظهر بهذا أن الذي في البخاري لا يخرج عن كونه جرد فيه الصحيح، بخلاف «الموطأ»، انتهى.

وعلم بذلك أيضاً أن كلا الإطلاقين صحيح بالاعتبارين، وإليه أشار السيوطي في «ألفيته كما تقدم في بيان تدوين الحديث في مظومة السيوطي. قال مغنطاي: أول من صنف الصحيح مالك، وقول الحافظ هو صحيح عده وعند من يقلده على ما التضاء نظره من الاحتجاج بالمرسل والمنقطع وغيرهما، لا على المشرط الذي استقر عليه العمل في حد الصحة، تعقيم السيوطي: بأن ما فيه من المراسيل مع كونها حجة عنده بلا شرط وعند من

⁽۱) افتاریب اثراوی، (۱/ ۹۷)

اللعبل الثاني أأفي المؤلف، وفيه فواتد

وافقه من الأنمة، وهي حجة عندنا أيضاً، لأن العرصل حجه حقاد الا حجاد، وما من مرسل في الأسوطة الا وله عاصد أو عواضد، فالصواب حلاق ال اللموطة صحيح، لا يُستى مه سيء، قاله الروفاي.

الفائدة لناسعه

في بيان ما في الموطأ من لمرسل والبلاغ

وصنف من صد الدر فته بأ في وصل مه في السوطا من السرامل والسفاع والمحلل وقال الحبير با فيه من قوله الملدي، ومن فرقة المحل المشتقة عليها منا لم يستم أحد وسنون حديثا كنها المستدة من فهر طريق مائنا. إلا اربعة الحديث لا نعرف، الحلفا الاللي لا أحلى وبكن أحلى ألا لأخرى، والتالمي، الإرائدي تتلا أي أدرار الناس قبله أو ما شاء الله فر فئك، فكأت تقاصرت أعمام المتا فأصفي بدء القد)، وطنالت، حال معاد الرائد فكأت تقاصرت أعمام الله والتالمي بدرات القد)، وطنالت، حال معاد الرائد خلفت تلدير خلفت المدار أو الرائع الإرباء وصعما رحمي في العرب أن قائد عن تحالى خلك عن مواصعها مائد الدائد، الله مائد الله في مواصعها مائد الدائد، الله مائد الله في مواصعها مائد الدائد، الله مائد الله مائد الله مائد الله مائية المائية المائية المائية الله مائية المائية الله مائية الله مائية المائية المائية الله مائية الله مائية المائية الم

والمراد من قوام أحمة وسنول حددتا، المباول إلى السي الثان وقد سمها في تناب النصور في العطوع بمناب المعلوم في اللازمة مشكل الها ذكر من العطوع بينا المراجة مشكل الهاء في حديث أن المغيرة في العلول أنه لم يعتب بوجا من الوجودة وأناء أبو يكر الأجهري الجملة ما في الموطأة من الأدار عن النبي بالله وعن الصحابة والديمور ألف والبعمائة والمدود حديثاً، المسلم منها منسلة حديث والدولوف ماناك وأناك وعمورة حابياً، والمولوف مدهانة وللائة عدرة ومن قول التالمس المنت وحدودة وتمانياً،

[.] ٩ - يرمي روزية أحرى - تربي - لسي او أنسان لانشد در - حراجه (الانام مالك) في كديت الديهوا. الحديث (١/١/١/١/١)

الفصل الثاني، في المؤلِّف، وفهه فوائد

وقاق امن هزم في كتاب هراتب الديالة الحصيث ما في الموطأ مالك، ووجلت فيه في المستد خمسمالة ويقا، وفيه للاثمالة ويقا درسلا، وفيه فيف ومسمود حديثاً، قد لوك مالك نقسه الممل بها، وفيه أحاديث ضعيفة وقاعة الحابور

وقال العلامة الشيخ ولي الله التدهلوي في المستوى (١ إن ١٥٠١) الداري إنها طبقه الإساد أحادية (المرطأ)، وبه الكدية لمن الحقي، وقال أيضا في المصفّى (إن الإمام ورضياته عند نظر كتب الخوم، وبعل عنها ببالك بلعه أن التي تهم فعل كذا، وفي التستان: أن المفافقي رئب مستفاً عن النتي عشرة بسخة من السوطأ، كما نقدم في بنال المسخه وقال في أخره: جملة ما في هذا المستد بتساتة وسئة وستون حديثاً، دمها سبعة رسمون حديثاً اختلف فيها النسخ في ذكر بعضها درن بعض، والذفي المقت طيه الديخ، والدرسل منها سبعة وعشرون حديثاً وعميمة عشر موقوف، طيه المدخ، والدرسل منها سبعة وعشرون حديثاً وعميمة عشر موقوف، وحمة ما في هذا المستدر من شيوح الإمام خسبة مواضح بلغظ ابتغنيه بدين ذكر أحد، وبندم في حال ذات المستف في اللموطأة المداد بقول الإمام؛ المقاه من فلان، والغذ من فلان، واحد،

وأما حكم البلاغ عن ((مام، فقال النفري عن سفيان إذا قال مالك: بلعني، فهم إسناد قوى، وتقدم فرينا ما قاله لبن عبد البر: إن بلاغات الإمام كلها مستدة، وحكى لبن فرحول عن أبي داود أنه قال: مراسين مالك أصبح من موسيل سعيد بن المسيّسة، ومن سرسين الحسن، وماثلك أصبح الدس مرسلاً.

قال السيوطي "": فيل: إن قول الراوي المنعثي، كفول مالك في القموماً: النبيوطي أن أن وسوق الله يَجْ قال: النبيوك طعامه وكالوادات الحديث، والل الدواقي:

⁽۱) - شريب تراري، (۱) (۱۹۹۲)

واستشكل لحواز أن يكون انساقط واحداً، فقد سمع مالك عن حماعة من أصحاب أبي هريرة، وأجيب بأن مانكاً رواه خارج «المعرطاً عن محمد بن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة، فعلم أن الساقط الثان، انتهى.

الغائدة الماشرة فيما يتعلق بشروح الموطأ وحواشيم

قال القاضي هياص في «المطارك» لم يُعتن يكتاب من كتب الحديث والعلم اعتباء الناس باالعوطاء. وقال ابن فرحونا أما من اعتنى بالكلام على حديثه ورجاله والتصانيف في دلك فعده كتبر من المالكبين وغبرهم، وعدُّ القاصي منهم تحواً من تسعيل رجلاً.

قلت: أما لذين ظفرت عنيهم بعد فممن شرحه. أبو محمد عبد الله بن محمد بن السيد . يكسر السين البقطية والوسي الله عنه الله بن السيد . يكسر السين البقطية والواو . سبة إلى بطليوس، طنة بالاندلس، كذا في اللهبية وغيره، المالكي النحوي المولود منذ \$33هـ المتوفى في رجب سنة \$34هـ وفين: سنة ١٩٩٨، كان له يد طولى في البحر واللعة، من مشاهير فرطبة، وخرج منها هارياً الأنه كان لاين الحجاج صاحب فرطبة ثلاثة من الأرلاد من أجعل الناس: رحمون وعرون وحمون، وأولع يهم، وقال فهم.

أخفيث شقمي حتى قاد يخفيني وجمعت في حب هزود فعزوني لم ارجعولي برجمون فإن ظعشت نقسي إلى رياق حسون فحسوسي

ثم خاف على نفسه فحرح منهاء سعي شوحه بطالمفتدر، له تصانيف أغراء منها امبيب اختلاف الفقهامة، وغير ذلك.

ومنهم: ابن وشبق (١٠٠ منتج الراء وكسر الشين المعجمة ـ المفيرواني المالكي

(1) العلر: كتاب (الإنساب: (١٤١٠/٢).

(٣) الظار ترجمته في الوفيات الأعيان؛ (٣/ ٨٥) واشترات الذهب، (٣/ ٢٩٧)

الفصل الثاني: في الشؤلفية، وفيه فوائد

الشاعرة الدنوفي بالفيروان في بن افقدية منه الافعية وهو أبو علي الحسر بن وندي العلى درن كروب ما الحاب اللساوة في السعاد و الشهيشة في فيساعه الشعرف كند التأليف، وقد سنة ١٩٩٠م والقيروان دهيج القاف وسكور الياء المثناة المحتبة بالمعاب للمعرب في إفريقية، كان بعضب على من مرتبك بملك البحد، كامل البولفات عشرام البرطاف وغال، إنه اجتمار من التمهيدة.

رسهم. أبو مرواد عبد العالت بن حبيب بن سعيت الفرطني الفرطني المالكي أن مات منه ١٣٨هم دوره الريشي في الطبقة الثالية من تجاء الأقالس، رمام في منحو واللعة والفئة، قال يعتمر الأدون ويستجاجها أبيث في طليقتة، وانتقل حده إلى فرطبة، كان فقيها تجوياً، الحوياً، أحبارياً بثارة تباعراً، حرباً حطباً، همذات التصابق، الكليرة، دكر بعض مؤمات بن فرحول، سمي شرحة الصبير الموضاً أن وقال، اله صنف كناياً في عشرة المزاد الحرب الالهالية على عشرة المراد المحرب الموضاً أن

ومنهم اللحافظ أنو عبر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر الأندلسي الدرنسي المالكي إلامام المشهورة صاحب التصابف لكنيرة مرالله المناه في الربيع الأحراء وقبل أنى جددي الأولى، وظلب العلم بعد لله 1774 كان أولا شعرياً، ثم تعول مالكيا مع العبل إلى فقه المناعمي في مسائل، ولا يمكر له ذلك، فإنه مس يقع فريعاً من رتبة الاحتهاد، حاب ليلة المحمدة مالح الربع الأحراسة 1874هـ

قال أمنا في ألف أبو عبر في اللموطاء كتباً مصدة صياء اكتاب التبهيد لنا في النوطأ من المعاني والأسابية^[25]، فرارة أنني أمماء شروح عالك على حروب المحجم، وهو مبعول حرة صحياء ثم وضع أكتاب

en). على يرجمه في هاريخ علياء الإنداس: (١٩٤٥)، و الدياج المعمدا ١٩٢٥).

⁽٣٠ منع الكارف في عجلا بن من الروادي سكانة المنيد كان

⁽١٣) الصح الكالدي في سنة وعشرين معاملًا وزارة الأوقاد ، في المعارب

الاستذكار المدهب علماء الأمعيار لما تضمنه السوطة من المعاني والالترا⁶⁰³. عوا مجتمر التمهيد؛ شرح فيه اللموطة على رجهه.

قات ازرت معلى ولأجزاء سهها في الداءة الطاهرة الطبية اعتى صاحبها ألف ألف فيكا وسكون الراء له صاحبها ألف فيكان ألف وسكون الراء له المنطقة المعدد من بلاه المعرب بالاندلس، وله كناف أحر وهو المعلمية في اختصار المعرفة في بيان مستند المعوفة ومرسلة، وفي الشنادان حمد فيه الموقف الأحاديث من السبق المختلفة للموقة.

قفت: رئيل فيه إسناه مراسية وبلاعات وسماء في اكتب الطنوع وغيره. اللغط بحليث الموظاء وقد طبع بمصر باسمين التجريد المعيداء والتقصيء وأنه مؤلفات أخر معيان منها اكتاب الكامي في مدهب مالك الله عصر محدالله واكتاب الانتاء لمداهب العلماء عمالك وأي حنيه والشاديء وغير دلك.

ومنهم: أحمد من عمر الداودي الأسدي أنو جعفر، من الأثمة السائكية بالمعرف، كان بطراطس، ربها أصل كتابه في شرح المسوطأة، فم النفل إلى للمسان، كان فقيها فاضلاً ألف كتابه الدامي في شرح الموطأة، ثوني سنة الأدلام، قاله في فرمون.

ومنهم أحمد بن حدود بن هيد الله ين السرح، يكتني أنا الطاهر، خرج له مسلم، شرح مموطأ بن وهب»، لوفي سنه ٢٥٠هـ. قاله اين وجول⁽¹⁸⁾

ومنهم: أحمد بن محمد بن أحمد الشيخ تسياب الدين العابظا. حملًا العددة في سة أيام، والأثنية في أسبوع.

⁽¹¹⁾ أطبع في للاتبن ماحنداً بنار الوعي، الناهرة.

⁽۲) طبع في الرياض في مجلدين

⁽٣) حكمت في الأصل والصمر حزء

^{(5) -} الشياح العلمية (1970)، واسير أعلام الشلاء (1971/17)

ودنهم التعلامة الداجي "أ الإدم الشهير، وهو القاضي أبو الوئيد سليمان من حلم معدد من الهوب من واوت اللجيني معدو الله وكسر الحجوم الله إلى قبلة من كناه الأندني الفرطي من أعمان الطعة العامرة من العلماء السائلية الموثود سنة ٣٠ هم الستوني سنة ١٩٥١هم، ولئي القساء بسواصع من الأندلس، يقال اليس لأسحاب السائلية بعد الفاضي حب الوعاب مثل الناجي، قال ابن فرحوان أصلهم من يطلبوس، ثم انقلوه إلى الوعاب مثل الناجي، قال ابن فرحوان أصلهم من يطلبوس، ثم انقلوه إلى بلاد أصبهان بالعجم، حاجب بنهائف الكثيرة، عد بعضها في اللحفيل بلاد أصبهان بالعجم، حاجب بنهائف الكثيرة، عد بعضها في اللحفيل المسائلة والمنتقى في شرح السبطأة طبع في الهرة الأولى سنة ١٣٣١هـ بنطبعة السعادة بنها من هذا الرائد السعادة بنها من عد الرائد السعادة بنها من عد الرائد السعادة بناها القبلة السعادة السعادة المناس الناها المناس السعادة المناس الناهاء المناس المناس عد الرائد السعادة المناس المناس عد الرائد السعادة المناس المناس عد الرائد السعادة المناس المناس عد الرائد المناس المناس عد الرائد المناس المناس المناس عد الرائد المناس المناس المناس المناس عد الرائد المناس المناس المناس عد الرائد المناس المناس المناس عد الرائد السعادة المناس المن

فقدان وقد شرحان أحران، الالإساماء الوالاستيفاءا، قالم السيوطي، وخذ لعضهم اللايداء في الحقد، وقال ابن فرحول أنه تأليف مشهوره، سها اللاستيفاء في شرح الموطاء كنات حقيل كابر العدد الا يادرك ما فيه إلا من يلع رضة أبني الوابد، اكتباب السنتقي، اختصار الاستيفاءا، لم اختصر السنتقي، في قتاب سباء اللايعاء، فقد ربع السنتقي، وقد أبضاً القناب السعيد في مقر مالك بن أساء

وقال الباحي في منفعة اللمنفى العد الحقيقة أما بعد فإنك تكرت أن الكتاب الدي ألّف في ترح المصوفاً الفترجم لكتاب الاستيقاء بتعمّر على أكثر الندس حملاء ويبعّد صفح فرصه الاسبما لعن لما ينقلم أم في هذا العلم على الالكم على الالكم على الالكم على الله في في العلم ويحرّد، وتكرّم مسائلة ومعاندة منتم تحفظه وقهمه، وإنها هو لمن وسح في العلم، وتحقّل الكتاب وتحقّل الكتاب وتحقّل الكتاب وتحقّل الكتاب الكتاب وتحقّل الكتاب الكتاب

⁽١٩) الله تراجعه في فيسر أعات الليلامة (١٩٥٧)

من الأحاديث والدنه واصل دلك من المسائل مما يتعلق بها في أصل كات المساطأة ليكون شوحاله وتبيهاً على ما يستخوج من المسائل مده ويذير إلى الاستدلال على ذلك المسائل والسعامي الذي يحمعها ويسطيها ما يحقُّ ويُقرَّفُ ليكون ذلك حضّا من ستداً بالسطر عي هذه الطريقة من كتاب الالاستهداد، إذ أواد ولاقصار عيها، وعوناً له إن طبحت هيئة إليه.

فأ فيقك إلى فكك والتفيئة من الكتاب السفكور على حسب ما وغيته وتبوطته وأخوسته والمعتبد السنان والدلالة، وما المعتبج به المعتالف، وسلاك في المتناف، وسلاك في المتناف، وسلاك في المتناف، وسلاك في المتناف، الاستيفاء، من إيراد المعتبد والسائة من الأصوء لم أبعث ذلك ما بلبق يه من العرب واتبه شبوحا السفدون ورضي الما عنهم ومن المسائل، وبدلالة من الوجود والدلائل، ودالله النوفيق، منه أمتحلى، وعلم أنوكل، وهو حسبي، وتعلم الوكل،

وقد قلعاء في الكتاب المفتور ما الا أجلي هذا الكتاب من حرف من ذكره، وقلد قلعاء في المفتى في العماس وكلامه مليها، وشاحه أيه إلما مو يحسب ما يوخه الله بعالى إليه ويعيم عليه، وقد يرى الفسوات في قول من الأموال في وقت، ويراه خطأ في وقت أخر، وللمك بمعتلف قول العاقب الواحد في المسألة الواحدة، ثلا يعتلم السطر في كتابي أن ما أو فله من النشرج والتأويل والقياس والتنظير طريقة القطع على حتى أعيب من خامها وأفم من رأى حبوم وإلما هي منتج النظر والإمتدلال والإرشاد إلى طريق الاختبار والاعبار، فمن كان من أهل هم النظر والامتدلال والإرشاد إلى طريق الاختبار والاعبار، فمن كان من أهل هم، النشأد فله أن ينظر في ذلك، ويعمل يختب ما مودي إلى طريق من وقاق ما قلك أو خلافة، ومن لم يكن قال بحسب ما مودي إلى طبيع ما وهودة ما صبته شابي هذا النبأ إليها، وعولاً عيها واقه ولي النبوية، والمه المها، والله ولي النبوية، والمه المها، والله ولي النبوية، والمه المها، والله ولي النبوية، والمه المها، والنبوية ولي النبوية، والمها، والنبوية المؤلفة، والمها، والنبوية النبوية وليها، النبوية والنبوية النبوية، والمها، والنبوية المؤلفة النبوية والنبوية والنبوية والنبوية والنبوية والنبوية والنبوية والنبوية والنبوية والنبوية وليها، وعولاً منه والنبوية والنبو

⁽³⁾ كما في الأصل، الشنطية ١٩٣/٠.

وانعا أوردت هذا الكلام بعياء أما قيم من فراند الفواند مما لا يخفي.

ومنهم: الحافظ محمد بن عبد الله بن أحمد، المشهور بالقاضي أبي بكر بن العربي المالكي المعافري الأنفلسي، ولد لبلة الخميس لثمال يثير من شعبان سنة ١٤٩هـ، وتوفي بمدينة فامر في الربيع الأخر سنة ١٩٥هـ، وقيل. سنة ١٤٥هـ، وله مؤلفات كثيرة، منها اعارضة الأحوذي على جامع الترمذي! وقد أحذت منه في هذا الشرح في مواضع، وسمى شرحه المالقيس الله في شرح موطأ مالك بن أسى، وله شرح أحر سناه الالمسالك في شرح السوطأ لمالك في شرح الدوطة لمالك في شرح السوطة لمالك في شرح السوطة لمالك في شرح السوطة لمالك في شرح السوطة لمالك في شرح الدولة المالك في شرح الموطأ لمالك في المرحود،

ولا يذهب عليث قإن الل عربي اشتهر به النان، أحدهما: هذا، واقتائي وتبلل أهل الولاية، محي الدين الل عيلي، صاحب الفتوحات المكيد، والفعوص الحكم وعرق بينهما: بأن القاصي هذا يقال له: ابن المعربي، بلام التعربي، وصاحب العصوص: ابن عربي بدون اللام.

ومنهم التحافظ أبو سليمان الخطابي (الشافعي صاحب المعالم» شارح أبي داود والبحاري، المنافقي في الربيع الأول سنة ١٩٨٨م، وهو حمد بن معمد بن إبراهيم البُستي ـ بالغيم ـ نسة إلى بُست، بلدة من بلاد كابل، بين هواة وغرنة، قبل الدمن ذوية عمو بن الخطاب، وري أنه قال: اسمي الذي شُمِّينُ به حمد، ولكن الناس كنبوا أحمد فتركته عليه، وهو معن النف الناس كنبوا أحمد فتركته عليه، وهو معن النف الناس كنبوا أحمد فتركته عليه، وهو معن

ومنهم: محمد بن سحنون، الغفيه المشهور في علماء المالكية، اسمه مُغنِ هن توصيف، كثير التأليف، فه تحو من مائتي كناب، منها: اشرح العوطأ، في أربعة أجزاء، ولد سنة ٢٠٢هـ، رتوفي بالساحل سنة ٢٥٢هـ، قاله ابن فرحون.

 ⁽¹⁾ قد طبع علما الشرح في ثلاث مجددات بتحقيق اللاكتور محمد فيد الله وقد كربم في يبروث منة (١٩٩٢ع).

⁽٢). له ترجية في أوقيات الأعيادة (٢/ ٢١٤)، ومعجم طبولهن (١/ ١٤٥٠).

العصل الناسي في المؤلف . وقبه فواند

ومنهم الفلامة القرائي، وهو محمد بن يحيى بن عبد بن أحمد بن بولتي التعمري عدف بالقرافي، العاضي بدر الدين تولي قصاء المذككة بالعبر، عد باذا المبكني في قبل الإنهاج؛ من مؤلدته اشرح الموطأة.

ومنهم. عبد الله بن باقع، المعروف بالصائع، كنيته ابو محمد، المعرفي سنة ١٨٦هـ، له لفسير في الموطاف قاله ابن فرجون.

ومنهم العلاية الوالوب بن القضار، وهو برس الفاضي أبو الولد بن محمد بن محمد أيعرف بالنظارة في المحمد بن محمد أيعرف بالنظارة في المسادي وقال مربع النظامة ولي بكن بالبارخ في الفضاء ولي القضاء بن مراضع كثيروه الف عملين المرفقات ومساد الموجبة، قالة من فاحود ويأتى لتيءً من البلط على برجمته في بالله الموطأة

ومبهم العلامة القاصي محمد بن سلسان بن خبيفة يكنى أبا عبد الله، الذي شرح السوطان، وسيماء كتاب السحلي، وعرض على الفليد اللي السطرف الشعبي، فأمر أن يجعل على الحام عطة من فرق، ولو ينفل همة الكتاب عند اللابي، ولا وقع منهم باستحمال، قاله لين فرجون.

وسهما: محمل بن سعيف بن أحمد بن سعيف، يعرف بابن ورقود، وهو أكان جاء أبيه سعيف صاحب التصابيف أأده كناما جمع فيه بين الأماميةي، وبالاستكارات قاله ابن درجون، وقد سنة ١٣٥هـ وبرق سنة ١٩٨٦هـ

وسهو اللعلامة أنو مكن بن سايل الصقلي، فأنه السيوطي، ومواد بتمح الصاد الميملة والقاف د خزيرة من حزائر بحر السعرب، متهى، قال السلوطي عصره، سماء الفسيالك

ومهم اللي أبي طفرة، فقله المبيوطي في الكوبرا، وقال اللي فرجود. محمد بن أحمد بن أميد بن أبي صدرة الخو المهلّب بن أبي فيفرة، له ماح في الحصار مقاطل ابن المقاملي، ترفي قبل بنة ١٩٤٦، النهى، رمياًي ذكر ملافقر ابن الحاصلي في معلم. ومنهم: القاضي أبو سبد الله بن الحجَّاج.

ومنهم. أبو الوليد بن الغُوَّاه، وقبل أبو الوليد بن عود.

ومنهم: أبو المقامس بن أمجد الكانب.

ومنهم أبر الحسن الإشبيلي، قاله السيوطي في التنويرا، قال السمعاني. هو يكسر الآلف وسكون الشين المعجمة وكسر الناء الموحمة وسكون الياء، نسة إلى بنده من بلاد الأندلس بالمغرب، ويقال: إشبيلية من أمهات الذات بالاندلس.

قلت: والطاهر أنه على بن محمد بن محمد المتوفى حوالي سنة ١٠٠هـ، له كتاب اللمدارك، في حاشبة ١٤هـ، له كتاب اللمدارك، في معطوع حديث مالك كما في خاشبة الخديباجات وأخذ السبوطي في التنوير، عن أبي الحسن من الحضار، عن كنه القريب المدارك على موطا مالك.

ومنهم: ابن شراحيل

ومنهم: أبو عبد الله محمد بن خلف بن موسى الأوسي⁽¹⁾ من أهل البيرة المتوفى منه ٢٣٥هـ، شرح مشكل ما وقع في الأموطأ، واصحبح البعارياء، قاله ابن فرحود.

ومهم، عبد ألله أبو محمد بن محمد بن أبي القاسم القرحون البحوى التوسي التي القاسم القرحون البحوى التوسي التي المتوفى منذ ١٩٧٦ه الله صاحب النائمة الكثابة مها كتاب الله المدخلين من التقصى والملحص جمع فيه أحاديث الكثابين المدكورين، وشرحه بشرح عطيد في أربعة مجلدات، مناه الانتفا العطاء في شرح مخصر الموظأة.

 ⁽¹⁾ الطرائر جدد في - تقلياج المدهب: (7/17°) والماريخ الإسلام؛ الشعبي (881) والوائم.
 نالوطائم، (7/14).

^{(1) -} النظر ترجمته في قالمن الكالمنة (٢/ ٤٠٧) وقالعيباج المذهدة (١/ ٤٥٧).

⁽٣) الهائدة عن الأصل. وفي اللمام الكاسنة مات في رجب ٧٦٩هـ.

ومتهم أم العطرف عبد الرحمين من مروان الفنازعي الفرطني، المبتوهي منة ١٣١هـ، له نصير في السريف منهو، منهد حسن التأليف، فاله ابن فرحول ومنهمة أو المحمد على من المعاهمة الحدام الافاقية السعود ومناس

وصهما أو الصنين عالي من ليرافيم الجنامي العاشي السعروب ياس القفاص السوقي سنة ١٩٣٦هـ، الحديث اكتاب الاستكارا، لأمن عبد قبر

ومسهم: أنو النحسن ضي بن تراهب العسمي المنترفي سنة ٢٠٩٠. ألف في شرح الدوماء مصفلاً سماء منهج السمالك للنفة في مدهب مالك.

ومنهو: أنو الدجد عليني بر عطية القضاعي، من أهل طوطوشة، شرح الموضاء تومي سنة 2018م.

ومنهم: أبر عدد الطلسكي، قالم السيوطي في «الشويرة» والظاهر أنه أحدد أن محمد الأني في بان غرب اللموماء

ومهوا عاسم البحريء فالد السيوطي.

والمهم، محين من مزين أن حكما فكره السبوطن في السويرا، قال: وسماه الاستفصية، والله أن فرحوله ايجين بن زكوبا بر الراهيم مر مربي مربي ملة سن عثمان بر فعات، أصنه من طبطته و يتقل إلى فرشة، كان حافظ للموطأ فقيها، له تأليف حسان: مها الفسير الموطأة والكتاب تسمية رجال الموطأت، واكتب عثل حايت الموطأة، وهو الكتاب المستقصية، ولم ركاراته على ذلك علم بالحديث، توفي في حمادي الأربي سية ١٩٥٩هـ.

ومنهم: أنو عبد الله مجمعة بن عبد الله أبي رمين " يفتح الراي المعجمة وفسو النوات المراي البيري، المحادث السائر المثقية السمي شرحة السيوطي في التنويدة، ابالمذات " أن وقال لين الإحراد العو الحنصار شرح الن مرثل للموطأة لوفي الليء سنة 1958هـ.

⁵⁰⁰ أنه ترجمة في الدينخ علماء الأندنسو 180 (180 و الديناج المذهب 180 (190

 ⁽³⁷⁾ الدور الرحمية في السير أضلام السبلاء (30/109) وقال بيناج المؤدية (71/70).
 والقرات الدهب (71/70)

⁽٣) ابن الموير المعوالث أنس (1) الليمرية وها تحريف

ومنهم عادمة المعقاط العلامة أبو النفس حلال الدين السياطي الما المدود في الطبورة الشاهعي مسكلًا، أمو حلال الدين عبد الرحمن أن كمال الدين أبي يكر أن محمد الشيوطي بالبصم الأوليس وقد يقال الأشبوطي الدين أبي يكر أن محمد الشيوطي بالصملة بالنبية إلى لمدة أسبوط أن يلاه مصرة السبة أمن عن توقيقه وله لماة الأحا المنتهل رحال السنة 1889ء وشاع أبي أستعال المعلم من سنة 1884ء كثير التصاليماء ذكر في يعض رسائلة أك مؤتمان المعلم من سنة 1884ء كثير التصاليماء ذكر في يعض رسائلة أك مؤتمان المعلم عشرة بعد المعلم المعلمات الموقية أولاً تداخل سماء أكثيف المحكم عرائلة الموسلة وشرحة أخر محتصر أمنه سماء أشرير المعرائك على دوماً مالدالة ولما المدرد أحاديات الموقية، وأبيناً كتاب في رجالة المداد المدرد أحاديات الموقية، وأبيناً كتاب في رجالة المداد المدرد المدرد أحاديات الموقية، وأبيناً كتاب في رجالة المداد المدرد المدرد

ومنهد العلامة الرزواني العالكي هجدد بن سبة العاقي أن بن يرسف بن السند الأرهاي المبتوى سنة ١٩٧١هـ على ما تن اكتبت الظنودا و استك الندرة وغيره أعيد عن والند وغين النزو على الديراملسي، والنسيخ محمد الهيالي وغيرهم، له ندرج كبر عنى الندواهب الندية أيضاء وهو تلمية أبي الفياء على الشير مسيء ونبيراسيس فيه يستصره غيرمه عيس أكتب فاحوة من فرحج الناري المحافظة بدأ ألهم سنة ١٩٠١هـ وترغ منه عبد أدال تعصره يوه الانبي حادثي عشر في العجة منة ١٩١٦هـ، وتستعنت يسرحه ما رحمه الله من هذا التعليق كالراء كأن هذا ملخص بنه

ومنهمة الشيخ ملام الله الحصي المناء من أولاه الشبخ عبد الحق

^{. 130} الله قد حمله في . «حملس السحافيرة ٢٠/ ٣٣٥ ـ ٢٣٥٤، و«شعرات الطبية ١٩١٠ هـ -عدم ارائيم الطائع (٢٠/ ٣١٨) و٣٣٥. وقسمت المؤلمين (٢٠٥ -١٩١٩)

⁽¹⁵⁾ الإيها الرحمية في فحديد العارفين (15) 15 15 واصلك الدين (15) 17 ما 160 - المجهوب. المشهارين (16) 1727 ـ 1871).

⁽٣) المطراء التنديق المناجدة 11/ ١٠٥)، وأنزعة النحوطر (١٠/ ٢٠١)

التصل الناتي التي الشؤنس، وأبه فوائد

الشخاصة الده الدي الديمور الشيخ الرائح الله الرائح على الإلا الإلم بي البيد الطبابات المتحافظ الرائح المن الإلمالام من المحافظ الدين المدارات الدين المدارات الدين المدارات المتحديث المدارات المتحديث المدارات المتحديث ا

ومنصر المنح مساسط العلامة القداء الى ماه المعارق أنّ السهير في العالم والعجم، المداء أنها على المصادة ، في قدي الدين الدين الدين الدين الرابع على الموسعة ، في قديم الأربعة والع شوال المنا في الدين وقوم من جميع الدين الدينة حتى حتى حتى الدينة الدينة الدينة الدينة وقوان في الدينة الدينة الدينة متاه متاه المحارة الحدين حدى الدينة المحارة المحارة والماد المحارة المحارة المحارة الدينة المحارة المحار

رامهم العمد الثلث في موالما من تعلق الكاف المستافي الرامهم المستافيات ولم أحده في عموم وقال المستى متوجد الكسف المتعلقات وفي تدخ مصدول في مشتور في فيد المستوجب التفهى ما في الاستدال رامال من فرسول في الاستوجاء ألم في منتا الانكاب ماواد أو فيت الثلك التراني مناج المدفقات وتعل في معرد الفرد المرواد أو ماه المثلاء في علي التوني، الدمني الاصل

^{. 25%} الفقر ما صفحاتين البحاء والمقطمة و البياس العارض في واللاباء ولي ولما أنا عبوانية البيهم. السناج فسنح القوي، طبح في عبر أسانيا للبيلومان عبدة (1958)

والمتمال والمناسخ وال

سكن بونة من بالاد إفريقية، له تاليف في شوح االموطأة، مشهور حسن، رواه عنه حالم الطرابلسي وابن الحدّاء مات قبل سنة 183هـ اشهى، فالظاهر أنهما واحد، روابع التصحيف في أحد من الكتابين وإلا عهما شرحان.

رمنهم " أبر عمران هوسي الزنائي، ذكره في اليل الابتهاج ".

ومتهمة الشبع زين النين عمر بن أحمد الشماع الحلبي، شرح الموطأة وسمى شرحة ابالانفاءا.

ومنهم: الشاشي محمد أبو عبد الله بن يحبي بن محمد الحالمه التميمي الله المسائلة التميمي الله على السن والأحكام من أحاديث الموطأة في تمانين جزءاً، وكتاب الشعريف برجال الموطأة أربعة استار، وقد منة 228م، وتوفي منة 228م،

ومنهم العلامة صاحب العلم الزاهر والمصل الياهر، الشيخ على القاري (أأ الهروي الشيخ على القاري (أأ الهروي لم السكي، وهو علي بن سعقان محمد الهروي نزيل مكة المكرمة، السعووف بالقارى الحنفي، أحد صدور العلم، وله بهراأه ورحل إلى مكة، وأخذ عن أبي العسن البكري وأحدد بن حجر المكي، كانت وقاته بسكة في شوال سنة ١٩٠٤م بقال. إنه لمنغ إلى وشة السحادية على وأس أنف، كذا في هامش «القوائد الهية» و«التعليق المسجد».

وبيه أيضا: له شرح على الموطأ محمدا في مجلدين، منشعل على نقاص تُطيفة وغرائب شريفة، وأه تصانيف كثيرة غذ في النمليق المسجدا^{ا؟} أكثر من حسين كتاباً، منها: «السرفاة شرح المشكاة»، واشرح الشفاءا، واشرح شعاش الترمذي»، المسمى بالجمع الوسائلا، واشرح الحصر الحصين؟، والمرح

⁽¹⁾ انظر: ترجيت في هييز أعلام النبلاء (١٧٤ (١٤٤).

 ⁽¹⁾ انشا: ترجمته في الخلاصة الأثر (١٨٦ /٢١)، واستعط الهجوم (١٤/ ٩٤٧)، الإسام على التقاري وأثره في عدم الحديث الطبع في دار البشائر الله ١٩٨٧).

⁽fire) (fire).

مختصر الوقاية»، واشرح المشاطبية»، واشرح شرح نخبة الفكرة، واستد الأنام شرح مسند الإمامة، والإعراب القاري على أول باب البخاري»، وغير ذلك.

ومنهم: الشيخ بيرى زاد، الحنفي^(۱)، وهو الشيخ أبو محمد إبراهيم بن حسين بن أحمد من محمد بن أحمد بن يبرى، مفتي مكة المكرمة. الشهير البيرى زادما فقيه محدث، كثير التأليف، تجاوز مؤلفاته عن السيمين، عد معضها في "حداثل الحنفية"، ولد في المدينة الطبية بعد سنة ١٩٣٠هم، وتوفي بمكة في شوال سنة ١٩٩٢هم يوم الأحد، ودفق بمعلاة.

قلت: وقد زرت هذا الشرح الوجير في البلدة الطاهرة الطبية، سمي البلدة الطاهرة الطبية، سمي المالفتح الرحماني»، أكثر فيه الأخذ عن المعلمة العبني، وقد أخذت منها في بعض المواضع، وهو موجود في المكتبة المحمودية بالبلدة الطبية الطاهرة بخط المؤلف.

ومنهم: الشيخ عنمان بن يعقوب بن حسين بن مصطفى الكوخي التركماني شم الأسلاميولي، من علماء النصف الثاني من الفول الثاني هشر، شرح النموطأة برواية محمد، وسماء اللمهيأ في كشف أسرار الموطأة، أولا السبحان من أرسل رسوله بالهدى ودين الحق، بذأ تأليقه وفت المصحى بوم المجمعة غرة في المحجم سنة ١٩٦٦هـ، وفرغ منه في المحجم سنة ١٩٦٦هـ، وكان عمر، إذ ذاك (١٥) سنة، موجود في المكتبة الخديوية بعصر.

ومنهم: العلامة الفاضل مولانا الشيخ عبد الحي أبو الحسنات اللكهنوي⁴⁷³ ابن الثيغ عبد الحليم ولد بيلدة «انتا» في السادس والعشرين

 ⁽١) انظر ترجمته في عنطلاصة (٢/ ١٠ ١/ ٢٠٠ ـ ٢٣٠)، معدية (العارفين» (٨/ ٣٤)، ومحجم المؤلمين (١/ ٢٠)، «التعليق المجمعة (١/ ١٠٥).

 ⁽٢) النظر مقدمة «التعليق المسجد» (١/ ٩٠١) و «الإمام اللكتوي رجهود» في الحديث وعلوم».

وهي ومعلة الدكتوراء لولعي العزير « - ولي المدين النعوي»، وقد حصل حليها سرت الشرف الأولى - وطبع الباب الأول من الكتاب بامام "الإمام اللكتوي» في دار القلب ييروت.

المصل النامي عي الشرائب ونه فواند

من ذي القعدة، يوم الثلاثاء سنة ١٣٦٤هـ، وتوفي سنة ١٣٠٤هـ، صاحب التأثيث الكثرة الشهيرة، حَلَى الموصّاء برواية الإمام محمد بحاشية طريلة. كأنها شرح طريل، صناء الالعلي السمح، على موطّا محمد، ¹⁹ا.

وميس الف في شرح عربية لـ وهم حماعة لـ ذكر بعضها السيوطي في الشويران

د يرم الملادة التوفي، هو محمد بن عبد انه بن حيد الرحيم بن أبي روعة البرفي، مولى بني وهرف قال بن فرحون: له كتب في التاريخ وهي طبقات العمهام، وفي رحال المعوضاً وفي غويله، كان من أصحاب الحديث، والرواية أغلب عليه، وبيت بعصر بيت علم، نوفي بسة ١٩٤٤م.

ومنهم. أحييد بن عمران الأحضى أأن وهو أحيط بن حموان بن سلامه الأنهائي أبو عبد الله النحري بعرف بالأعضال. فينف اغريب الموطأة، ومات قال سنة 185هـ، قاله السيوطي في اللعبة.

ومنهم أبواقامم العنباني الدهاري

ومنهم أبو عبد لله بن العرج، هو أصبغ بن التنزج بن بالنع، سكن الفسطاط، رجل إلى مالك ليسمع مه قلحل عليه يوم باب، تومي بمصر سه ١٣٢٥هـ، عدّ ابن واجود في مؤلدته، التعدر غرب، الدوطأة.

ومنهم أن القاضي أ^{من} ميناص، شرح عربيه مع الصحيحين في امشارق الأموار الشاء وهذَّيه محمد بن سعود بن أبي عباد الله ايعرف بالصرار ، الستوفي منذ ١٤٤٤م.

وداء أند ضع مدر الكتاب الاستبل في ثلاث مخلفات مدهنين وتعمل من المحمل ماار الفاع في مشتر (۱۹۹۳م).

 ⁽٩) أبا ترجاء في رغبة الوها: (١٥ / ٣٥) والما يخ بعداد: (٣٠٠٣/١)

en) . النظر فرجعت في الانساخ المبادعية PJ (CD) واسير أعلام السلام (T) T) T (T).

 ⁽³⁾ هو كتاب لا يجهن «الموطاء وجهوان فو شرح الموداد المشكل من منهمات الأسعاء والألفاظ الواقعة في اصحيح التحاري، واعتجج سطوا

الفصا<u>م الثاني في</u> المؤلف، وفيه <u>مواند _</u>

وممن ألف في رحاله جماعة

منهم: القاضي محمد أبو عبد ألله بن يحيى أن محما أن الحذات نقمم. ذكره أنه أكباب التعريف ترجان الموضاع أربعة أسفار.

ومنهم: أو جداف بي نيفرح¹¹¹.

ومنهم: العلامة البرقي محمد بن عبد الله بن عبد الرحيم، تقدم ذكره في طريب المنوطة؟

ومنهم، أبو عمر الفائنة كل الله السياطي، وهو أحمد بن سعيد بن أبي عبد الله بن أبي عبدي المعاوري، أبو عمر الطلمتكي أصله من طلمتكم من نفر الأنداس، صاحب التصاليف الكثيرة، منها: الفضائل بالدارد، فورجال الموطأت قاله ابن وجون.

وصهم: العلامة حلال الدين السيوطي، صنعه رساله مصاعا الباسعاف السطا برجال الموطأة لقدم ذكره في شُرح «الموطأة.

وقال السيوطي في التدوير 10 وألف مساد الموطأ قاسم من أصبح بن محسد بعوف بالبائي، أنّف عرائب حديث باللك ومستد حديث، وأبو القاسم الجوهري وهو عدد الرحمن بن عبد الله بن محمد الخفقي، المدودي بينة ١٨٥ه، ألف كتاب مسد الموطأ أأ ومستد ما ليس في الموطأ، وإبر الحبس القاسي في كتابه اللمفخص الاكدا في القوير أأثار وهو على بن محمد بن حلف المعافري المعروف بابن الناسي، أبو الحيس المدوق بينة ١٣ لهما عالم الحديث وهدله ورحانه، ألف كتاب الملحص المدوطأ، بشتمل على

⁽٩٩) حكمًا في الاصل. والكني وحدت في النبوير التجوالات العي (٩٩ أبو عبد الله بن مذا بي وكاناً هي النبويب المعارفة (٩٥ ٩٣٤)، وفي السهر أصلام السيلاءة (٨٥ ٨هـ) (١٩٥ مالي مفرحة بالعجورة وهو العلواب. والله أهل.

 ⁽⁴⁷⁾ أنه ترجية في سير أعلام الداره (27) (37) وقالدينج السدهية (48) (48)

فقع هذا الكالد وبدار العرب الإسلامي

⁽³⁾ العوادات

حسيماته وعشرين جليت. منصل الإساد، اقتصر ابه على رويه ابن انقاسم من روية على رويه ابن انقاسم من روية سحيرة على الدين المستقال البوغ فر الهروي، والو الحسن على بن حبيب السحلماني، والمطرر، وأحسد من عبراه القارسي، والقاضي لمن انتقرح، والو الأعرابي وأنو باكر أحمد بن معيد بن درضع الدجمي

والف القاصي إسداءين السياحين المواقد الموطا الى مشرة الجزاء، وقبل المسلمانة جزاء، وله كناب آخر سماء فريادات الدوطاة في أربية أسزاء، وأيف صنف المسلم حديث مالك و وقبي الله عند ، وبه تصاليب كثيرة، ذكر أبدأ منها ابن فرجول، توفي فحاه سنة ١٩٨٣هـ وألف أبو الحسل الدرقطني قولت المسلما الموطات، وكنا الخاضي أبو أوقيا سايمان اللهجي، وألف المسلم السوطاة برواية القصيي بو عموه الطلاطلي، والرحم من نصد السرفيطي لمحض الدوطاة برواية القصيي ولا يراية المحض بو أبي الحسم الموطأة، من رواية ابن وقب بالن القاسم، ولأبي للحسل بن أبي طلب المخالف كتاب المعطول بن أبي الموطأة، ولابي عبد الله المنطقي عي مستد حديث الموطأة ومرساما نقدم الموطأة، ولابي عبد الله المنطقي عي مستد حديث الموطأة ومرساما نقدم دري ولابي عبد الله الي عبدول الفنطيلي الوجه المنوطأة قاله السوص دكرة، ولابي عبد الله الي عبدول الفنطيلي الوجه المنوطأة قاله السوص

وقال ابن فرحان محمد بن عدد به بن عبشون أبو عبد الله م فليطني نقيه عشره من الاحفاظ أنب أحاديث مستد بالك ومستدات الحديث، نوفي سنة ٢٤١هـ، وتجاوع أن محمد بن حقوم الناقر عن أبار الموطأة، ولأبي محمد بن يرسع، وهو عبد له بن أحمد بن معيد بن يراقع بن سليمات، المتوفي سنة ٢٠٥٥، كتاب في الكلام على أسابده وسماه اللج الحقية وسراح النغيداء النهي قلام السيوطي مع زمادة عليه كتيرة.

 ⁽³⁾ ما در چند في مدير آديام الرياض (۲۲) (۲۲) و مندرات الدهند (۲ (۲۸) (۲۸)
 (4) داد در چند في اديار آديام البيان (۱۸) (۲۸)

الفصل الثاني في المُؤلِّف، وفيه فوائد

قلت ولحصه أنف أبل القسم عبد الرحمن العاملي البصري العنوفي سنة ١٣٨٩م، وأنفة الغطابي كما بغلم وألف مستد حديث بالك أحمد بن عالم بزيد المعروف بالل الحالب الشوفي سنة ١٣٧٢م، قاله ابن فرحون، وكذا حلف بن قاسم بن سهل السعروف بثين المدياغ المستوفي سنة ١٩٩٣م، وألف عليد بن أحمد بن محمد بن عبد أنه بن عبير المعنوفي سنة ١٩٥٩م المستبد الموطة، وفصل ملك بن أنسال، وأنف إبراهيم من حسن أبو إسحاق قاضي القصاة بترسى اكتاب الرد على ابن حزم في اعتراضه على مالك، في الحاديث حراجها في الفيوطة ولم يعمل مها، توفي سنة ١٩٧٤م.

قلت: و المطالع الأنوار على صحيح الانارة بأليف العالفة أبي إسحاق إبراهيم من يوسف بن يبراهيم بن حدد أنه من بادليس، المعروف بالن عرفول أنه المولود بالمربه من يلاد الأنلشس في صفر سنه 200هـ. السنوفي يعنيه عالى يوم الحجمة أول وقت العصر سادس شوال سنة 200هـ وهذا الكتاب في يتح ما استعش من كتاب المعوطة وكتابي مسلم والبخارى، وإيصاح ميهم لعاتها، وبنان المختلف من أسسانها، وألف عند الحق أبو سحيد الإنسيلي المعروف بابن الحراط المتوفى سنة 2011 ما وقع في الموطأة منا لمين في المغاري وسيلم، وألف بالحمد أبو يكو بن حوير مداد شوادً بالك.

وممن أنف رواة الموطأة هن الإمام مالك أمو الفياسم من يشكونان الأندلسي، و قطعليت المخطوبات الأندلسي، و قطعليت المخلوبات والقاضي هياس، والحافظ شمس المبين المعالي و القاسم من شعبان المتوفى سنة ١٥٥هـ، ألف كانت الرواة عن مائلة، وأنف أيضا عرائب من قول مائك، وأفوال شاكة عن

قوم لم يشتهروا بصحبته البست منا رواه لقات أصحابه ومحمد بن حارث بن أمد الخشي الدعوفي منة ٢٦١هـ، صاحب التأبيف الحسنة، منها كناس رأي حالك الذي عالمه فم أصحابه، وكتاب الرواة عار بالك.

وهذا بيد منين خدم المعوطة بشيء من الشرح أو التلحيص، أو عيو تلك، وإحصاء الحميع متعدر، ولا يستنعه من نطقه العميم أذ يعشر عدا المتلق بالسبتات أيضاً في زمرتهم، قان رحمه وسمت كل شيء

الباب ظالت في بيان هذا التعليق، وفيه فوائد

الفائدة الأولى في ترجمة المؤلف

أسرة هذه الأوراق حاله اله إليه بالأشراق و وفر العبد القصصة المفتقر الى رحمه فه العبي، الراحي حتواريه القوي، المحروج يسهام الهووم المقروع المفتوع في زوايا العلوم، المقر بكرته أتيها عمراة مداء أسلمو ركرية حسه الله نقإل الكالمهلوي وطأه والحلقي مسلكاً، والحللي سراه و تعقامي تلكية الكالمهلوي وطأه والحقي السراوة حامل والبات المحرود الوقت المعرود حامل والبات التحرير الوقت الوقت المحرود خاري المروع المحمود المحمود المحمود حامي المقتود حامي المحرود ا

وقد ساعه يحدى عشره في الديلة الحادية عشرة من ومضاد المعارك سنة حمس معترة بعد تلانمانة وألف عن الهجرة البوية بالحقى صاحبها أأت أأت صلاة وتحية بالرعلي وقتل قال صاحب المويم العام المملادي كان إداد دلان بدم الحمسرة الكاني من قوامر مسة بعاد ومسعين بعد أفعد وبعابداته، فسمي

لباب النائب أفي بيان هذا فتعليق. وفيه نواته

بالممين" محمله موسى ومحملا ركزياء ونورغ في القطلمتين، فغلب الأخرة عملى الأرتي، الفلمان للحفظ كلام الله إن المعالمين في الدينة الدا المده وعالكت الفارسة في العالمود والكتب العربة في الدينة عشرة

وحضر مجلس درس الحديث عبا والذه العلام في سنة 1977هـ، وعند العلامة الأنجد راس المتحدثين النبخ حليل أحيد من بناء 1976هـ إلى بنناه 1981هـ وعلى قلة المتعددة رقصر بالعام في العلوم ولي القريس بالناب بنه العلمة الشهيرة استظاهر العلراء في غراء المتحرم بنية مناس وتلايس بعد تلاتمانه وأنف من الهجرة الشوية بالعلى في فيها أنف أنف فيلاة وتحيد باوي ربيع الأول في أنفذ المتحورة

ومترف مربين بريدة الحرميل التشريفيل المنظهرين، الأولى في شعمات منه ١٣٥٥هـ. وأقام بعد المدرقة من المدرقة المدر

الفائدة كنائية في مشايخ المولف

فاتعلد المنتز بالسياف فرآ الكتب الدرسة والغربية الفهيم كنها على الإصابي الفهيم كنها على الإصابي النهيمانيين التيجين العارفين أحدهما الحيم المكترم عنك السام وتشار أمال المثني الملادة العقيما العالجات الكرمات الحقيمة والكمانات المحابة والكمانات الحابة المكتر البادانة المتابة المتابة المتابة الإمانة المتابة الم

en). الطراد جيت في الدهرة الشيخ الجمد والصاء وهواله الأشيخ الجمد الإبل الأسوي

قوة عنيه أكثر الكنب النهائية. وقرة الكنب الأليم الميزانية على حامعى المعتول والنقول، الشيخين الجليلين الكبرين، أحدهما يعر العلوم العلامة الشيخ الحافظ مولان عبد اللطبف، ونيس النظام بالمدرسة العابة الشهيرة وبمظاهر العمراء، وبالسهما، الشيخ الأجل مخرن المحتيفات العلية وبس الساطقة، مولايا المشيخ العلامة عبد الوجيد، من أكاير المدرسين بالمدرسة المهدكورة، وقرأ أكثر كنب الحديث موتين، وبعضها مرات على الإمامين المحدثين الكبرين، السومة إليهما قبل دلك، وها أن أدكر شيئاً من بوجعتهما تيركاً بدكرهما.

الزلها الشيخ الإمام، مقتي الأمام، والله السرحوم، وهو بحر الحود والكرم، متبع العطاء والسخاء، العلامة الشيخ الفقيه، صغر مصادر الفتوى مولانا محمد يحيى أأ و يقفه الله السارل القصوى في الحنات العلى و وُلد وحمه فقد في سنة سبع وبماني بعد ألف ومائنين، وأرّخ ولافته باسم ليحيى البند أختر) وكان في الحقيقة كذلك، فا الجد العاني، وسعي باسم يحيى نقاؤلاً الإجابة العلوم الشرعية النائية، وفرغ من حفظ كلام رسا العالمين مع بكيل الكنت القارمية، ودكان على واقده المرجوم، ثبه في المبدارس العربية العربية الاجتدائية بعد قلك على واقده المرجوم، ثبه في المبدارس العربية بلعيف، والمدارس معادات مظفر نكر

كان دارجمه الله دامندقداً فكية طباعاً، وكان أبوه معجماً به البلدا أن له في التقريس حال تعلمه وكل منايخه كان المنتخرين به الدان دحمه الله في تحصيل الدلوم غرائب لا يسعها المشام، وقرئا يعضها عي أحوال مظاهر الملوم؛ ولما فرق من سائر الدنون والعلوم؛ معقولاتها، ومتقولاتها، أسوفها وتروعها عبر الحديث، اشتعل بتدريسها في دهلي محل إدمنه، وإنما أخر تحصيل علم الحديث، الأنها وحدم الله تعالى اكان لمرزأ على أن لا يأحد فحصيل علم الشريف إلا مسئ هو أهل له حقيقا، أعلى أمر المومنين في

⁽١) انتخر ترجيده مي فعقدمة لامع الدرياري، (سي ١٥٨٣).

المحديث الإسم الرئاس، والغوات الصحدان، أبا حنيمة عمره: وجبيد عصره، بخري أوانه، وسيويه رمانه، العارف للغاء الله النبت الحجه مولانا المعلامة الحافظ لحاح رشيد أحمد الكنكوهي، (قدس الماسرة العزيز)، وكان حضره الإسام إدانات تاركاً مشاغل الدعووس، الاعدار حدثات له في تنذا الأزماق، وكان عصرف سائر أوقاته في التأليف والإفناء وإحباء الشنواب والأرواح بالإفادات الباطنية.

ولمنا وصل إلى حضرته الخبر من عطشى الحديث الذين فيهم القابلية النامة سيما حضرة الوالداء لؤر الله مرفده ، والخوا عليه يحيث ثم يجد الذّ من إسعاف مرامهم أواد تدريس الصحاح السنة حسب عادته الشريفة، فقبل السيد الوالد عنية باليه في شوال سنة إحدى عشرة بعد للاثمانة وألما من الهجرة النبوية كما سبط في مفعمة اللامع، فقرأ عليه الأمهات الست في السنس بفية الندور والإنقاف، وقيّلة بالكتابة وإند تقاريره.

ولم يزل يغترف من بحار حضرته بعد دنك بالحضور في محائس إفاداته، وتحرير الفتاوي، واكتباب المعارف الناطنة عملاً وصعنة إلى أن في حضرة الإمام داعى اقداء سبحانه وتعالى ، وانتقل إلى رحمته في سنه نلات وعشرين بعد بلاتمائة وألف من الهجرة، فقصد باب أحل نوبه وأول حلفات حصرة العارف بانه، مولانا الشبح أبي يبراهيم خليل أحمد السهارةوري أحس المه سرة العرس ، ولم يزل بستقيض من بحار معارفه المدنية، حيى أجاز له حضرة الشبخ خيل أحمد بالمسلبك والإرشاد، وخلع عنيه بالحرفة والعمامة، التي رصلت إليه من القطب الصحائي والعارف الرباني سد العارض رسند الكامين شبح مثابخ العرب والعجم حصرة الحاح إمعاد لله المكي، الجشتي النقشيندي الغادري السهروردي - قلس اله سره العرب رادي

وولي بند دلك تدريس الحديث بمطاهر العلوم في سهاريمور إلى أن ألَيْن داعي الأجال، في دي الفعلة سنه أربع وثلاثين بعد ثلاثمانة وألف من

اللبات الثالث أفي مبان هذا التعليق، وفيه فوائد

الهجرة بارضي الله تعالى عنه وأرضاه وجعل النجاة دتواه كان ارضي الله تعالى عنه بالقرال في النجاة دتواه كان النفوال في القبالي والناسل بهائم، فكان يتفو الفرال في اللهل حتى لخلب علمه اللكاء الوكان يُقرَّس أكثر كتب الحديث واقعه والأدب بحفظه. وكتب بهاه الشريعة سائر كتب الأدب الدراسية مرارًا بارسمه الله تعالى رحمة واسعة با

ونائيهيد. الإمام الهمام، فقيرة السالكين، زينة العارفين، الشيخ العلامة الأمحد العافظ العاج مولايا أبو إبراهيم خدر أحسد بن اللتاء مجيد على س الشاء أحمد علي بن الساء قطب علي الأيوبي، الأنصاري بسناء الأنبينهوي وطري السهاركوري إقامة، اسمه لعن عن بعدد أوصاف.

وقد في أواحر صفر منة ١٣٦٩هـ، وقرأ مبادئ العثوم العربية على عمد الشيخ أنصار علي، وعيره من عليه، بلده، وقرأ أكبر الكنب اللاراسية في المهدوسة العلية المظاهر العثوم، على مدرسيها، وأخد علم الحابيت كنه عن اللهارت بالله، وأمن المتكلمين فخر المحتشى، حولانا النسخ محيد مظهر، صدر السدرسين بالمدرسة المدكورة، وقرغ من تحصيل العلوم من المتقول والمعقول سنة بمان وتمانين بعد ألف ومانيس من الهجرة، وأحد حرقة المناولة، وتحلى يحدية الإحازة بنة ١٣٩٧هـ، عن قطب الإياب السحدت الكنكومي.

ولم بإل طول عسره مشتقلاً في إفادة العالوم الصاهرية والناطنية والمناطنية والمناطنية المنارس والإيام، والكيف والتصنيف، وتنزف بعجه بيت الله الحراء سح مرات، أخرها في شوال سنه ١٣٤٥ من الهجرة، فلم يرجع بعد ذلك إلى الهند، وأنفى رحله بلدة الحبب الأمين، وهناك ليي داعي الله با سبحاله بالعد العصر من يوم الأربعاء، السادس عشر من أخرى الربعين سنة ست وأربعين بعد للالسائة وألف من الهجرة، ودفن باللقعة الظاهرة من بعيج العرف، لذي منافي أهل بيت الني الكريم بالقية وعلى أله ألف ألف عبلاء وبيليم بارضى به عنه وأرضاء.

الباب الثالث: بي بدن هذا التعليق، وفيه فواتد

رئة أنزر أقد مرفاه من المؤلمات الشهرة ما لا معال عنها، لمس يطف ملكة في العلوم الشرعية، سيما علم الحديث أو في الفنون الجائية، سيما في أد الطائفة الشيمية الشيعة، أو المبتدعة الصائة، فني أحلُ مؤلماته شرحة المعارف عند الناس أبدل المحيود في حل أبي داود ⁽¹⁾ في خمسة محلدات، ومو شرح حابل القائر كثير الفائدة، اشتهر في الافاق قبل إنباسة، ولم يسيح أحد على دوالة

ونائله عبر دلك كثيرة، والمسهور منها الله المهاد على المغادة فكر ابها معتدات متدبعة ردا على ما افترى علينا الطائفة المهيدعة، رحلها النشيط الأدان دكر فيها ما أحطأ فيه يعهل من اذعى العلم أن يجل الأدان خارج المسجد يرم المسمعة لذى العطية، وصلها الإنهام النعم على تنويب العكمة رسالة حليلة القدر في يهديت الأحلاق والسلوقة، ومن مؤلفاته في مناجب الشيعة حاصة فيظارفة الكرامة على مرأة الإهامة و فقد ابند الرشيبة كتاب سيطا جداً، دفر المجود والسال، و الشوال على جميع علماء الشيعة طأب فيه أنه كيت بمكن إبعاد النبعة على القرال، وهم عاجرون على حواله إلى بهم القرار، وهير دلك، رماة المحلم لا تنصل أكثر من فلك، وقد ذكرت بما أنداً من تراجع هؤلاء المسابح كله، فيما حراته من أحوال الطام العلوم من أحوال الطام عاشق إلى المسرمهي التحكية الخليرة ذكر فيها حدية من أحوال الخلاصة عليها حديدة من أحوال الخلوم من أحداء المنابعة عليها المسابحة عن أحداء الخليرة والف مولانا عاشق إلى المسرمهي الدكرة الخليرة ذكر فيها حديدة من أحداء

القلادة التالية

في سلسلة أسائيد المؤلف

وقد غُمَّمُ منذ تقدم أنْ لجامع فدد الأوراق في سند الحديث طريقين. أما الأول، فهو طريق والله السراجرم بالنواء لله مرقدة بالمعو أنحة كنت الجابيث كلها عن أمير السرمتين في الحديث، العلامة الرياس المحدث

⁽¹⁾ طبع أخبر في الغاهرة في هندير محمداً بإشراف السعنق.

المكانكوهي و فَقُس سرَّه العربر و وهو أحد كتب المعديث كلها، عن عبيح مشايح العرب العميم، الإمام، الغني، مشايح العرب العمدة اللامام، الغني، المعدين، المحددي، الدهدوي، الدهدوي ثم المعدني، وأساليا، السائر كان المحديث شهيرة طبعت إلى رسالة معردة سميت بالسيانج الحي في أسابيا المبيخ عند الغني، وقد أخد اللموضاً، ولسنايان.

الحدقما عن والده الحرسوم الشبيح الإمام الأحل الشاه أبي سعيد المحددي التشسيبي⁽¹¹⁾، وهو عن الشبخ الأحل دي المفتحر عابد الدحدي_{ين} الشاه عبد عربغ الدهلوي عانور الله مركده عاوسيأتي تمام سده.

وقائيهما، من طريق محالت در الهجاة مستد طبية النبيخ المدارك محدد المعروف بعائد الأنساري الجررجي²³⁰ عليدة، وعدد أيضاً مذكور في الانتهاء

رأما سنده الشابي، فهو من طريع مؤلانا الشيخ الحافظ الحجة أبي ابر هيم طيل الحمد وحمد الله به ولم وحمد الله و خميد أسانيد: الأول أنه أحد عند العاملات الحافظ الحجة مولانا العاملات الحافظ الحجة مولانا بحمد فقهر التالوثوي، الحميلي المحتي الفادري المقالليني الدورودي و فلاس الله سرة الحرير وعلى شمس العثماء مولانا مبلوك العاني، عن فريد الدي مولانا وشيد الدير خاذ الدهلاي، عن بحاري عمره وأبي حيفه وعد أسيد السند وولانا دماه عند تعرير الدهاري العبري الحقي و فدس الله سرة العزيز و وقد واي حصرة الشيخ مولانا الشاه محمد إسحاق العبري الدهاوي، المعلوي الدهاري العاري الدهاري الده

 ⁽¹⁷⁾ أنظر أرحمته في شؤهد الحواطرة أمران (17)، وفاليان العمر فالص (17).

أخط الراسات في الخالج التعرية (صراء) واللحاء العلوم (٣٤ (١٧١)) والهريز المهارس ((مر/٣٤٣ و-١٩٢١).

والتاني: أن مولاما الشبح حليل أحمد حصل له الإجارة العامة في منة ثلاث وتدمين بعا ألف وماثنين عن النصو الحلامة مولاما الشبخ عبد العيوم من مولانا الشبخ عبد الحي البدهام بي، نزيل بهومال خَمَّلُ مولاما الشبح المشتهو في الأفاق، الحاج محمد إسحاق. وعنه أخد الحديث أبضاً، وهو عن الشبخ الأجل المناه عبد العزيز رضى الله عنه

والنائث العصلت لمولانه الشيخ تحليل الإجازة العامه في المحرم منه ١٩٤٢هـ عن المستد الحافظ الحجة الشاه عبد الغنى المهاجر المعناي المومأ إليه قبل ذلك .

والرابع المصل تمولانه الشيخ الإجازة العامة في منة 198 أها عن شيخ مشامع العرب مولان الشيخ أحدد زين ١٥٠(ناء) عن الشيخ عثمانا س حسن النمياطي الشافعي الأرهري لم المكيء عن عدماء الحامع الأرهر: الشيخ محمد الأمير الكبير المالكي الأزهري، والشيخ عندانا الشرقاوي الشافعي، والشيخ محمد الشيواني الشافعي، وأساميدهم شهيرة في مكة البكرمة وعص، مهردة بالتأليف.

والخامس، حصات لتبيحه العلامة خليل أحدد الإجازة الحامة حن تشرق بزيارة أيت الله فالحرام مرة ثالثة سنه ثلاث وعشرين بعد للانسانة والف، عن صار عاماء فتر الهجرة السيد أحمد البرزنجي مغني فلشافعة بنيرة، عن واقده العلامة السيد إصحاعير، عن واقده العلامة السيد رين العابدين، عن واقده العلامة السيد جعوره عن واقده السد حسن، عن واقده العلامة السيد جعوره عن واقدة المعلامة السيد حمد المدن عبد الكريم ما المهاقون بيدان، الشهير بالمظلوم ما عن واقده الإمام السيد محمد بن السيد صد الرسول المحسرةي الموسوي البرزنجي محدد القرن الحالي عشر عن جماعة من مشابح العراق والنام، واقدم الغفير من العلماء العظام.

⁽١) النظر ترجيبه في فقهرس العقارس الأمي جعم (ألكاني ٢٩/١١).

نياب الثالث: في ببان هذا النصيق، وفيه قواند

(ح) وقد روى والد مولان السيد أحماد الدورتجي السيد إسماحيل د الموماً إليه د عن مسد وقد الشيخ صائح بن محمد القلائي المعري، عن الشيخ المعمر المدقق محمد بن محمد بن سنة المسرى القلائي، وللشيخ صالح بن محمد القلائي أسابيد كثيرة جمعت في مخطف التمرة المطبوعة حجائر أياد دكن.

 (ح) وقد روى مولانا السهد أحمد المرزنجي عن الشيخ العلامة السيد أحمد بن ريني دخلان ـ المومة بليه ـ عن شيخه العلامة الشيخ عبد الرحمن الكزيري، والعلامة الشيخ محمد عنمان العماطي.

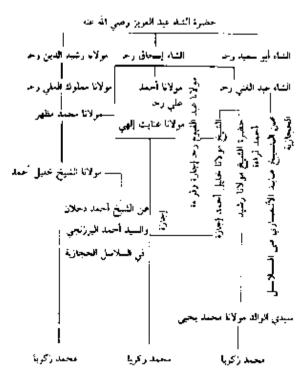
(ح) وقد روى العلامة الدرلجي عن شبحه العلامة السبد محمد الموافي الدساطي نزيل طبية عن الاستافين الجميلين، النبيخ حسن العطار، والشبح إمراهيم الباجوري، وغيرهما من أعيان عصوهم وجهاده وقتهم، وأساليدهم شهيرة في الحجاز، مقردة بالقائلة.

هذا، وقد حصلت في الإحارة العامة تسانر كتب الحديث من رأس الأنقياء في وفته العلامة الحدج مولانا عنايت إلهي رئيس الاهتمام بالمدرب الأملية فيخامر العلوم، ستارسوره عن الإمامير الهمعين المحدثي الشهيرين: الأولى: مولانا محمد مطهر، وقد تقدم سيده، والثاني علامة دهره مرلان أصحد عنى المحدث الشبير محتني البخاري، وعيره عن السحدث الكبير الشهير في الأفاق مولانة الشاه محمد إسحاق الدهلون، عن انشيح الأحل الرحلة الحجة القام عد العزيز ـ تور الله مرافدهي.

وقما كانت سلسلة أسانيشنا البيادية كانها ندور حول الشيخ الأحل مولان الشاء عبد الحرير بالمورد الله مرتمه ب.

وهكدا صورتهاأأة

⁽١٤) - والظر الطنمة لأمع الدراري، (ص) ٥٢٩ أيضاً



الذكر واحداً من أساساء المتعددة إلى صاحب لكتاب تكميلاً لسلسلة النسط، وتسوك الثمار هيد العربر أسانيد أحرء ذكرما في العجالة الناصة

لكن العددة منها حريق والده الموجوم، تذكيه على الطعطفي؟ و البالع الجني، فعد روى الشيخ الإمام الأجل مولانا الداه عبد الوزرد عن أبيه الإمام، صدر الأنسة الأعلام، حجة الإسلام أني عبد العريز قطب الدين أحمال المدامو بولي الله بن أبي الفيض عبد الرحيم العدري، قال: أحبرنا بجميح ما في المموطاة، وواية يحيى بن يحبى المصمودي، الشيخ محمد

الباب الثالث: في ببان هذا التعليق، وفيه قوائد

وقد الله السكر⁽¹⁾ السالكي، قراءة من عليه من أوله إلى أخره. بحق سماعه فجميحه على شَيْخي النحرم السكي: حسن بن على العجيمي، والشبخ عبد الله بن سالم البصري المكني، قالاً. أخبرنا الشيخ عيسي المعربي سماعاً من للظم في المسجد العرام. بقراءته لجميعه على الشيخ السلطان بن أحمد المؤاحي، بقرامه تحبيعاء على انشبح أحساس حليل السنكىء بقراخه لجبيعه على التحو الغيض، بسماعه لحميعه على اقشرف عبد الحق بن محمد السنباطيء يسماعه لحميعه على البدر الحسن من محمد بن أموب الحسمي المشابة، بسماعه لحميقه على همه أني محمد الحسن بن أبوب النشابة، بسماعه على أبي عبد أله بن محمد من جابر الوادياشي، عن أبي محمد عبد أله من محمد بن هارون القرضي، سماعاً عن القاضي أبي القاسم أحمد بن بريد القرطبي، اسماعةً عن محمد من عبد الرحسن من عبد الحق الخررجي القرطس، مساعاً على أبي عبد الله محمد بن فرح مولى ابن القلاع، سماحاً عن أبي الوليد بولس بن عبد الله بن مغيث الصفّار، سماعا عن لبي عيسي بحيى بن عبد الله سماعةً، قال: أخبرنا عم والذي عبيد أفه بن يحيي سماعا، فالله: أخبرنا والذي يحيى بن يحبى الليثي المصمودي، سماعاً عن إمام دار الهجرة مالك من أسر ـ رضي الله عنه ـ إلا أبواما ثلاثة من أخر الاعتكاف. فعن زياد من عبد الرحمن عن الإمام مالك من أنس.

ولتبيخ متنابخة الإمام حجة الإسلام الشاء ولى الله المتعلوي، أسابيد منتوعة كثيرة، طويلة الذيل. أودعها في رسانته الإوتباد إلى مهمات الإسنادا، وأجمل الكلام قبها على جملة أسابيد، لكنا اقتصران على السند الواحد، روماً للاختصار، وتحيرنا هذا السند من بينها لمنا أنه مختار شيخنا الإمام الحجة الشاء عبد العريز في اللمجالة النادة، واخذ منه في البابع الحجي ولأنه محتار شيخ المشايح العلادة الدهاوي في المسؤى شرح المسولة، ولما فيه من تبين السماع من أوله إلى أخره، وقد وقص على

⁽١) انظر ترجعته في السنان العين (ص٠٩٠).

الباب الثالث: في سار هذة التعلمي: وقد فوهد

تراحم أكثر السنديخ المدكوران في هذا السند فأحبت أن أتحس تراحمهم تكبيخ الفائدة، أما الشيخان الاستادان فتقدمت لهذّ من الكلام على ترجمتهما وهذا القدر يكس فهذا الوجنز

وأما المحدث الكنكومي الأسهو رمام وقده أمير المومنين في الحديث، طبيب المئة والدين، حدق الأجسام والأرواح، قدوة عين الزمان وأسالها، وأوجد عصره في العلوم، تحيث خضعت له رجالها وأرسالها، وشحرة السعاري التي طاب أصلها، وزكت فروعها، وأغمسها، وررامي الأدار، التي فاحت تنابعها، وقاحت رهورها، وتنزعت أهالها، المعالمة المحافظ الحكم الحجة مولانا أبو مسعود رضد أحمد بن تولانا عدالت أحمد بن الفاصي يهير بحين بن القاضي علي بن القاضي علي إلى القاضي علي التي المناسقة من ذي القاضي محمد، أسلم الأرصاري الأيوبي، ولد في السادسة من ذي القدمة التي السادسة من الهجرة البوية بالمل صاحبه أنس أنف صلانة وتحية بايوم الادرن وقت الضاحي بكورة الأدكرة من مسام على مضافة على من الموصد، المؤسفة، مقاضوه كرمة أن تحصى،

أحدا الكنب الفارسية عن أخيه الأكبر مولانا عنارت أحدد وعن خاله مولانا النبيح سميد نفي، وأحد سادئ الكنب العربة إلى قطدية السعوة عن مولانا الشيخ محمد يحتل في كورة ارامفورا من نواحي اسهارتعورا، شم ربحل إلى بندة دهلي في سه ١٣٦١هم، وعرأ الكتب الموية والأكثر من كنب المنطق وحيرها من النبود، والألاث على مشايخ عديدت أجلهم شبح المشايح لملامة مولانا مداواً العلى الورائلة مرفدة به وهو من أرشد تلامدة مولانا ولهي الأجارة مرلانا

وأعمة عدم الحديث ولمفسير عن شبخ المشابخ الكرام مولانا الشيخ عبد

⁽١) - ناطر برجمته على فرهاة النحوط (٨) (١٤٥).

ائمي السحدي التقليدي، وأخيه مولان الشيخ أحيد سعيد المحدي المستدي السعدي المستدي والمعارفي السعدي والمعارفية المستدي و قائرة مناك أربع سنين، ورجع فائزة بالتراء، ماحراً بالعلوم والفود إد بلغ سنه إحدى وحديل سنة، واشتغل بالتنزيس والإقادة، ثم أحلاته الجدية الإلهية إلى تكميل المدوم العرفائية، مقصد باب قطب الأفطاب سند الواصلي سدا الدول حفيرة التما المدوم الموازر المناه إمداد الحا التهائوي، ثم السهاجر المكني وقدس الله سرء العربزات وانساك ببدء التنوعه في السلامل الأربع التنهيزة، فأجاز له حصوة العربزات الإرشاد بعد أسوع باحد، فام يزا يترقي في مدارج العلوم القاهرية والباطية حي صار قاوة في القناوي والسلوك، ومجراعي مشاراته الأقافيل والملوك،

مكما أحد عنه المشرم الطاهرة ألمة العلوم في أفطاد العالم، لا بماكل إحصاؤهم، وجملتها أكثر من اللالمائة شبح، كذلك تاب على بده الشريقة حلق كثير لا بعدر مقدارهم إلا الله لا سبحاله وتقدس له وصعد حمامات مسهد على عدوش الدفقيل والإرضادة وهم أكثر من حمسين شبحاً، للبط أسماؤهم في الادكرة الرشيدة.

وكان ـ وحمد الله ـ يُعرِّس سائر الكنب العوبية من الفقه والأصور. والعديث والمنافقة والأصور. والعديث والعديث والكنب الافية كالنحو والمعلمي وعيرها، إلا كن المنطق والفلسفة، فكان ـ وضي الله عنه ـ محترر عنهما، فعم تدويت لسائر الكنب إلى العجة الذائمة، وقد حرج فها راح في القعدة منة سع وسمين بعد مائين وأنف، وقد بشرف قبل ذلك بالنحج مونيس؛ الأولى: في سنة ١٣٨٠م، والله المراخ من الحجه الثالثة من سنة ثلاثمانة وأنف بلى سنة ثلاثمانة من سنة ثلاثمانة وأنف بلى سنة ثلاثمانة المراخ بلى سنة ثلاثمان للرياضة بلى سنة بلاثمان الأمهات السب مرة، وكان يُعرِّع شهر رمضان للرياضات في شوران أبرع شهر رمضان للرياضات

وتراث بعد اذلك مشاعل الدريس واشدخل بسائر أوقائه في قصفية

القوب، وتربية التقوس بالإقادات الناطبة، إلى أن دعاء الله ـ سبحاله وتعالى ـ إلى جوار رحمته حسا أذان الحملة في الناس من أخرى الجماءين سنه لمالات وعشرين بعد للاتعان وأنف من الهجرة النوية ـ على صاحبها ألف ألب صلاة وتحية ـ ودما أرح به المشابخ عام وصائه: البنه في الأحرة المن الصائحينة وأبضاً اكتب حميداً من شهيداً؛ وأبضاً هم لانا عالى حميداً مات شهيداً؛ وأبضاً هم لانا عالى حميداً مات شهيداً؛ وعبر ذلك، وتوفي ـ رضي الله عنه ـ شهداً للذخ الحبة ـ اطاب الله لراه وجعن الجنة منواه ما

وقع راضي الله عند مولفات عديدة في سهيات النسائل، منها الإمداد السنوك شرح فلاسي للرسالة المكلم في النصوف، و اعدايه النسعة في رد الشياة و فأرادة المناسكة في أحكام الحج و اللطائف الرشيايية في تفسير الفيات، و الإنات الحجاب المعروف، و المناوى الميلادة و الرأى المنحرج في إلايات، لا ورجة و القطوف القالية في كواهة الحساسة الناسقة و الوثل المؤلى في حكم الجسمة في القرائة و الرد الطفيان في أوقات القرآنة و العداية المعندي في قراءة المفتدية و السيل الرشادة في رد ماكر التقايد، وغير طلك، وهذا المحتصر لا يسع أكثر من ذلك.

وأَلَفَ فِي تَمَكِرَتُهُ لِارْضِي الله عنه لا كتب مفردة. منها فيه ياران؛ و فاصل الحسب، و اللكوة الرئيدة كتاب ضخم في ثلاثة مخلفات، ودفرنا نَبِلاً مِن أَحَرَانَهُ لا رَضِي الله عنه لا فِي أَحَرَالُ مُطَاهِرِ الْمُلُومِّةِ. وفي أَحَرَالُ مُطَاهِرِ الْمُلُومِّةِ. وفي أَحَرَالُ المُطَاهِرِ الْمُلُومِّةِ. وفي أَحَرَالُ المُطَاهِرِ الْمُلُومِةِ. وفي أَحَرَالُ المُطَاهِرِ المُلُومِةِ.

وأما الشيخ عيد الغنى العنفي⁽⁶⁵): فهو الإمام الحافظ الحجة، مسلم وفته، أبو حيمة عصره، ويخارى تجره، ان أبي سميلا، أن صفي القدر، أن عوير الذاب، أن محمد عيدى، بن ميف المدين، أن الشيخ محمد معصوم، أن مبد المدرفين إمام الطريقة المجادية العارف لأقه أحمد العمري السرمندي،

⁽¹⁾ انظر ترجعته من درها المعواطرة (۲۰٬۲۹۱) والفهرس العهارس؛ (س. ۱۳۹۸).

الباب الثاقت أأمى ببان هما التعليس، وهبه فواتد

الشهير السجاد الالك الثاني؟ بالورائة مرتده بالن هذا الأحد براوين العائدين، من تريه ناصر بن عيد الله من أمير المؤخفين عمر بن الخطاب الرصي الله عمد أواصل السوائد مهريد بالخمر النبي طعيمة وقيع الراد المهارة العمام شاة الأمك

وقد السولي فدنية النبيخ اطني مرهد ولد والاقدامي عليه عامريها، فكان من جملة من هاجر ولده الدوح الصدي، الزنجو إلى كوره المسافقي المادا من مصافات الامترة السهيرة الرام من . ويها ولد الله أنو محيد البلاس حلت من ذير المعدد للله من وتسعن ماله وأقف، فاكتب النبيح الواسعية الأحلاق والعليم البلاغتية أولا عن وقدة المراسوم، كما صباحي للمعلم على دحمته

تم ارتحل إلى العاصية أوهاي ورئد بها تسجد العلامة عبد أتعني في شهد العلامة عبد أتعني في شهد استعاد من حكل والأله وحدة أنه أوي الحصول والأله والألف من فيه أنساء مي المساول والمنوو والأنساء من فيه أنساء من فيه أنساء والمحمول العقوة والأنساء من فيه أنساء أن والأله أكد أنكنت من المحمد وغيرة من والده أبد حوة مسها الأمياب الأرب والأموطأة ووقة المحاري على منصر الساء محمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد وقوة المحاري على أنساء محمد عنيد المسلمي الأمهاري السلمي المحمد أنساء أنساء من المسلمي الأمهاري السلمي المحمد المحمد وأحير الشاء من المسلمي المحمد أنساء أن ورئي المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد من المسلمي الأمهاري المحمد أنساء وأحير الشاء من المسلمي المحمد أنساء المحمد المحمد

واكاسب الوحارف النبط في عزا ويقاء المرجوعة عني العقويقة البقاييدات. وصائر عن فالله وجاول مها لجاره الارتباث وقاء مطابع عني الاقادة و التسابك، وألف فلك ميسا على فلسل الل ما حجاء للبالة النجاح الجاجة وهو ملذاتك عن الشاس.

وهاد يشبغل بسائر أوفائه في التناريس والتسليك حبي وفعت الفشم

الباب الثالث أفي لبان هذا التعذبق، وفيه فوائد

الهائلة في الهداء وتسلط العلوج على العليما. فهاجر في وهضامل حربه إلى أوض العاجار، فقدم مكة المكرمة أوالا، نم شأر وعله إلى البلدة الطاهرة الهديمية الهدورة. تصدو حالسها، مواطعاً على ما اعتاد من الأوراد والوطائف، مشتعلاً بالنوو بة والدراية الا يصو عمد كان عليه لهلاً ولا نهارة، والتعل حماعات من العلساء. معقل وعكثراً إلى أن لني فاحي الفار سنجانه ويقدس مي حُرَّة المحرم صنة ست وتدمين وعاشر والفار رضي لله عه وأوضاء وجعل أعلى الحجة وتواد

وأما أبوه الشيخ أبو سعيد المحالات المحلت الكنم المحدد المحجد. تذام سية وولادته في توجمة ابده فقد حفظ القراد في صعره، ونعلم المجويد من بعض قراء للمحد ثم احتر الكتب الدراسية المتداولة في ملك النواحي مر المعقول والمسقول، والقروع والأصول، على الشيخ شرف الدس المفتي الدهلوي، والعلامة الشاد ربيع الدين الدملوي، وأستد عنه الفجامع الصحيح؛ للاحام مسلم بن الحجاج.

ت أكبرسه لله معانى بالاحارة العامة عن الشبع الأحل الشاه عبد العزير بن الشاه ولى الذا التعقوي، واكتب المعارف العلجة أولا عن والده السرحوم، إذ كان في اراههوا الشو ارتحل بعد دلك إلى بلدة ادهلياه وكتب إلى الفاضي شاء اله الباني بنيء فكت إليه: أن لا أفصل اليوم من الشاء غلام علي، المستب بند الله العلوي الدوموي، فاقتسى من أنواره الناضية الواصفة حتى أكرمة النسلغ ابضاً باحاؤة الإرشاد والناهبي، وأدامة مقامة واستحقة مي مشرشدة من بعدد.

دنما كان عام ١٣٤٩ه حدا، حادى الاشتهاق إلى تنجج والزيارة، ولعا غاصى الوسر عنديد أسبب بالمعلّق فنوجّه إلى الرقل، ولم يزق يرباد موصه حتى إذ وصل بلدة الولك، اشتذ به الوجع صبيحة عند القطر، ثم توقّي من يومد ذاك بين منالاتي العشق سنة حسيس ومائين وألف، وحصر حتارته أمير

⁽١) - النظر ترجمته على المرعة التحواطرة ١١٥/١٠.

اثباب الثالث: في بيان هذا التعليق، وفيه هوالد

الدينة، وصلّى عليه قاصيها، ثو أغل تابيته الن بعدة الاهلي، وفقر عبد قُبِيّة شبيحة العارف بالله غيلام عمي، والعدرف بالله مبريا مطهر حالجاتات، بارضى الله علهم وأرضاهم ...

وأما الشيخ محمد مظهر [1]. فهو أن الشيخ لطف حتى بن العافظ محمد محمد بن العافظ محمد بن علام شرف العليب، وأي في ترجية وزلانا مصود العلى يا قدس سره يا وقو الإنام ولاكي العارف بالله الفتيه المحدث أحد العلوه في الشيخ الأحل أساد المسلمج الكراء مولانا المعنوك العلي البالوتوي، ومولانا الشيخ صدر الدين صدر أنصدور في دهلي، ومولانا الشيخ واسد الدين الدعلوي، وقوأ يعفى كتب العديث على المحدث الأخل الشيخ الأحل الشيخ في الأخل وحدد المحدد إلى الهدي وحدد الله

وكان وحمد الله و مرجع الحلائق في اللغة منتقرأ ناصلا كاملا إماما جامعا للامموم اللبوعية ولاحقاية والمغوية، رولي رياسة الدويس الاملاسة العائمة المظاهر العلوم، بسهارتقور من أول ساء المعارسة، وكان ورحمه الله و في ذلك المسلحاً في مطبعة مولكنسورة واحد عنه الكثيوران الفقه والاصول والكلام والنعو والإمراب والمعالي والمنظي

ومن معاهرة أن الشيخ العلامة يعم العلومة حصرة مولانا محمد تأسم الدائورون أخد سنة بعض الكتب الابتدائية، كما أفادي مولانا كابت عشي الدائران بالطاهر العلوم، وكان من أخطل علامة؛ مولانا الشيخ محمد فظهر بالواد لله دائدهما بالوما ذكرت ههذا من احواله بالجامل منزه الأكراف مسعة مع أيضاً.

والمحلّى الإمازة السنوك والإرضاء عن قطب العالم المحامد الكَّلَّوهي ما هندل الله سنية العربيز لا وقال لا رصي الله عمد باللاه المترآن، وتعال العالب على المال وزدّ السم الذات، وقال يحدّن من التكلمات الباردة، السما عن

⁽٥) النقر ترميط في الرحا الخواطرة (٨) 100.

ا فنبات التلك. في مبان هذا التعليق. وهيا غوائد

استعمال الشمالية، وكان يقال في شأله، يُم حَدَّيْقِيُ نَسَاهُ مِقَادُوفِي خَيْقِ، ومايين كَرْهُ أَحَرُ مَالِمِ عَلَيْ عَلَى قَلْمًا يَحْتُونَ أَحَدُ عَلَى الْتَكْتُم في مَصِرَاء، وكان وضي الله عنه يامن أهاد العلماء، وهذر الصالحين، على أثمه الفقة والتحليث والسفود والعلوم الأله، وكان حامما بين المعلوم والدود، وكان بنام يامتعمال الطيب عبد كلاوة القرآد في الترتزيع.

توهي بارضي الله عنه دامد المعرب بناء أربع وعشرين من دي العجة منة أثاثين وتشرين من دي العجة منة أثاثين وتلاثمانه بعد الأنفعاء برغان إدادة ويناً ما منعيل ساف الله الما أناده حلفيل خلافه المواصلة وكان بارجمه الله التي موصر وصاله بأشل حبيه بهاء مواراً ينتقع عرفه علاقه علائمة أسرب المؤمود الحلي إذا فراء وهاله عرف حبيه بالمادة المواصلة المواصلة والمادة والمادة

وأما مولانا مصول العلي⁽¹¹ ضبخ المشابح المطام وأستاذ الكل اليهم أبر العقوم بن الشبح العلامة أحيد على بن خلام شرف السبيب. بن الشبخ عبد الله الصبيب بن محمد تنج، بن محمد مثنى، بن عبد السبيع، بن مولدي محمد هاشج، بنتي سنه إلى تاسم بن محمد بن أبي لكر السديل با إلى عد حداد وكان محمد هاشم من عثري السبطان شاء جهاات منك دملي، فحط له خطفاً لكودة المائية، فان طبها

أحد أكثر الكت الدربية، بل جبيعها عن العلامة النبيخ الأحل مولادًا دشير الدين حال الدمنوي، وهو من اوليد تلامية النبيخ الأحل الأكبر مولادًا النباد عبد العرب الدهاري، النبهير في عالم الحنيث، وكانات، حمد أنهات ماهراً في المنعقول بالمنتقول با عالمي الأصول والمدروع، بقدم في العربية والعقد، فصدر إمام رمامه واستلا والدائد والنهات بليم بإلمة الكلمة المولية

⁽¹⁾ الطاع منه في حملا مسائل (1971) وفي

الباب الثالث: في بيان هذا النعليق، وقبه فوائد

الانكليرية بالماصحة دهلي، ويكفيك من جملة معاخرة الجريلة أن الدرس التيرين: الفطب الكنگرهي، والسحر النانونوي، كانا من بلامذه، وولده انعلامة الشيخ محمد بعفوب كان ونيس المحدلين بالحامة الديريندية العلية الشهيرة في الأفاق

توفي _ رصي الله عنه ، في المحادي عشر من في الحجة سنة سبع وستين ومانتين وألف س الهموة، وقد موفى أحد عشر يوماً في موض يرقاد _ وضي الله تعالى عنه وأرضاه - وذكر معمى أحواله في فآثار الصنادية، وفي فوهة الخواطر، ولي الندريس بمدرسة فار النقاء بدهلي، وسامر إلى الحجار سنة ١٢٥٨ه، فحج وزار وعاد إلى الهد بعد سنة كاملة.

وثما الشيخ رشية الدين خان الدهلوي الذي كسيري المحار، المقدام في المعفول والمنقول حاري الدرع والأصول، وهو من أشهر تلاملة الشيخ الإجل سراح الهند الشاء عبد العزيز الدهلوي، وكان ماهراً في رد الروافض، مشهور النكاية فيهم، حتى يُغْيرت به المنل في الرد عليهم، وكان حسن العارة، فأنه الذبُ عن حتى السنة، ذكيا نظارا فعينجا، صنّف في رد الشيخة كناب والشوكة العمرية، وعيره منا بعظم موقعة عبد الجدليين من أهل النظر، والشغل بالعلوم، فيرع في كثير منها، وصار وأس الناس في العلوم والجدل،

وأما النسيخ العلامة مولانا عبد الفيوم (أ) س مولانا النسيخ عبد الحي البكري البدهانوي. فهو من أحلة علمه يهونال، وأكام المعتبن فيها، كانت الأميرة تُوفره وتعطمه كثيراً. وكانت تزوره، وكان ختن العلامة الشهير عي الأفاق الشاه محمد إسحاق ـ وحمه الله ـ الدهلوي، وأخد عنه الحديث، كان ـ وحمه الله ـ وحمه الله ـ وحمه الله ـ وحمه الله ـ وكان محزن

 ⁽١) انظر ترحمته في الرحة الخواطرة (٧/ ٢١٨٠) أنه ثاني في سنة ثلاث وأوبعين ومأنسن وأثناء.

⁽¹⁾ انظر برحمت في الزعة الغوائم (١٢٥٥/١٠).

البات النامت: بي بيان هذا التعليق، وهيه هوائد

الأخلاق الحسنة الحسن الهيئة، لا يتكلف في اللماس، وسبئو حاله كليوأ. وكان مرشد في تسلوك.

وكان والده العلامة الشبيخ صند النحي حمن الشاه عبد العزير سراع النهساء الالبه لرجمته، وكان من أحسل الناس حبوة بالنقه الحملي والساهر بالكتب الدرسية، ألف إسالة في حيث الناس على نزواج الأبامي، وردعهم هن استلباح ذلك.

وكان مولاما النبيح عدد القيوم لما مرض اوتحل من بهومان قاصداً بلدته، وترل في طريقه بناوس، وأقام هناك بردة، وكان جماعة من التلاملة معه بأخذون عبه الحديث في الطريق، والمند مرض الناسور في الطريق، ولمنا وصل يأى والمته الاهلم، حتم البحري قبيل ذلك، وبدأ نزع الروح، ووصل بالحق المد وصول إلى البيت بعدة ساهات، توفي با رحمه الله با منة تسع وتسعيل بعد ألف والتين، وفي طرية.

وأما مولانا عنايت إلهي بن مولانا بحش محدوم بخش السهارتفودي على العلامة الأجل قرأ كلام الله إلى الغالمين في مدرسة القرآل بكتكوه، إذ كان إلانه والحجة القرام مولانا في الملاء الذاءة على مدسب والدة الدرطة، وأخذ الكتب القارسية والعربية الانتدائية عن المشابح المصرفة بسهارموره الما أحد أحدث الهاوسة العالمية المعاهر العلوم استة تلاث ولساسن بعد مانتيل وألف من الهجرة دحل فيها من أول تأسيسها، وكان يقرأ وحمه عدل والمنفولات و بمنقولات و بمنقولات و بمنقولات على مدرسيه، وأخذ العميت عن الإمامين الهمامين؛ مولانا الشيخ محمد مقلى، ومولانا الشيخ محمد مقلى، ومولانا الشيخ محمد

لع لعا فرع من العلوم والفتول وإلى التدريس بالمقارسة سنة تسع وثمانيل بعد مانتيل والداء ثم وظف عدة مسين في أماكن للحنفقة، ثم وجع إلى المعارسة موظفاً لمنة 1747هـ، فلم يرال يترقى معالم الكمال حتى لمغ المراتب المفصوى من التدريس ، فلوس والتعلق والتعلق، والتعلق من التدريس ، فلوس والتعلق

الباب الثلاث أمي بينن عذا التعلمان وصه فوائد

وغيرها براهة من الرمان، التواولي رياسه الاهستام، صم لول على لعي تاهي الله بالسيخانة وتقدمن بالتي العشوبين من جسادي الثانية مسه منهع بالسعين العد للاسانة والله الن الهجرة السوية بالعلى صاحبها أنصا الله صلاة وتعيدات

وكان بالرحمة الله لل حددها بين العلم والعمل والعملاح، قد أيا المؤرخ مند، كان رئيس النظام الدادمة العالمية الطاعر العدولات رطاعة للحتاج إليا يعمل مكانم في حاصة نصب فكان لا يصوف فيها فرطاس المدرجة، وكان والرحمة الله المدرلاً على الأصراء وذاته إلى كه ومدى القطع التي المعاصة معتصرا على أخريصة لقب ولدى من الدائمات كان عامد صابحاً والمعاد كنير الصبب وفي القداء الكان هذا ذكر المشاعع

 محمَّة ما ماحس التحقيمة المفيدة، الا تحمسة أحزاء من الأحير، فأكملها المرم رئيس المتكلمين رأس الأماصل حضرة العلامة دو المماخر مولانا محمد قاسم النانونوي، رئيس الحامعة الفاسمية بفيونند.

وأنّف رسائل مقردة منها "اقدليل القوي على نوك العراءة للمقتدي" وبعد وقعة عالمنوزته على الإنكليز، المنجورة بتورة سنة الاعلام وجع إلى وطنه بسهارتفور، واضنفل بنعوس الحديث في المدرسة العليم الطاهر العموم، وبوقي في المنادسة حلت من أولى الجمادين سنة سبع وتسميل بعد مائتين وليعيى سنة، وذكر بعض أحواله في منتمة الكامع ""

وأما النبيخ النبير في الآفاق الشاء محمد إسحاق "" بن النبيخ محمد الفضل بن أحمد من إسماعيل من منصور بن أحمد من محمود، بأتي نبيه في ترجمة الشنة ولي الله الثور الله موقدة ل فهو المحدث الأكبر الاجل أبو سليمان أبن لمب المحدث الأجل لم حمة الشاء عبد المريز الدهلوي، المعروف أنه ولد على التعوى، ولد في المحدس من ذي العجمة سنة سمع وتسمين بمد مائة وألف، أحد العلوم والمحدث من حله الشاء عبد العزيز، سراح الهند، وحلى بعده مجلسة، وأفاد الناس أحسن الإفادة، وقال كثير العبائة، معروف بالعلم والورع وغير دلك من القصائل الجليلة

والنهت إليه رئاسة الحديث في عصره، وهو الموسأ إليه يلفظ صولاناه في حواشي الكتب السطيعة بالسطيعة الأحسدية، له سؤلفات بنعاطاها أهن للك النواحي، وقرحمته للمشكاة معروفة، وينسد، إليه بعض كتب وقعت فيه أوهام، بنعائي عن خلاه، شأله، وبقال اكان في أصحابه بعض رجال سوء، وكان درجمه الله د بحس الظن بهم، فعشوها في كلامه، ومن أحل تلامذنه الأمر قطب الدين مولف فعظاهر الحقاء شرح المشكاة بالهندية.

⁽¹⁾ Jan (1)

⁽٦) انظر توحمته في الرهة الخواطر: (٧/ ١٥٦ وتأبيد العلومة (٣/ ٢٤١)

هبات خالت: في بدان هذا التعليق، رديه هو ند

ما هر الى اكلة المكارمة في ذي القائمة سنة سبع وحسدس بعد ألف وستسل من الهجاف وأقام لها عاله مسوره قبر قولي بها عام النبن استس وماندن وألف بالرد الله مصحعه وأكام قرمات وأحره الأصغر محبد للمقوماء ولم في الناس والعالمين من بن العجاسة مانس وألف

وأما مرجع الأسالية الشاه عبد العربزا أأ فيوا ألب الموصين لي المحديدة الأحد الإدام ال الإدام الهداء البد العارف الله الكالم الكالم التحديدة المارف الله الأدام الأدام المدام البديان التي الله في در فيه أربد في التحديل المارف المحديل المارف المحدد المحدد وكان السلم من أبات من المحدد المحدد المحدد المدال الشهيد و السولي ما الموسع معروف ويديهن المحدد إلى الإدام موسى كاطوال وفين الله إدال عنه وأرفيه والادام الله على عالم شاعد وحدد العارف عنه وأرفيه والاحداد عالم المحدد المحدد الدالة المعارف المحدد ا

احد العموم الدين كلها، سيما العديد عن والده العلادة، ودليك اليد الدحمة والرياسة في معوق العدال عليه والرياسة في معوق العدالك على الخداف، موجه العدالك معولا العدالك الخداف، موجه العدالك موجه العدالك الموجه العدالك المراحة مي والمجاه والعدالك المراحة والعدالك المراحة المراحة العدالك المراحة علوم العيل إياد والمساولة، وقد ليها بأحسل العدارات، والمنط والمتعالم عها فراحة في المبالها كالمسلمة والمساولة المنظمة المتعالمة المها فراحة والمنطقة المتعالمة المناطقة والمسافلة المتعالمة المناطقة المتعالمة المناطقة المتعالمة المناطقة المتعالمة المناطقة والمسافلة المتعالمة ا

¹³⁸ الطرة أصحد العقومة الإطاءة وأراحة العواق أراكة فأتك

ومن مؤلفاته المعرونة تفسيره المشهور الذي سماه افتح العزيزا أعور أهل البحدق في هذه الصناعة، والإنصاف أنه لا يرجد مثله في الكشف عن أسرار البديع ولطائف البلاغة، وغيرها من رموز الدقائق وغوامض السلوك والسعارف في لبت اللق إتمامه، لا يوجد منه إلا نفسير سورة البقرة، وتفسير المحرثين الأخيرين: تبارك الذي، وهم بتساطرن، ومنها: المسحدثين أجمل فيه الكلام على كتب الحديث ومؤلفيها مهذبة منقحة، ومنها: فتاواه الشهيرة باللتاوي العزيزية.

ومنها: «تحقيق الرؤيا» بين فيها حقيقة الرؤيا والتعيير، ومنها: «رسالة فيض عام» واسر الشهادئين، واعزيز الاقتباس في فضائل أخيار الناس، والمعجالة الناقصة، في أصول المحديث ورسالة اجهار باب، والأحسن المحنات،

وأخد خرقة السلوك وإجازة الإرضاد عن والده القطب الشاه ولي الله المحدث ـ رضي الله عنهما وأرضاهما ـ، كان ـ رضي الله عنه ـ صاحب الكرامات الجديلة والإرادات الرفيعة، ولما أسمع الفرآن في أول التراويح ردي في المنام حضوره عبه الهملاة والسلام ـ فيا لها من نضائل ا ـ وتصائيف ـ رضي الله عنه ـ كلها رفائب ابتكرها، وتغائس هو أبو غُفرها، وتحليقات شامخات، وتدفيقات، وتدفيقات، وتدفيقات، وتدفيقات، الهة في حسن الفيول أقدام واسخات.

ومن أعظم ما خصه به تعالى به أنه يشر له أصحاباً ـ وإذا أراد الله أبياً هيا له أسباباً ـ وأذا أراد الله غيا له أسباباً ـ وُلِقَاقِيَ بهم عظمه، واشتذ بهم أزره وشاع بهم طومه، وبقيت بهم من يعدهم آثاره ورسومه، وذلك من فضل الله يؤنيه من بشاه فمن أجلة أصحابه: أخوه: عبد الفادر الفاضل الفقيه المحدث الأديب الشاعر، وأخوه: الشاه رفيع الدين المحقق، صاحب التأليف النفيسة، يجمع مسائل كثيرة، في كلمات يسيرة، شها ادمغ الباطل، في بعض المسائل المناهضة من علم الحفائق، ومختصر جامع بين فيه سريان المحية في الأشياء كلها، وأوضع للدس أطوار الحب، يسمى أأسرار المحية، ولا يعرف من سبة إلى ذلك.

ثم إن الأحويل ترفيه قبل الشناء عبد العربر . وكذا الخرطية عبد المنبي أبو إسماعيان وكان المناه عبد العزير أخ أندم سناً عاده اسمه محمد ، وكان أحاء الأبياء وهو أيضاً عليم الوفاة، ومن أحيجابه أبضاً حبيم عبد المحي المدهانوي، نقدم فكره في ساق ولاده عبد القوم، ومهم في أحيا الشاء محمد إسماعيل من أخيا الساعين من أحيا ألباء وبديب لبهاء ويشمع على البدع وأهلها، من مزلفاته اللسنة، يعضب لها، وبديب لبهاء ويشمع على البدع وأهلها، من مزلفاته الصواط المستقيم والالإبتماح، في بيان حقيقة السنة، والاختمارة في أصول الله، ويترادات

ومنهم ابن سه أبو سنيمان الشاه محمد إسحاق، تقدم فكره، ومنهم الشيخ رشيد الدين المدهلوي تقدم فكره أيضاً، وسهم العلامة الأحل رئيس أعن العرف والنفي، مرجع أرباب الفتوى السفتي إلهي بنفش بن العلامة شيخ الإسلام الكامدهموي الله صاحب التأليف الأليفه، ومكمل الاستوي المبولان حلال الدين المومي، ومؤلف الرسافة الوجيزة في الشمائل، اسبع شعيم المحميسة ألمها في بلدة بهومان سنة 153 هـ، وغير هؤلاء يطول الكلام بدكرهم، فكر بعميهم في الجارة الجرئ والكمالات العربية،

ومن سجايا، الفاضية التي لا يُداب فيها عامةً أهل زمانه فيها عارضيد. ثم يناضل أمداً إذا أسمى رميته، ومنها براعته في تحديل العبارة، ومنها فراسه في تعبير الرؤيا، ذكاء لا يُعبَرُ شبئاً منه، إذا جاءت كما أحل بقال. إلله توفي سابع شواد دوم الأحد منة نسع وأرمعيل بعد المعتبين وأنف، وكان عمره تسعين سنة، وتفصيل مرضه ووصيفه وغير دفك مذكور في اللروس المسطور في نواحم علماء شرح الصدورة من شاء التعصيل فليرسع إليه، نتركه دوماً كلاحتصار، وأكثر عذا الكلام مأحود من الباتع البينية.

ولأجل تمام النفع بذكر أسداً من النساب عشيرته لشدة الاحتياج ولي ذات ، لما أن بعشبهم للميد بعض منهم، يألي ذكرهم في السابيد اللماديث

⁽١) - انظر ترحمت في الزهة الجواطرة (٧١/٧١

كثيراً، فقد كان ببته في الهند ببت علم الدين، وهم كانوا مشايع الهند في العلم الطوم الفلية، من والعفية، أصحاب الأعمال الصالحات، وأرباب الفضائل الباقبات، فقم لكن علوم الحديث والنفسير واللفه والاصول وما سبها إلا في هذا البيان، لا يختلف في ذلك مختلف من موافق ولا محالف، إلا من أعماء الله عن الإنسان، ومثلة العصية والاعتماد،



وأما الإمام الحجة قدوة الأمة الشاه ولي الت¹⁹¹ء فيو قطب الدين أحمداء من الشاه عبد الرحيم، من رجبه الدين الشهيد، من معظم، بن

⁽¹⁹⁾ انظر كالريب في الانتقاليق المستجدة (2) (1948 وهنز مد المعراطرة (2) (198 ك 198 ف). وعالمات العلام (2) (198 ف) والمعرد الرابع من كتاب الرجال الفكر والشعواء السماحة الشيخ أبي المحمن الدوي.

متصورة أني أحسانه يار محمودة باز قواع تلتاس، المعروف بقاضي قراديء بتنجيل لحمله إلى عبد الله أن محمد في عمد الله من عامر بن المغطاب يا وصلى الله عبداء المعمو المحدث الفقية العارف المنان الجفائق والمعارف والسل الحجدتين. وروحالة العديراء العرزين صلار الاتمة وحجتهو، فياعب بالتصاليف الكبيرة، والتأفيف الرفعة، يعليق بطاق الهدن عن تعليد محاهده، فيترطها رومة للاختصاب وهي مدكورة في كتب سير أولياء الهند، فيل في شائمه:

إذا كان مائح أماد سبب السفيَّة ﴿ ﴿ أَقُولَ وَلِسَهُمْ قَالَ شَعِراً مَا يَا يُو السحب ولسرائخ حبيم فسرسة أأأن بالشاأ فدكوا للحبيل والكاللة

وأبداء وضي الله عنداء يوم الأرداء رابع المال عند عنوع الشمس ستة أربع عشرة بعد مننة وأنفء وأبرح العظيم الندراء وحفظ بالغران إداكان عموه سرح منس، قشوع الكنب العارسية، وشوع القوائد الضيانية، إذ كان الي عشره وتووج في الرابع عشرفه وفوع عن الممعلول والمعلقون، والفروم والإصول، والحديث والفند، في الخامس عشرة، ولتدمل عام والده في تحصيل طرق السلوك سيمة الطريقة الصافية النقائسانية، وموفي والده لدرصي الله عنه دفي السلوم عسرة بعد إعصانه إحدوه الإرشاد، وحوفة السشوك

ولمو نؤل مشتعلاً بعد ذلك في الندييس والإددة إلى أن سامر الحجار هي مسة تلات وأربعين بعد هانة وألف وأقاء عماك مدة، وخبع سرنهن، وأحذ الإجازة عن عالماء الحرصور، وأخذ الخرقة عن الشبح أس طاهر العدمي. الحامع أحميع خزق الصوفية، ورجع إلى بعلى في أربد عشرة خبلت من رجب منة ١٩٤٥هـ، فاستغل سلير العلوم والمعارف، حتى لني داعي الله سمحانه وتقدمن باسنة ست وسنعين بعد ماته وأنف

وله مؤلفات كالرة بتعسر عبأها يغصبها وفصيصهاء ومن أضهرها فالغور الكمير في أصرك التفسير؟ والمعمولي في شرح الموطأة في الموايق والتعمليُني ضرح السوطأة في الفارسية، رئب هيهما أحاديث والموطأة ترتدأ بسبيل عناولية. واشرح الراجم افجامع الصحيح فليخاريء والبالة اللحفاد اتن خلافه المخلفات والحجة الله البائقة في أسرار الحديث وحكم الشرعة والقول الحليل في علم السلون والالتباء في المحلل في علم السلون والالتباء في المحال الوليداء الناء والالرشاء إلى مهمات الإستاء والدر المحلل في مبت الساميين الأمين والأمين والمحلل في حديث سيد الأوافل المحلل في حديث سيد الأوافل والأوافل في الخديد المحلك في والأوافل الاحاديث، في والأوافل الاحاديث، في ومن فقص الأنباء والمرسلين.

واللحير الكثيرا المثنب بعزائن الحكمة، ديها رسة معارف تصوفية وحلاصة أذر ثها، والتفهيدات الإنهة في علم الحفائزاء، قال الشاه عبد العربر، بالاعتداء منادا ما قبل المعافزاء، قال الشاه عبد العربر، عدائد منادا ما قبل المهافزاء والإنسان العين في عشايخ الحرمية في أنجيد في الاجتهاد والتعليدا، والتعلق القدساء واللمثالة العرصية في تعجدة والوجية الموادر المعلودا، والتعلق القدساء العسمانة والثالميان، والانمة المجلهان، والمناور المحرودا، واللمعانات والسعادة والتعلق الفراد والتعلق المؤلفا الشائلة العرفة الشائلة في المعانات، والتعلق الفراد، والتعلق الفراد، والتعلق الفراد، والتعلق الفراد، والمناور المؤلفا الشائلة في المعانات المؤلفات المؤلفات المؤلفات المؤلفات المؤلفات المكتوم في أسال تدوير العيوم، والأربعينان، والمحر المؤلفات والسر المناعين والعجراء والاسلامات الماليات والمجراء والمحراد والمجراء والمناح المناعين والمحراد والمجراء والمناح المناعين والمحراد والمحراء والمحراء والمحراد والمحراد والمحراء والمحراد والمحراد والمحراء والمحراد والمحراء والمحراد والمحراء والمحراد المناه والمحراد والمحراء والمحراد والمحراء والمحراء والمحراد والمحراء والمحراء والمحراء والمحراء والمحراء والمحراء والمحراد والمحراء والمحراء

و كان الرضي الله عبد لا تباعرة أدبياً طيعاً . ينظم الأكلام في اللعات التلاث وقال في تصييح المعية الطرية

> سوسه دو آن به ملی کس دوره فمدیم رحال بدفعود معرضم ومنهم رحال بعلسوی عادهم ومنهم رحال بیشرا نسخ رفسه ومنهم رحال بشرطون کنامه

عصائب تبدر مثلها من خصائب شفر العنا والمرهمات الفراحب بأقوى طبيل مفحو للشخاصب ومنا كنان من أمار أحارام وواحات بتحويد ترفيس وحفظ المراتب

ومنهم رجال بالحديث تولّسوا ومنهم رجال مخلصون لردهم ومنهم رجالاً يُهَدَّدُى بِمطالعهم على الله ربّ الناس حسن جزائهم قمن شاء فليذكر جمال نبيو صأذكر حيى لشحييت محمد

وما كان منه من صحيح وذاهب بأنفاسهم خصبُ البلادِ الأجادبِ فشامٌ إلى دين من الله وأصب يتما لا يوافي حدد ذهن حاسب ومن شاء فلينزل بنعب الزياني إذا وصف العشاق حبُ الحيائب

وكتب في التفهيمات؟ ومن نعم الله علي - ولا فخر - أن جملني ناطق هذه الدورة وحكيمها وقائد هذه الطبقة وزعيمها، فنطق على نساني وفقت في نفسي، فإن نطقت بأذكار القوم وأشخائهم نطغت يجوامهه، وأنت على مذاهبهم جميعها، وإن تكلمت على نسب القوم فيما بينهم وبين وبهم زوبت لي مناكبها، وسبطت في جوانبها، وأونيت ذروة سنامها، وقيضت على محامم خطامها، وإن خطبت بأسوار اللطائف الإنسانية تفرطت قاموسها، وتبغت على جلابيبها، وأخذت يتلابيها، وإن نمثليث ظهر علم النفوس ومبالغها، فإن نمثليث ظهر علم النفوس ومبالغها، فإنا أبو غفرتها، أتبنهم بمجانب لا تحصى، وغرائب لا تكته، ولا اكتناعها برجى، وإن يحت عن علم الشرائع والنبوات وغرائب لا تكته، ولا اكتناعها برجى، وإن يحت عن علم الشرائع والنبوات

وكسم للأمسان لسطساني محسفسيل البليق نوضاة مسن فيهسم السذكس

ولا شك في أنه ـ رضي الله عنه ـ أعلى من ذلك كله، وتأليفه تصدق كلامه، وقد صدق من قال في حقه: «إنه لهة من أبات الله، ومعجزة من معجزات لبيه» وثناء الناس عليه أكثر من أن يحصى، رضي الله تعالى هنه وأرضاه، وجعل أعلى الجنة عنواه، وجعلنا فيمن ثلاه، فإنه رضى الله تعالى عنه كان جامعاً بين العلوم والمعارف، بل سياق ميادينها.

والمثلة قبل: إنه إن أخذ في النفسير كُلُّ عنده المكشاف واختفى، أو الحديث كان عن ألفاظه الغربية مزيل الغفاء، أو الفقه عُدُّ للتعمان شقيقاً، أو السعر كان للخليل رفيقاً، أو الكلام فلو رآه النظام لاختلُّ نظامه، ولو أدركه صاحب اللموافقة لقارد أب في كل ماقف منامه وإمامه، أو الأصول للو حاربه السيمة لاتحنفي في عبده، وتقطع له بالإمامة، ولم نقطع لحصابه الكلال حلم، أو الإمام الفحي لقال: حا لأحد أن تنقدم هذا الحدوء وحاطه المان حام أنب إمام لطاعة، بل مماحر، أكثر من ذلك.

وقما الشيخ وقد الله ⁽⁴⁾ بن محمد بن سليمان المغربي الرداني ثم المكي، فهو الحافظ الممدت من علماء العالكية، كان والده من أشهر مشاح الحرسن «العلما» المارغين من أصحاب الكرامات: ونبيخنا الدهادي أحد عنه الإحارة قحمت مروبات، عن والده في الاوسماعاً وإجارته ومن الشيخ حسن العجمي ⁽⁷⁾ -الموطاء حاصه وأيضاً روي عنه تسجا الدهوي الحليث المسمر بالفقه، المالكية،

ويد لعبدة التسلس مامة وية أيضاً، فقاق في المسلسلات قال العفير ولي الهداء عقا الله عنه و وهو حادم كنات الا موطأة الذي هو أصل مدهت مالك، وله إخارة لند بس كنها ومطالعها ومراجعة فيما روعة البهاء هوأت على تنبيغ محمد ولد اله النكي الدلكي عن أب النبغ محمد ولا محمد بن محمد بن منابدان المحربي المدلكي، يزمل هكة، عن أبي عنمان سعمة من أرواهيم البحرائري عرف يقدوره، فذكر مسلمة وأبلت روى عنه لحقيت المسلسل بالمخاربة، وروى الشيخ علم الروابات كنها عبن حضر التحجيل الشريف منة اللات وأربعين بعد منه وأبعاء وأحد عنه المحرمة والموح وقد الله يروي المحرمة والموح المحردين محمد بن سليمان المحرمة والمائية وأسائية والمائية وأسائية والمائية والمائية المحلة المحردة في المائة المحلدة المائية وأسائية والمائية المحردة في المائة المحلدة المحردة المحاددة الم

وأما الشيخ حسن بن علي العجيمي الله مصمراً . الحنفي فهو أحد

⁽١٤) - الإسان الحيولة لأعوالا ا

⁽٩٤) ١٠٥٠ من الأحرار ، التظاهر المفصيح التعالق الأعلام المراالي (١٥٠١٣/٢).

 ⁽⁷⁾ النظر الرساسة في الحياوسة الإلياء (الإنجاز)، وأهامية النام فيورد (١٠ ١٩٩٤) والمنحد المال به (٣٠ ١٩٤١).

الإباب المتالث أني بربان فغا التعنيق أوميه فوائد

ميوح المحدث بكني الما الأموارا حامها نقيون العليم صحب المسيح عيسى المعربي، واستفاد منه فيواه اوروى عن أحيد الشاشي والبابلي، وهو شعس لمهي أبر عبد الداهم محدد بن العلاما من المناهير المحدد بن العلاما من المناهير المحدد بن العلاما من المناهير المحدد بن العلاما من المناهير والمحدد الامانية المناهي الأسانية الكنبرة، جمعها المناهج عيسى والمحدد المناهجات الامانية المناهج العوادة عن حامع الاحدود ومجدح المددد القاهر العاري المناهجات والمحدد القاهر الصوى المشيع المناهجة وعياهما

افعاد النبيع حتى حقيا لكنه لعواد الدقياء كان في قتيه حماً لكنه لمواد الدقياء كان في قتيه حماً لكنه لا عراً للحديث روي ملي وجهة الأنوار، وسار ها قبل من الزياء بأي كل وحيد الى التنبية النبورة، ومعا كذات من الكنب السنة، يعتبه في السبعد للدوي على شريق السرد، ويربون ها أمل المنبينة، وأحمد الطوى البلاك المدوية الدولة وطوري الدولة المنابية وكمال عنبهما وكان المعال عنبهما المنابع الكنال عنبهما المنابع الكنال عنبهما النبيع طوري المنابع الحدل عنبهما المنابع الدولة الدول

وقاق السنج حسل برقة السكاني سنة في أخر عماره، وبنقل عن الديمة في الطائف، النوفي فيه صنه ناتات عسرة بعد مات رأكب، ودمن عند في ابن عباس بارسي الله عيسا بارانه روابات في المستشلات بمستشل العنشة

وأما الشيخ عبد الله بن سالم بن محمد بن سالم الشاقعي البصري الله الدال الماكن، فهو من أقال المحدثين، وأشهر الدسابح، فساسب الاسانيد الكتبر،

 ⁽³⁾ مطر الاستختصر من كاب شير التي الوائز هرا (۱۳۹۵) و الاراتج الجرائي (۱۹ ۱۹۳۹) و المحلة الحالم ((۱۹۳۸) و والها من الصينارين (۱۹۳۸) و هديد العالمين (۱۹۳۸)
 (4) ۱۹۹۹)

فهاب التالث؛ في مبان هذا التعليق. رفيه هوالمد

صعمها ولده سالم بن عبد أنه الشماع، وسهاها البالإمداد يمعرفة علو الإسناداء طمعت بعيش آباد دكن، صحع كتب الأحاديث كلها حتى صارت تسخة يرجع إليها من أقطار العالم.

ومن أعظمها اصحيح ليخاري»، أخد في تصحيحه عشرين منة وحمع المسلد أحمله عن النكسات السفرنة من مصر والعراق، بعد أن نفرق به أيدي سبأ، ولم يكن في وحه الأرض نسحة كاملة، فجمعها وصححها، وقابلها بالأمها وأمهات الكتب السنة وغيرها، متى هبارت نسخته أم النسخ، وشرح حبحبح البحاري وسماه اصباء السنري، وهو تاريخ عام الشروع، إلا أنه لم ينفل له إتعامه، شرعه سنة ١١٢هـ، قرأ البخاري مرتبن في حوف الكعبة سنة ١١٩٩هـ، فرعه عدة المحاد،

وأحد العديت عن جماعة من المسابغ، منهم المبالي المذكور في الترجمة السائلة، والشبغ أحمد الماء، والنبغ عبسى المعري، والقاضي دج الدين المائكي وغيرهم، ذكروا في أخر الإمدادة، واكتسب طريق العرقان عن حماعة. أحلهم المديد عند الوحن بن السيد محمد الشهر بالمحموب، كان كثير الاحمهاد في قبام الليل، يُواظب على عشره أحزاء من القرآن كل يوم. وَلَوْ عَنْد طَنُوع المجر يوم الأربعاء رابع شعبان سنة 2014هـ، وترفي بمكة المكرمة قبيل المعصر من يوم الالهي رابع رجب سنة أربع وثلاثين ومائة وألف، وكانت عدد عمره أربعاً ولمائين منة

وأما الشيخ هيسى الحمفري⁽¹⁾، فهو هيسى بن محمد بن محمد من أحمد السعدي المغرب، وُلِدُ بالبعرب، حفظ القران فأخذ العلوم الانتدائية، ثم رحل إلى الجزائر، وصحب السلجماسي أكثر من عشر سنبن، وبحر عنده، وأخد عن عندا، فسطمطينية ومصر والحرمير، وتوطن بمكه، صاحب الأسابد الكثيرة

 ⁽¹⁾ انظر: اليسان العين في مشايخ الحربيوة (طورة)، اخلاصة الأثرة (٣٠ /٣٤)، المهارض الشهاريوة (٢١٧٧)، الأبعد العلومة (١٩٦٢/٢)

المشهيرة، جعمت في وساله معودة، يسبب استقاليد الأسانيدا،

قال أسناذ حمهور أهل الحرمين، قال السيد حسن ماعمر في حقه: من أراد أن ينظر إلى هغاء كال كثير الراد أن ينظر إلى هغاء كال كثير المواظبة للجماعة وسرد الصيام، ولازم المشابغ الشائية، أنف لأبي حقيقة راضي الله عنه راصيعة عسعن عبه الصالاً وأما على من زحم أنه لم يبق الاتصال في ذاك الرمان، ترفي راضي القاهنه والمنة ثمانين وألم كما في البيناء وغيرم، وهم طلبعلاة كما في اللية؛

وقما الشيخ سلطان بن أحمد بن سلامة بن إسماعيل فهو أمو العرائم المؤاخي، سبب إلى مُؤَاحة عنفتح السيم وتشعيد الزاي المعجمة وإهمال الحاد عافية من فرى عشره الأزهري، شيخ القراء والفقهام، ولا سنة ١٩٨٥ في ليلة الأوجاء سايع عشرة من حمادي الأحرة، وأحاز له الشيخ أحماء بن خليل السدكي بجميع مروياته كما في الأمية، ترفي سنة حمس وسعين وألف، كذا في البائمة واخلاصة الأثراث.

كان من فقهاء الشافعية، له مؤندات عديدة، منها حاشية على اشرح المنتهجة في القراءات الأربع الزائدة على الشرح في القراءات الأربع الزائدة على المتراءات من طريق القباي، وغير ذلك من المؤلفات، كذا في الفيئة، وكان شيخ القراء بالأرها، كذا في الأمهاء، وقال: وولد قبل الألف بأكثر من سابن، فعلى هذا له ساح وسامون سنة

وأما طنيخ أحمد خليل بن إبراهيم بن تأصر الدين السبكي، نسبة إلى سبكة ـ نصم السبن المهملة والموحدة ـ فرية من قرى مصر، فهو من أجل مثاليخ النيخ سلطان المزاحي، تُقّب بشهاب الدين المعري الشافعي، مزيل المعدرسة الباسطية بمصر، أخذ عنه الشيخ سلطان الموطأة والمسلمة والنجاري، وغيرها سنة ١٠٦١هـ. ووي عن الشيخ محمد المقدسي، والنجم

⁽١) اخلاصة الأثر (١١٠/١٠١٠).

التعيشي، تبد في الأصاداء وله وراية في المستسلامة باجابه الدعاء عند التعترم برواية البايلي عنه، ويوري عبه ببايلي الفتوحات المكينة مع سائر مصنفات بن عربي، قبما في الإسلاماء، وقدا اشرح المتوافقيات ودكر فيه أيضاء قال النبيخ سلطان وقرأت على الشيخ أحمد بن حبيل النموطاء او الأربعان النروية، الاعتهاج العالمين للغزالي، وقطعة من الصحيح مسلم، ومن كل من ماقي الكتب المنة مع الإحارة بجميع دوياته

وكان دارجيم الله داصاحب النصائف، وله من المهالفات حالية على النمالفات حالية على النمالفات العالية على النمالفات اللصاصي عباض، وسرح على المبائل أسر ومناسك حج كليزة وأحرى صغيرة، نوعي في التالت والعشرين من حدادي الأخرى بنه النس وثلاثين وأنب، عن ثلاث وشبعين، ودمن مستقيم كما في الحلاصة الأارا¹⁹.

وقما الشيخ النجد القيطي" فهو خاتمة الحكاظ العلامة نحم الدين، محدد بن أحمد بن حتي الفيطي" المعجمة إلى عبطة با يفتح العبن المعجمة واسكان المدنية التي عبطة با يفتح العبن المعجمة واسكان المدنية من قرى مصرة ويقال: إن الفط معتهم في معنى السنان، الإسكندي الأصل: القاهري فلمولف روى عن اللمنخ أبي الكمال محمد بن حمزة الحديثي المستد التارميات والقاضي ركية الاستاري الأربعين التوويقات وغيرت لكنا في الالاسلام، وأحد عنه صالم بن محمد المحدري الواقط المسد الدارمية وعبرهم، توفي منة رصدي للمالين وتسع طالة.

وأما الشرف عبد الحق بن محمد المساطي "" طلبه في العجالة؛ عندت

⁽۱) رخ تحریدی

 ⁽³⁾ مطر (مشهورات (بدهب) (فارة (غاز) واقهد بن اللهاد بن (7) (۲۵) (و فالمكوائف السائرة)
 (3) (6)

 ⁽³⁷⁾ بنش (الكواك الديارة (17 م))، و النس السائر (1340)، و الكواك الدهداء (186).
 (38) و الهوال النهورس ((37 7))، و المجالة النفة (الديارة).

الباب فلنالث: في ميان هذا التعليق، وفيه هواند

الدين، نسبة إلى مساط عضم البين انمهملة وإسكان البود، وبالموحدة، أحر الحروف طاء مهملة بالله بمصر من أعمال المحلة، ووى عن شمس اللبن محمد بن مرهم الذين الشرواني، رتفي الدين الحصني، كما في الإمدامة والنورة وأي الحسن علي بن أحمد، والحافظ ابن حجر، ووى عند الشهاب أحمد بن حجر، والبرهاد، العلقمي.

وأما البلو الحسن بن أبوب الحسني الشابة . بفتح الون وتنديد السبن المهملة، واساء الموحدة بعد الألف وفي آخرها الهاء . نسبة إلى السبب وإلى من يكون ماهواً في معرفة الأسباب، قاله السمعاني، واصغرب باقلوا الأسانيد في ذكر هذا الواوي وعمد، ولم أحد ترجمتهما بعد في كتب التواريح، وحملة ما وقمت عليه من ألفاظ ذاك السند هكذا: ففي البانع المحتية عن الشرف عبد الحق بسماعه فجيعه على البلو المحسى بن أبوب الحسني النسانة بسماعه على أبي عند الله محمد بن جابر . . . إلح

وفي المعجلة؛ (إن شرف الدين عبد الحق ال شيخ أبو محمد الحسن بن محمد من أيوب الحسني النسابة، وإيشان أز عم خود حسن من أبوب المسابة وأيشان از أبو عبد الله محمد بن جاير).

وفي اللغية الشرة عند الحق يسماعه تجميعه على الدر العسن بن أبوت العسني النسابة بسساعه لعجيعه على عمه أبي محمد العسن بن محمد بن أبوب السابة بسماعه على أبي هند الله، وبه أبضاً في موضع آخر، شرف القبن عبد الحق، قال: أخبرنا به أبو محمد العمين بن محمد أبوب النسابة سماعاً لجميعه، قال: أخبرني همي العسن بن أبوت السابة سماعاً لحميعه، وسمعه ابن أبوب جميعه على أبي عبد الله محمد بن جابر.

وفي (الإمداد) عن الشرف عبد الحقء عن النفر الحسن بن محمد من أيرب الحسني النسابة، عن أبي محمد الحسن النسابة، عن أبي عبد الله.

وفي قطف الشمرة: عن الشرف يسماعه تحميعه على البدر حسن بن محمد بن أيوب الحسي النسابة، يسماعه تجميعه على عمه أبي محمد الحسن النسالة، يسماعه أبي عبد الله. فحممنا ألفاط تلك الأساب كلها لكثرة ما وقع فيه من الانخلط، والصراب عندي سلاحظة ألفاظهم: عن الشرف عن السار الحسن^(٢) س محمد بن أبوب: عن أي محمد الحسن بن أبوب^(٢) عن أبي فيد الله.

وأما ابن جابر الوادياشي المالكي الله فهو أبو عبد الله محمد من معين السبر جابر بن محمد من معين السبر جابر بن محمد، بن أحمد من أحمد من أحمد من إبراهيم، بن حماد القيمي، أبوادياشي الأصل، التوليمي الاستبطال، ولد يتوسى، يلقب يشمس اللين، ويكني أن عبد الله، ويعرف بابن جابر، كذا في الليناج!.

وقد في قائلة العنواء الواديائي نبية الى الواديائي مانواو وإهمال الدال وكسرها وبالمثلة التحتية أخرها فين معجمة ما عدة بالمغرب، ويعال فيه أيضاً: الوادي أثل ما بالكان اليام ومد الأنف ما التعني.

وُلك، ومشأ متونس، وحال في البلاد النشرقية والمعربية، واستكثر من الروابق، كان محدثاً مقرناً مجوداً، وله معرفة بالنحو واللغة والمعديث الرجاله، أخذ علم نحر من التي وتعاليل من أهل المشترق والسعوب، له مؤلفات حديثية، جملة منها أربعوه عديثاً، وله أساليد كلب المالكية يروبها إلى مؤلفيها، والبرحمة العباضية، ولذ سنة ثلاث وسيعيل وستعانة محرية، وتوفي في الفاعول منة نسم وأربعيل وسلمنائة حجرية، وفي الدح الطباء ترفي سة 1844هـ.

⁽¹⁾ مع الإدام العلامة الإحداري. صاحب الكتب الكثيرة كا الحوص المكتون في القدائر والبطورة والفائس الدور في عصائل حير البشو \$250 وضر دلك. توفي سنة (370هـ) وم مائة سنة. انظر مصاور ترجمته في المعجم الموللين (37 174 والطر المدرات المحمد) (47 17) واللهوم الإسوار (37 17).

⁽۲) انظر ترجمته في النفوء اللامع (۱۹۳/۲۲)

 ⁽٣) انظر ترجعته في الدرر الكامنة (١٤١٤) و الدماح المتصدة (١٩٢٩) والمهرس الهيارس (١٩٢٩).

وأما هيد الله بن محمد بن هارون بن محمد بن هيد العزيز^(۱). فهو الطائي الفرطبي نسبة إلى فرطبة لا بضم العاف والطاء المهملة لا مدينة في الأندلس، يكني أبا محمد، زمام دخيل من فقهاء الدالكية، الأديب الكانب السبب المحمود أخذ عنه الناس كثيراً، وقد سنة ثلاث ومتماثة هجرية، وتوفي سنة انتبن وسيعانة مجرية ودفن بالزلاج بنوس، كنا في الديباج!.

وأما القاضي أبو القاسم. فهو أحمد بن بزيد () من عبد الرحس: بن أحمد، بن محمد، بن أحمد، بن محمد، بن محمد، بن محمد، بن محمد، بن محمد، الفرطي، فكني أنا القاسم، الفقيم الكائب، المحمدت العاصل الحسيب، العلم الأوحاء فاضي الجماعة، وري عن أيبه وحمد، وحماعة كثيرة، وبد يرم السبت ثاني حشر لي القمدة عام سيمة وثلاثين وحمسمائة هم، وتوفي بقرطية عام حمسة وعشرين وستهائة هم في رمهان، كذا في " توشي في طفات المائكية؛

وأما محمد بن عبد الوحمن بن عبد الحق¹⁷⁶ أبو عبد اله الحزوجي القرطبي وقد بشب إلى جادء فهو أخر من حدث عن محمد بن توج، كما في أحد سندي اللهام الجني^و، وغيره من فقها، المالكيم، ووي عنه شبحنا الدعاوي سنده في المستسل المتقهاء المالكية، والمسلس بالمغاربة.

وأما أبو عبد أنه محمد بن فرج مولى أبن الطلاع⁽¹⁾، فهو تسج الفقها، في مصره، وأسلُ من مني في وفته، كان مؤالاً مالحق، شديداً على أهن البدع، عبر هيرب للإمراء، سمع منه عالمُ عظيمُ، ورحل إليه الدمر من كن

المطور برحده في الحالت الجه (من ١٩٤٩)، وفالدر الكناماة (٢٠٣/٢)، وقهد بن القداري (١/١٥٣٥)، والمحرف لهور الزيمة (١/١٩١٤)

^{73) -} النافر موحدته في الأنكمنة الكتاب الصلة؛ (35 179) واشتجره الدور الزكية؛ (40 479) والمعجم المؤلفية (47 479).

٣٥) الفكرة الع الأمار، وقال: ثم أقف على فاربح ودنه، التكملة ١٩٦٧/٢٠)

 ⁽⁴²⁾ الطر ترجعته في العبرة (4/44%)، وقالديناج؛ دمي(٥٧٥)، وفكتاب النسلة؛ (١/١)
 (47).

الباب الثالث: في بيان هذا التعليق، وفيه قواند

قطر السماع الالموطأء والمدارنة، العلوم في ذلك، وآلف اكتاب أفضية النبي الثلاث وفي الديباج»: الالتاب أحكام النبي الثلاث، والتاب السروط»، وأخرج زوائد أبي محمد في المحتصرة، وألف مختصر أبي محمد في الولاء، توفي سنة سيع ونسمين وأربعائة هـ

وأما أبو الوليد بونس بن عبد لله بن محمد بن مغيث (11 فهو يعرف بابن الصفّار، قرطني، كان يتولى أولاً بن أبية، فلما انفرضت دولتهم النمس في الأمصار، كان من أكام أصحاب امن درب، وكان يعبل إلى النصوف في المسادة، وكان يعبل إلى النصوف في السادة، وكان يعبل أبى النصوف في السادة، وكان سويم الدمم، ولم يكن النارع في المفتد وللى قضاء في مواضع كتبرة، وولي الرد (11 بقرطبه، لم ولاه المعتنز فضاء قرطبة، مؤلف كتاب الموطأة، تقدم ذكره في شروح الموطأة،

رئه تألف أخرى منها: فجمع ابن زوب، وكتاب اللابتهاج تمحية القاد وكتاب المستقطعين، وكتاب التهجد، وكتاب افضائل الأنصارا، وكتاب فاقتسطي عقى الديباء، وكتاب الكيادا، والشوجز الكافيا، وقدهاء الصائحين، وكتاب اخب التقوب الشائي من ألم اللابوسا، وكتاب السي الوحيد، وكتاب السوافف، وكتاب المعمرين، وكتاب العكايات، وكتاب المستبصرين، توفي في رجب سنة تسع عشرة وأربعها، ها، فاله ابن فرجون.

وأما أبو عيمى فهو يحيي^(٢) بن هبد الله، بن يحيى، بن بحيى، بن يحين ـ ثلاثاً ـ بن كثير، بن وسلاس المصمودي، وقبل في نسبه: الليثي، لأن حد، يحيى بن كثير اسلم على يربد بن عامر الليثي، كما تقدم في محلم،

 ⁽¹⁾ انظر: الديناج المذهب (من ٣٦٠) اوشفرات انقصب (٣/ ١٤٤) واسير أعلام الشلائد
 (١٧) (١٤٥).

⁽٢) المكدة على الأصل.

 ⁽٣) كان حليل القدر عالي الدرجة في المعدنة، انظر ترجيته في الدياج؛ (در ٣٥٢).
 واشارات اللغية (٣) (١)، والتربغ عليا، الأندائرة (ص(١٩٥)).

وكان أبو عبسى هذا جنبل اتقدر، عالي الدرجة في الحديث، ولي القضاء في مواصع عديدة، ولا يقتت في مسجده مواصع عديدة، ولا يقتت في مسجده البيئة، روى عن أبي تحسن النجاس، وسمع السوطاء من حديث اللبت، ومن عم أبيه عبيد الله من يحلى، مولده سنه سبع وتمانين ومائين ومائين ها، وتوفي سنة سبع وسنين وتلائمالة ها، قاله الل فرحود، في الديباع إلا أنه ذكر في تسبه يحلى بن بحيى موتبن، وذكر شيخه ابن عم أبيه، لكن أهل الأسائيد من الرائع، والإنسادة واللغية، وغيرهم ذكرو، تلاث مرات، وجعلو البخه عبد الله عم أبيه عاصدت على قولهم.

وأما شم واللذه قهو أبو مروان، عبيد الله بن الإمام يحيى بن يحيى الليثي المصمودي⁽¹⁾، فقيه قرطية، وصبيد الاندلس، كان ذا حرمة عظيمة وجلالة، روى عن واللده الانموط^{اء}، وحمل عنه عشر كثير، شرفي سنة تسان وتسعين ومائشن هر، قاله ابر فرحون، وما في الزرقاني من لمان ومسمين وهم من الناسخ، وتقدم ترحمة يحيى بن يحيى وإمام دار الهجرة في بيان هذه السخة،

وأما زياد بن عبد الرحمن، فهو أبو عبد الله الفرطبي (٢٠)، يلقب بشيطون، قبل: إنه من وقد حاطب بن أبي ملتمة، سمع عن الإمام مالك االموطأه، وله في المناوى كتاب سماع معروف بسماع رياد، وكان أول من أدخل الأمللس هموطأ مالك»، ثم ثلاه يحيى بن يحيى، وكان أهل السدينة بسمولة عليه الأندلس، وكانت له إلى الإمام مالك رحلتان، ثوهي سنة ثلاث، وقبل أربع، وقبل: تسع وتسعين ومائة، كذا في اللهبياجا، ويسط ترحمته شبخنا الدهلوى في اللمنازة، وهذا القدر يكفي لهذا المختصر

ولما النهاب تراجم الأساتلة ومشابخ الإسناد لم يبق لَمُّ من ذكر شيء من ترجمة الإمام الأعظم لهما أن المؤلف لاغفا الله عبد لا مفلُدُ لافواله، وهو

⁽١) - الونيب المعارك (١٤/ ٤٣٠) والمدرات المنصب (١/ ١٣٤) والنعيا- الص١٤٦)

أنظر ترجيته في: «الديناج المقحية (من18)، والمقوة المغتبس» (من18)، والمعيد الملتموة (ص19).

الداب التالث عن بيان هذا التعليق، وفيه هراته

منهى السهدد في اللغة. ومفترف من يجوزه في محامل العديث مع الاعتراف بأن هذا السخفسر لا تشخص من قصائله إلا نفس دوة من درت العالمو. واعتماماً بطأته أخرته بكره في ناب معرف سيأتي بيانه

الفائدة الرابعة فيما أهند به في هما التعليق

وهن علَّةُ أهور: صها: أن أنتر مباحثها سنول من اقام السنايح، ولم أحترع من سعى، وما سفس أن تحتري هي مثل ذلك، واعترافا بفته باهي في العلوم سرما العلوم النقلة التي معارها على النقل إلا عا كان من توجيه الروبات وتطبق بعضها معبأه عقد يكون خصري الما تحرد.

ومنها أن ما حدث من كلام أجه من المشابح طووقه إلى قامه غالباً.
إذا أنا خدته عن الروقائية وأداد المحهودة فإلى تركب الاستاب إليهمة
هاتما الكترة ما أخدت عنهما، فكان هذا التعلق متحملها، وكذلك ما ذكرت من الكلام على وحال السند أحدة من الهلب الحافظة والديمة والعجلة، ورسال أسام الأصوفة لما أعزه إنهية عالياً روما للاختصارة وإذا مرجت أنها إلى عرفة عرولة إلى فائلة

ومنها: أنى اكتفيت بدكر ترجمه كل راو في أولا ما حاء هي السبد. وذكرت في آخر الكتاب فهوساً ببين مجلم، فصار ذلك بالحبد الله باكالم وسالة معردة، في رجال السفطاء

الوسهام أن ما ذكرم التصلف في المراسيل والتعاليق بينت الصالم فيما وحدة

ودها التي الاشت إلى بان المداهب على ما لعد الأمة الاربعة، وتم الذكر عبرها لفلة المعددي هي فالمها، وقد صاح في شرحم الإمامين العطاب والسواق على محتصر أبن الصياف السبد حليل المالكي، أنه قال إمام الجردين الحديد المحققون على أن العرام ليس لهم أن يتعلموا لمذاعب

الىاب ئاتالك . في بيان هذا التعليق، وفيه فواند

المدحاية الرصلي الله عنهم بدايل عليهم أف لليعوا فللحب الألمه العيل مسروات وعتروات ولؤلوات لأن الصحابة بارضى الله بمنهم بالع يعتوا للهايت السبائل والاحتهادة أو الصاح طرق النظر لحلاف من يعتمر

يم قال الترامي ورايت للنبيخ نقي الدس بن الصلاح ما معناه: إذ التقليد يتعين فهالاد الأبنة الارجم دون غيرهم، لان الخاهسم السرب، والسطت عنى طهر فليها تعييد مطلقيا، وتخصيص عاميها، وشريطها وشريطها وتوجه، فإذا اطنفوا الحك في لوضح احد للكملا في لرضح أحراء وأما غيرهم للقل علم العناوى مجردا، دمل لها لكملا ولقيد أو محصها إلى المراب يتهار اللقيد في الأنمة.

ومنها أنى اعتمدت في بنان المقاهب فالدا فلي تثب الجووع س الأنبة الأربعة، وما اكتتبت على حكانة التُنزاع لاحتلاف بعصهم بعضاء وعلط الفل أحيال

بمنها : أبي لم الله مهدا في مواجعه الكتب السائكية لكون أصل فكنات على السلكيمية (بيتك تأليك في حاء في فالمد من أقوال الإسام مثلث عن المشارلة وغيرة.

رسها. أي فكرت فلائل العلمية الجمالا في أتخر المواضع بشدة احتياح علمه فيارنا إلى فلك، فإن المترضر أحياف. وصرفت أمعنان عن فلانل الانمة الأخر روما للاحتصار، وعتراف بقلة معرفتي عن مأخذهم

ومسها، اللي احتمدت بحمد الله من إساء الأدب في شأل الأنمة والمشابع بـ سكو الله سجهور مع ألي أبوك ترجيع بتصهو على بعض حبت ما ادى فكري الفاصرة طلهم بـ رضي الله تعدى عنهم وأرضاهم بـ اجهلوا في تنبع الروايات، وتحفيل المسابل، واختلافهم رحمة تلامة، وتكل مهم فدوة من الصحابة الذين هم مجوم الهماية، وكلهم بـ إلى شاء الله بـ شات على ذاك

الباب الثالث: في بيان حدًا التعليق، وفيه قوائد

ولا شك في أن مجهينهم، وإساء، الأدب بشأن الأكامر من قماتح الرفص - حفظا الله عن ذلك ، ومع ذلك فهذ ما أدى إليه نظري الفاصر. ولا أبح نمن نظر ب أن يعتقد بصحته إذا وجنه محالفاً لكلام الستابح، وإنما المسلك ما سلك فه أهل الفن، وما أفود في ذلك إلا ما قال الماجي في معتج كناه، وتقدم مبسوطاً. ﴿وَمَا أَيْهِمْ مَبْنَ إِنَّ أَنْفَتَى لَأَنْارَهُ وَاللَّيْ إِلَّا ما زيجة وَقَ إِنْ رَبِّ نَفِرُ مُجِمَ ﴾ (".

الفائدة الخامسة

في بيئن الكتب التي اخذ منها في هذا الجزء الأول من أوجز المسالك،

أقدما بالكتابة لسبيل السراجعة إليها عند المعاجة، فاعلم أن فكتب السعدودة في مقدمة الذي الضعيف السعدودة في مقدمة الذي كانت موجودة هند ذاك الضعيف لنرك أسماءها اختصاراً ونحيل عليها، فإن شتك تفاصيلها ارجع إلى المقدمة المدكورة.

وأما غيرها فين كتب الحديث وشروحه ابدل المجهود لحل أبي داودة الشهير في الأصطار الموماً إليه قبل دلك، من تصنيف شيخي واستاذي أبي براهيم خليل أحمد العنولي منذ ١٣٤٦هـ وخمسة من شروح الموطأة، وهي التوير الحوالك، للسيوطي، والمفتح المرحمانية لبيري واده، والمستفية للباجي، والاستذكارة لابن عبد الره والمستوى لشيحنا الملاحة الشاه ولي الله الدفتوي، نقدم بيان هذه الخمسة في ذكر شروح الموطأة، واشرح أبي داودا لشهاب بن رسلان واجمع الموائد من حامع الأصول ومحمع الزوائدة للإمام محمد بن محمد بي سليمان الروائد من حامع الأصول ومحمع مكة المكرمة المترفي سنة ١٩٤٤هـ، وتكتاب علل الحديثة لابن أبي حاتم وكتاب الأذكارا تلادم المنووي.

وأما من كتب النفسير فكتاب الأسكام الفرآن؛ لأبي بكو أحمد بن علي

⁽٨) مورة يوسب: الآية ٥٩:

الراري المتني: المعروف بالحصاص المتوفى سنة ١٧٧٠م، وانفسير الحازنا: معروف: والعالم المترس؛ للغوي المنافض المتوفى سنة ١٩٥١م.

وأما من أسماء الرجال افكتاب التلقيع! لأبي الفرج عبد الرحس من الجوري، الدووي عددة الفقاء، والمود لأعيان في صنعة أسماء رجال الصحيحين!! لعد الغني بن أحمد البحراني الشافعي.

ومن أصول الحديث الألفية المستوطي، وشرحه المهج الأوال الطراف والتُقَفُ الدروا شرح الشرح للخه الفكر، لعبد الله الله الله المعدوي المالكي، وحاشية الأحهوري على شرح الراقابي على البيثونية، المسالة العلد الضعيف في أصول الحديث على أصول الحقية.

ومن كتب الفائد الإاماة الأرساء الرسائل الأراكانة فاعلامة إحر العلام الحميمي، والحواهر المسيدة في ادله ألى حنيفه اللسيد محمد مراضى الحسيني، والمرفان شرح مواهب الرحس! لاير هيم الطرابليي الحنفي، والنسوقي على المرح الكبيرة للدردير، من فروع الطرابليي الحنفي، لدوفق إلى قدامة الحنيلي، واللارح الكبيرا، واليل المأرب العبد القادر بي عمر النبيالي، والروض السرع في شرح المستفح! للشيخ منصور بن برس ليهوني، الأربعة من فروع الحائلة، واللائوار الساطعة في المداهب الأربعة؛ لأحمد من أحمد النسوقي السامي، وابداية المحتهدة بناها عن رشد السائلي، ومو علوم شتى الخاطعة والتاريخ وعبوها التعليم، الأسماء واللذات النووي، واحجة الله البائعة الشيح مشايحنا الشاه ولي الله الدهاوي

وآخذ في هذه المقدمة خاصة من هذه الكتب أبضاً:

المجموعة المسلسلات؛ لمولانا الشاء ولي الله الدهلوي بـ لور الله مرفاة وااليابع الجني في أسانيد الشاء عبد الغنيء الذي جمعها أحد تلاملت الشيخ محمد بن يحيى المعدعو بالمحمس التيمي، واكتاب الإسلاد بمعرفة علم الإستادا في بيان أسانيد الشيخ عبد الله بن سالم النصوي الملكي المتوفي منه

أمات الثائث. في بيان هذا التعليق، وفيه فواند

1978هـ حصف الدو سالي بن عبد الله و وقطت النهرا الشبيح عبالح بن معيد بن وح العبري المثاني المعرفي و العبري الشبوع المعتملية المعتملية ويه أساليده والسبية المعتملية ال

وانشاف صفلا دات لقدد الدالان الشيخ محدد الحي لتهادي، وانشاف المجار الكاكوعي المعاد المحار الداكرة أمير السرمين في الحديث مولانا الشيخ رشيد احمد الكاكوعي المعاد المحارة الحد الراحة مرآس الميكني مولاد السيخ محدد فامع المائزة بي المعاد العامر العامرة المعاد المائزة المحدد المعاد المائزة بي المعاد العامرة المعاد المعاد

لباب الرابع في ذكر الإمام الأعظم أبي حنيفة ــ رضي الله عنه ــ الذي هو مرجع أسانيد المجلف في الفقه ودرية العديث. وفيه فوائد:

العائدة الأولى هي ترجمته

متيب في سبب الإمام على أقوال، فقيل، فربي، وقيل، عجمي، وأسر، عجمي، وأسراف الثاني، فيس قال: إن عربي بسبه هكما، بعبال بن باسته بن روطن من تجين إلى أماد بن وشد الأنصاري، وقال أحمد بن حجر الدكرة الحردة، في نسبه فقال أكار في وصبحته المحتقوات إلى ماه المحتمد الن والدام كاليان إلى ماه بن أهل الأناج، وقال أحوال المحتمد على الناساء بن والتناس في أن أخوا إلى الأناج، وقال أحوال الساعل بن أحوال هو بن ثابت بن التعييل بن أسرابات، بمتع بسكوي يضم رائي، وقال شعر بن الزيل من المحالة الرائي وقالة ما وقع أما رأي قطالها للحراب، والله ما وقع أما رأي قطالها المحالة الرائيل من الناء فارس الأخوال، والله ما وقع أما رأي قطالها المحالة الرائيل من الناء فارس الأخوال، والله ما وقع أما رأي قطالها المحالة الرائيل من الناء فارس الأخوال، والله ما وقع أما رأي قطالها المحالة المحالة

و صلع بين العولين بأن زوطي السم خلفي، ويحدث السم إسلامي، وكاد خمع بين ماء ومرودان بأن شلههما في معنى الرئيس أنفات، ويدهط في الجواهر المعمينة (11 نسبه، وسع التي أدم عليه الصلاة والسلام، هارجع اليه تو شت.

وله اللب . والما الإمام رضي الله هذه البلاكولة، ودهب لله أبود إلى

المدر التأخواهن المشهدة (1339) والمدالة والقهامة (1197-1199) وأغير الدهبية (1797-1199) وأغير الدهبية (1738) والترك (1869-1199) والترك المدامة (1869-1199).

النامد الرابع في ذكر الإمام الأعظم أبي حميمة أرضي المدعمة

على دائد م التا وحيد الصعيرة فدها له بالتركة ده ولي دريده وإند الاهام درجور منا حدد من للدين بالكرة في شلاقة حد المثلث بن مرواده وقبل حاة الحال وحدد أن تما في اللحير شاء وف أيت التعنوا على أن حدد المديرة رجيه سراً تطبئه إلا أصل المحدد للتي به قوام الندي، ومن تم دهب بعضهم إلى أنه الروح، علو صيمه مارضي الله عند بالدورا الدقه، أو بت أحد طيم الربع النفيذ أو الأرجوران علو حيمة عنيات حلاله، وبلغ الخابة كمانه، أو معلان من الحدة فأبو حيفة بعد الدعن الحنق

و تعقوا على أن تبيته أنو حبيعة مؤملًا حبيب الدهر الناصك أو التسلم، والأوجه في تكتبته أنه وأمل الفروع والديراتج في الملك الجنبيدة الديقاء، وبيرة سبب تكييه لبلك ملاؤمة للدواة المستدة حبيما لتعة الدواق، وقبل: كدياء أه دناء مدامر العالك ورد أدّه لا يعتم أداواً أكو ولا أتنى عهو حدد، النهى وحدد:

وقد حقيقة عقال أمو موسقة الدسى عداعته الذي ويعقد من أحسل المناس صورة وأشغهم لطلق وأشفهم بيرادأ، وأحلاهم لعمد، وأنههم حجفه الوقل علمان ولذا كان طويلة يعقوه سمرف حمولاً حسل الوحد، عيوباً لا يكالم إلا حوايد ولا سخوص أبدا لا يعيوه ولا سابي بين كداء راعة ويها كوله طايلاه لاك قد يكول الع اللابعة أقرب إلى الطياب، كيد لسطة فيالع كياب عالم التراك كراه حسن المرحدة حسن التراك التراك كراه حسن التراك ال

وكان الرضي الفاعد الحسن الهيئة، كثير العطرة يعرف بالدوح الطية قبل أن أرىء عان سعهد نسبته لا أرى التعظم النسبة وكان ينسل فالسوة طريعة سوداء، وهان له أناسل جنة فعك، وحمة متحاب بعساء يتملي فيها و ورقاء عليه عدم وسع فلاس جدعي سوداء وقال شويك: أناد رضي الله عباد طويل العست، قلم العفل، قبل المحافلة للناس، هيل المحافلة لهيره وقال صعيرة أنو يحاف المائل أنه دارسي الله عدد كان مستميم اللسات، لا يذكر أحدا سبود، وقال بكير بن معروف، ما وأرث رحالاً احسن سبره في الته مصاد دايمة بابن من حسفة.

الباب الرامع: في ذكر الإمام الأعطم أبي حنيعة - رضي الله عنه -

محكى السلوطي عن جعفر بن الربيع قال، أقست خلف حصل سللزه فما رأيت أطوال صلبنا منه علام عن على اللغه نفح وسال كالواهي، وسمعت له دوينا وجهارة بالكلام، وأرادا وضي الله عنه د التجرد والانتظاع عن الناس، عليه عن ذاك في الهنام من حضرة الرسائه، وأمر ينبغيغ الشرائع، ورؤيله في ذلك شهيرة، وحكى العوفق عن النظير بن محمد: ما رأيت اشذ ورعاً سه، عا كان يحسر الهرال، ولا يتكلم به، ولا وأيه مستجمعاً ضحكة، ولكنه كان يجسر الهرال، ولا يتكلم به، ولا وأيه مستجمعاً ضحكة،

وأما ودائم رضي الله عدم وسبب وقائد، فقال بن حجر، إن المنتصور طب للقضاء، وأن يكون قصاء بلاه الإسلام من تحت أمره ما منتص أمره ما منتقل وقلط إن لم يععل لبحسله، ولمشأدك عليه، فامتلح، فحبسه وكان يرمق له، إن أحست السلامي فاعل، فيمتم، ولما شأد الاستاج أمر أن يخرج كل يرم فيقرب عشرة أسواط، ويددئ عليه في الأمواق، فآخرج وصوب صوباً لمؤجعاً حتى سال عنه اللم على عقيبه، ثم أعيد إلى الحسل وطيق عابه نصيبة، ثم أعيد إلى الحسل وطيق عابه نصيبة، ثم فعل به كذلك في طائب، واكان افترعاه فتوقي بعد خصة أياه.

وروى جاددة أده رامع إليه فلح ويه شرق ايشرب عامده ، وقال إلي الأعلم ما فيه ولا أعين على قبل فسيد ، فطرح ثم طبق في فيه فيداً فسات، وقبل كان فقك بحجيرة المنصور، وصبح أنه لمد أحس بالسبات سجد، وحرجت نفسه وهو ساجد، وقبل بالاحتتاج عن الفضاء لا توجب للمنصور أن يقتله هذه القتله الشبيعا، وإنما السب في ذلك أن يعض أعظاء أبي حبيعه في إلى المنصود أن أبا حنفه هو الذي أثار عليه ابرافيم بن عبد الله بن الحجيل بن على دارضي الله عبد الحارج عليه بالصرف ثم الشوا على أنه بارضي الله عنه با توقي سنة مائة وحمليان عن سبعين سنة في رحب على المشهور، وبين شعال، وبيل نصف تبوال، ولم يخلف غير حماد.

لبات الرابع: في ذكر الإمام الأعظم أبي حنيفة : رضي انتدعت

الفخدة الكائبة

في فضله وثناء الناس عليه

وأبت حبير بأن قضائل الأنمة بارضي الله عنهم با أكثر من أنا تحصيها الدقائر، فضلاً عن هذه الأوراق، سيّمة الإمام الأعطم بارضي الله عنه با فقد ألف المستابح في شده اجتهاده في العبلدة، وفي خوفه وبرافيته قريد باسبحانه وبقدس باوي حفظ تسابه عبد لا يعنيه، وفي كرمه ورهده، وورعه وأمانته ووروز عفله ودراسته، وعظيم ذلائله، وأحواد المسلكنة عن الأسناة المبهنة، وحفيه وبحدة ويدر عليه أنها أرادوا توليته الوظائف الجليلة وهير دلك، أبواناً طويعة، وأحزاه مقردة لا يسجه هذا المرحرانا، شركتها بالاحتصارة وبدكر نبتاً من وأحزاه مقردة لا يسجه هذا المرحرانا، شركتها بالاحتصارة وبدكر نبتاً من المحرد عنه للدي عنه لندرك بسافه.

قال من المبيارية أدخل أنو حنيفة على مالك عرفعه، نبو قال بعد خروجه: أندرون من هذا؟ فالواد لا، عال، هذا أبو حبهه التحديل، بو قال عدد الأسطوالة من دهب لحرجت كنه قال، لقد وفق له اللفقة حتى ما عليه فنه كثير مؤلف، لمو دخل الثوري، فأجلسه دون محلس ابي حيقة، فلما حرج ذكر من فهد وورعه.

رقال الشافعي ـ رضي الله عنه ـ . من أراه أن بنيخر في العقه فهو عيال أي حتيفة الله من أو عن العقه فهو عيال أي حتيفة الله عمن وفق له العقه الرفقة أيقيال من أنه ينفر في كتبه أم تنجر في العدم ولا يتقلمه وقال بن عيبية أما رأك عيلي منته وعلمه من أو المعاري فالمدينة أو المعالك فيكة، أو العقة فالكوفة، ويدم اصحاب ألى حنفة

وهال ابن الممارك. إن احتبح للوأي فرأي سالك رستنيان وأبي حنيفة،

 ⁽⁴¹⁾ الطور السائل الإهام الإعطام المعكي، وأسائل أبي حبيقة المداهي، و الانتداء إلى المدائر وفيرها

وهن أفقههم وأحسنهم وأدهم قطعه، وعهد: قوله عنده داؤنا لم يجد أنا ألك كالاثر من وسول الله كالاثر من وسول الله كالاثر من وسول الله كالاثر ومناه عند أحد أحد أن أن للفتدى مه من أللي حروده الأه لائن إداءاً، دنياً، ورعاً، طالعاً، فقيهاً، كشف العلم كلفاً لم يكنفه أحد بعد العلم العلم وفعلة ونفى، وقال المنوري لمن فان له: حمد من عند أبي حيفة؟ لقد حيث من عند أبقه أعل الأرض، وإما حجا كان يقدمه ويتنى حافة، ولا يجب إذا ستلاحي يكدن أبو حيفة هو الذي يجب،

والله الأوزاعي لابن العبارك عن هذا المستع الدي شرح بالكواه بكني الداء بدقة فأراد مسائل عوصة من مسائله، فلما رأما مسائلة للعبالة بن قاسم فإلى: من هذا؟ قلت الشرح الفرية راأم الى قبل المدا لبيل من المستوخ الأوب وسنكثر منه المهار الحقا أبر حيمة الذي لهبت عند ثم لما اجتمع بأبي حنيه لملكه حاراه في قلك المسائل، فكنتها أبو حيبة له بأكثر ما كشها أبى المبارك عنه المنظر الأوزاعي لابن المبارك المبحث الوحل كرة عدمه ووفور عشده وأستغفر الله تعالى لقد كنت في عنظ طاعوه الرحل الحرا وقد مغلاف ما ولخي عند المناه وأستغفر الله تعالى لقد كنت في عنظ طاعوه الرحل الحرا وقد مغلاف ما ولخي عند المناهدة الرحل الحرا والمناهدة المناهدة الرحل والمناهدة الرحل والمناهدة الرحل والمناهدة الرحل والمناهدة الرحل والمناهدة الرحل والمناهدة وأستغفر الله تعالى لقد كنت في عنظ طاعوه الأرد

وبال أحمد بن حنيل في حمد بن من أهل أورغ والزهد، وإبتار الأخرة ببحث لا يدركه آمد. وقال منصر من أهل أدود الناس تياماً عن اللغة حمل أيشظهم أبر حديثة أما فنقه ويده والمؤممة وحكى الحطيب، من المفض أمة الرهد. من أواد أن يخرج من أب العلى والجهال ويجا الحلاوة التقه فلسظو في كتبه، وقال الحافظ عبد العرب بن الم. وأدد من أحب أن حيفة فهو شكى، ومن معمد فهو مبتلاح وفي روات. منته وبين الغامل أبو حيبة، فين أحمد وتولام علمنا أب من أهل السناه ومن أحصه علمنا أنه من أحيا المناه

وقال يبراهيم من معاوية الضريرة من تمام الدُّدة حُبُّ أبي حديقة ا وحكى ابن طحرة ما اشتغل تدعوه الناس إلى مدهيه إلا بالإشارة الشوية في الدنج، البدعوهم إلى مدهيه يعد ما قصة الانزواء والاستخصاء ضهم، أم تعمد

الباب الرابع: في ذكر الإمام الأعظم أبي حثيقة مارضي الله عنه ما

و حتقاراً ننفسه، فلما حامه الإدل مين فوضلت إليه فسمة بحوّائن الله على مستحقها علم أن ذلك أمر حتم لا يد منه، فدعا الناس إليه حتى ظهر مشعبه و نتشر، وكثّرت أثباعه وخذلت حُسَّاده، ودفع الله به شرقاً وعرباً وعجماً وعرباً

ومن حظم مناقبه وورعه تركه لحم شاة سبع سبين نفقه شاة بالكومة، وتصدقه بحميع مال أتى به وكيله. البعه ثوباً معيناً مخفياً عيبه، وما أورد عليه وهفل المؤرجين من أنه مسبعات فصفر من قلة معرضهم بمصادر كنتوى، ولا يتعجب من ذلك من عالج الهضين، فإن التعوى أشاً من الفتوى.

ومن أشهر مناقبه مرضي ان عنه ما أنه ما رضي الله عنه ما صلى الفجر موضوء العشاء أوسمن سنة، فقبل لهذا ما اللذي فؤاك على هذا؟ قال. إني دعوت الله بأسمائه على حروف السعجم، وهي محموعة في كل من أيتين، الأولى ﴿فَقَدُدُ رُبُولُ أَنْفُولُ. ﴿ إِلَى أَحَر سورة الفتح، والكانية ﴿فَمَ أَرَلُ عَنْبُكُمُ وَلَا اللّهِ فَي سووة آل عمران، وأنه كان يختم برمضان سنين خمة: خمة بالقبل وخمة بالهار، قاله الغرابي في الإحياء».

وقال ابن حجرا لما حج الأعمش أوسل إليه لكن له المناسك. وكان يقول: اكتبوا المناسك شده فإلى لا أعلم أحداً أعلم بفرضها وبقلها شده فانظر هذه الشهادة له من مثل الأعمش، وقال رحل عند وكبح: أخطأ أبو حتيفة، فزحره وكبع، وقال: من يقول هذا كالأسام، بل هم أضلُّ سبيلاً، كيف يخبعن وعنده أنمة العقد، كأبي يوسف ومحمد، وأثمة الحديث، وغذهم، وأثمة النقة العربية، وغدّهم، وأثمة الرحد والورع كالقشيل وداود الطاني، ومن كان أصحبه هؤلاء لم يكن تُبتُجلي، لأنه إن أخطأ زدْره للعق

وروى ابن عبد البراغي اكتاب العلم بسنه عن محمد بن بكر بن داسة: سمعت أما داود السجستاني بقول: رحم الله مالكاً. كان إماماً، رحم الله الشافعي كان إماماً، رحم لله أبنا حشيقة كان إساماً، وحكى السوفق عن ألي بنعبل الحمّاني: ما وأبت رجلاً فظ خيراً من أبي حنيقة، وعلى بن فيبنة يقول: ما مغيث عين من أي حيدة، وقال خلف بن أيوب: حيار العلم من قد نعاي إلى وأي محمد الطلاء تيم منه إلى أصحابه، لم منهم إلى الناهين، نم صدر إلى أي حيمة وأصحابه، هم ساء عليوفي، ومن ساء فيسخط

وقال ابن البداراد للتوري، ما أبعد أيا حيقة من الندة، ما سمعته قط يدرب عبراً له قط، قال وإنه عبراً له قط، قال وإنه عبراً عمل من أن يستط على حسنانه ما يلاهب بها وحركي عن ابن عيبة مسعت معلق بن عنبة بمول الما معنت عدي متو أبي حسنة، وحركي الموقق من الربعين الله عبه ويضيله من يأخذ بأنوال أبي مكر ورجي الله عبه وواقعاله وحساله الأن المبديق ورضي الله عبه وركان أفراق المبديق ورضي الله عبه وأحدهم وأدبيهم وأحدهم وأربعهم وأحدهم وأحدهم وأحدهم وأحدهم المناسم والمرهم، متى ويه كان للصديق ووسى فه عبه والمودهم، ولي يتبع الربيع البراهية المناسم وتعلى المناسم بنيعة لها، وتتخذ درتي المناسم عنى ويه كان المناسم بنيعة لها، وتتخذ درتية بالكرفة يبيع البراهية،

ويحتم هذه الفائدة بنا ورد من تستيد النبي بإلا بالأنسة، فعد أخرج المبحدوق ويستم عن أي فريرة وأبو أعمر عنه والنبراوي والقطراني عن فيس من مسمود أن النبي إلا فالدا اللو فيس من مسمود أن النبي إلا فالدا اللو النا اللو عند الأرز (الناول وحال من بهذه فرموا، فال النبيوطي: هذا أصل مدجوح ردده عليه في البشارة بأبي حبيلة الرحمة الله وهو بظير المحدد، ملك في واللاء وهو بظير المحدد، ملك في واللاء وهو قاله عليه السلام الوشال أن يصوب النس أكداد الإلى يعشون النافي فلا يحدون أعلم من عائم المدينة (أن والمعابث الملقي حدودي الداهوية بملا المحدد في المسلمي والرحمي الداهوية المحدد في المسلمية وهو حديث حدى لداهوق

¹⁹⁴ عز المحص القسم (1917/11) معتجمة الردارة التهييس (1914 كان

^{11) -} حرجه الترامش في التناب المسوس أبو (١٥٥٠) -

١٣٦/ أحرجه البيهش من احتربة السنل والأشراء الالثالة)

البياب الوابع الهي ذكر الإمام الأفظم أبي حميمه بالرصي الذاعمة بـ

الغائرة العالمة

هي تابعية الإمام

وهو من المسائل المتحتامة السهرة، فلمن مثلت له ونافيد المعصلة للتعلي البلط في الكلام، وليس هذا معده واللحق الذي يرشد إلله لللاحظة كلف الرحال والتوازيخ والأسوال، أن التابعي عند أعلى الص على لوغيرة بالحسار الرولة، وباعد والروالة، والسحناف فيه عند المفارعين هو الثاني، والد الأول فجمهور أمل الرحال على توته

قال ابن حجر الملكي الشافعي ما رحيه الله ما قبله المذهبي الله وأي الدن من خاصة حجر الملكي الشافعي ما رحيه الله ما قبله المكان بحضيه بالمحبولة العلي المناوي سبخ الإسلام ابن المحبولة المهاوية المناوي المي المناوي سبخ الاسلام ابن المحبولة المناوية الحيل المي طبقة التنافيق المناوية وبن الأحد من أثبه الأمصار والمعاصرين له الكانوري بالكنوفة المنافعة المناوية المناوية المنافعة المنافعة

ودنهم النهل بن ماهد المتوفى سنة ١٩٥٨ وقيل بعدفاء ومنهوة الشائل م الكفلاد الدوقي سنة ٩٩ها ومنهم السائب لل يريد لعنوفي سنة ٩٩ ما ومنهم، عبد للدين لسرة العاوفي سنة ٩٩ها، وماهم المحسود بن الربع، التنوفي سنة ٩٩ها وغيرهم، فأنهم أهل الناريخ

الوجائلي دوا حاجر أبصة عن يعطن متاجري المنحفشن ما عاصله. حرو

⁽١) مورة لوه الأج ١٠٠٠

⁽٢) أرفي (النفايب) (الـ 16 أكانات الماه على الصحح.

الداب طرابع: في ذكر الإمام الأعصم أبي حنيمة لـ رضي الله عنه لـ

علائق من أزرة الحديث أن تم يسمع من أحد من الصحان شبتاً وأما رؤك لأنس وراكه تجناعة من الصحابة بالدن فللمحاف لا خلك فيهناء كلا غيا المحيونة، قال القاري في الرد على القلالات فإله من بن الأثمة المحتهدين، محتمل لكوله من التالعين دول غير، بالفاق الملياء المحترين، وعده المسطلاني في المرح المحارية في بالراطيقة، في حسلة التاليان كثيرا، وقال الديمي: كان أدرك أربعة من الصحابة، وهم أسل بالمصراء وهادائة بن أولى الكولة، وحيل المحترية وأبو الطبيل بدئم، رضي الله عبم

وقال القاري في قطرفات الحرقية، قد ليت وؤيته يعفل العرجاء، والعنظف في روانته عنهم والمحتمد سولها، كما نبيته في النرج مسيد الإماما أن قلت: وكذا أنت الرواية العمل شارح المخاري، وقال أن حجر، أنا وزيد لأسن وإدرائه لعمامة من الصحاره بالنس فللجائل لا شك فهما، وألبت العبني سماعه من الصحابه، وردّ عليه النبيخ غاسم الحقفي، وفاعدة المحتلي أن ووي الالعبال فقلم على واوي الإرساد والانقطاع، أنان معه ريادة علم تؤيد ما قالد العبني، فاحتفظ ذلك فيّه دوي، اللهي محتصراً

وقال العرامي: ويبدرج الإمام الأعظم في ببيت التابعين، فإنه قد رأى أسناً وهبره في وحال القُواء، أسناً وهبره في رحال القُواء، والنتورستين في الحقة المستوشدة، وصاحب الانشاب الكشاف في حاورة المؤسن، وصاحب الانشاب في حاورة المؤسن، وصاحب الانشاب في حاورة المؤسن، وصاحب المؤسنة المؤسنة

وقال الصاحب العرائب القائمين تنعيم الإمام الثمات المعتملون الدارفطني، وابن المعتملون والدافطني، والرائم والدافطان العجران وولل العراقي، والسيوطي، والقاري، والأكرم السيفهي، وأبو صفير، وحمرة

⁽¹⁾ مسرامیه)

 ⁽³⁷⁾ في حوال سؤال (18) في المول التهديم فعدا في الطلقة السفية (هذا الغيل لم للم الهجاها أحد في المحالف التهي دوراً)

البياب الرامع - في دخر الإسام الأعطم أي حنيمة - وصي الله هــه

المتهميء والباقعي، والحراري، والورميني، وأن الحوزي، والسراح هناجي. الكنت الكنتاف، وغيرهم.

وأثبت تابعية الإمام الشبح عبد الرشيد التعملي في إسالته الهنابية المسماد براهل ماجه وعلم الجديث الأم

القائدة الرابعة في علو مرتبته في الحديث

ولم ذكر الحاجة إلى هذه الفائدة؛ لأن الإسم، رضي الفاحة والمحتهد الجماعات في سن أثن العجهدون، أم يمكر ذلك أحد سنة! ولا تحتفد والرجل لا يكون مجمهة أراد عدد أن يكون ماحاً بالفرآن الكريم، والمحدوث الشريف، والأثار، والتناريخ، والملغة، والقياس، تسلا صدح به أنمة الاحدال الديمة وحدانا، وبعد علك مإن الكار إمامة الإمام في الصدين لسن إلا المسحة.

ومع على السلحسان الله بمكر شيئاً من تصريحات أهل الس في دنكاه المثال ابن المبارث كان بارضي العادة والله شقيد الأحد للعلم، داباً من السحرم، أما الأهل بلده لا صحل أن يأخا إلا أا مرح عن وسول أنه ينجزه السحد السحرة بناسح الحديث ومنسوحه، وكان تعلما أحاديث المنقات، والأحر من فعل وسول الله ينتها وما أفرك عليه عليه، أهل الكانة في الناع الحق أخل ما وحديد دينه، وقد شكم عليه بوم فسكتنا عنهم مما ستعمل الله للمال منه.

وقال لكي بن إيراهيم الكان أبر حديثة الرصي الفاعدة العالم أقبل الديه (أنّ قبل الرفتام معنى الدال عبد أمن الحديث الكاني يحفظ الإساد والمعنولة وقال له المنصورة عبن أحدث العلم؟ قال العن أصحاب معراعن عبراد رضي الله عليم به وعن اصحاب على رمين الحد عنه علهم عن على من

 ⁽¹⁾ دمل ۱۹۳ م (۲۹۱۷) ، نظر (الناب إفادة التحجة عني أم الإثناء من التعاد الياس بيدعة: الله (دم 1975) و معن ۱۸۳ (۱۸۹ و دغيمة علام السن ((ع 1975))

⁽۱۶) الاطار المامش خوذيت التهديث (۱۹۹۰ ۵۵)

البات الرابع: في ذكر الامام الأصف في سنيعة ـ رضي الله عنه ـ

ربيلي أنه عنه بدروعي أصحاب إلى منتعوه بارضي الله هنهد له عن أس منتعود بارضي أنه علم به فقال له المنتصورة لفلا استوعيك ""، وحكاه الدرمي، وراه يعد ماك وأصحاب علم على عبد أنف وما كان في معت الن تنامل على وحد الأرض أفقاء عام قالة أند النوتشا لصنك

قان الل حجر الحدر أن توهم الدال حيمة بديكن الاحداد تادة عاد المتداد عاما هذا كان في العلوم السرعية من التداري و احديث و الحثوا الذائة الأهب وغيرها، والمعالمين المحكمية لحوا الا يحدوي، وإماده لا سباري، وعول لمعلى أعداد فله حلاف فلك منشأة المحلماء وحجته الشريع على الأفراد، ووفههم دووو

وقال أنه ويسادات ما وأول أطلم الفليين الحديث فلحا وكال أعلم بالتحالك الصبحيح صيء وأي الحامع المرافقية عاماً أنها وأيك كذار مو حال الجعمي، ولا أفضل من محطاء من أنهي اللحاء وروى المنهمي عند أنه مثل عن الأحد عن ممال التوري فعال. أغلب عند وله تمام ما عدا حادث في إسحال هي خالم المحمي

وردي الخطب عن مضاف بن عليه أن قال أول من أفعاني للحاليب بالكوف أبر حيفة، عالى، هذا أعلم الناس للحالف علوه بن فيدره ولهما تعلم حلالة مريك في الحديث الطألم كيما أوهو بسأمر في التوري وللحلش الن عيباء ومن الحسن بن مسالع أن أدا حيداً وقبل ها عنه الذي شهيد المحتل عاد الناسخ والمتباخ، عارفا يحديث أهل الكامة، شهيد الأقاع بنا كان تلاس عابه، حافظ لما ومنا إنه أهل بلاد

وقال بحيل بن ادم: كان التعمال جمع مدين بنده كياء فتهم الى أخر ما فقس خله التي يخيد، وروى الحطيف عن بعض أنفه الزهد به فال الحمية على اهل الإسلام اللاية مما لابي حميقة في صلاتهم لحمقه طلبهم المسة والفقم وقال: النام فيه حميل، وحامل، ومما أحمالها عدى

فسات الرابح . في ذكر الإمام الأعظم أني حتمة .. رضي الله عنه ..

وقال معين أما رأيك رجلا بحيل أن يتكلو في القفاء وسبعه أن بفس. وشرح الحدث أحين معرفة من أي حبية. ولا أشعق هلي نفسه من أنا أيدجر في دير أنه شبنا من الثلث من ألى حبيما، ومثل يحيي بن معين! هل حبات سبيات فنه! قائل العماء كانا ثقه صدّوّقة في الفقه والحديث، مأمونة أعلى بن أنه، ولائن إيجنا فتات أثناء ما سبعت أحداً يُصعله عنا سعة ركاد أنه أن أيحاً بدر أمرا ومدقات وقائل حماد أن رباد كنا ماتي عدو بن دسار، فاد أخاء أبو حسفة أقبل علماء أشركنا، لسان أنا حبيثاً، فسأته فيحدثاً أوروي عن إسرائيل بن يوسى: نعم الرحل التعديق، ما كان أحيف الكل حديث، فيه فتاً، وأثبه فيصه فيد، وأهلم بنا فيه من الفته

وعلى من توسف قال ما حافته في تنيء قط قديرته إلا رأيت منضه الندي دهب اليه أنجى في الإخراء ولانت بالله في النجاب التي الحسنت، فكان هو أيضا بالتحليث الفلحيح منيء وقال: كان إلا حسله على قول فرائد حس مشايع المتوفة هل أحد في تقريم فوله حدياً أو أثراً فرسا و مدت العديثين أو الثلاثة، فائله بها فللها ما يطول فيها هذا ضير صحيح، أو غير معروضة فأهال له وما علمك بعالم إلا يواش أوالك، وإقول الله عدم إلها مقام إلا أهال الكان الكانة

رقاد عبد الأحدش فبنظ من مسائل؟ فقال لأبي حنيفة أما تعود فيها؟ فأحدث قال: من أن لك هذا؟ قال أما أحادث التي رويقها حك، وسرد له عدد أحددت لمرقها، فقال له الأعمال: حساد به حدثت له في مائة يوم تحدثني به لي ساعة واحدد ما عليك الله تعلل بهاد الأحادث با المشو التعقيد، أنهم الأخلية وتحل الصيادية، وأنت أبها الرجل أحدث كلا الطرفيان.

وقد مراح الخفاظ من الحادياء والمانية التبيرة العمل بنا كبيرًا منها كما هو مذكر أفي مستدان مشايحه ما ينهى، وأسب أو السلامان المحتقي الالتعمل كثرة حديث الإمام، وكويد من أعياد المحتام المسجلتين، ويؤم عسهما ما أ الباب الرابع: في ذكر الإمام الأعظم أني حيمة ـ رضي الله عام ـ

مفردا في اعتباد الجمال وحكى السلوطي عن الحمل من ملامال أنه فائاه في نفسر مديث (لا تفوم الساعة حتى بطهر العقب) قال: هو علم أي حبيد وتصييره ثلاثاره وحكى عن ابن الساوك يقول:

> لىقىد راڭ الىيىلاد رقىق غىلىرىيات ئىدائىدى رقىلىدە قىلى خىدىيىت قىما قىي ئىدىشرقىلىن لەرىھىدۇ رايىت ئىشاشىمىدىن ئەرسىماقد

إمامُ المصلمين أبو حليمه قائد الرمور على المحيمة ولا بالمعرفين ولا يكلوف خلاف طعن مع خمج فلعلف

هكال وكراء المستوطي، وهالم الأمدات بعض القصيدة الطويلة التي حكاما أهل التاريخ على الن الدموك، تركنا غيثها للإعتصار

وقال الشعرائي، قد من مد سني سطاعة مسايد أي حيفة الثلاثة من سنحة منحيحة عليها حطوط الخطاط، قرأيت لا يروي حديما الا عن حيار التنحس العدين والثمات، الذين هم من خير القريب، كالأسود وهلمنة وعطاء، وتخرب ومحاهد ومكمول، والعلس اليصري وأمزاعهم، فكل الروة الدين بيته وبين رسول الله يخؤ علول المائت، أعلام حيار، وليس فيهم كذاب ولا منهم بالكانب، وسيأتي من كلام ابن خلدور أنه قال الوبط على الله من كنار السحيدين في علو العديث اعتداد مذهبه في ها ينهم والتعويل عليه الهي

ودكر محمد بن حين المراجعي في أخر أكباب الصعدة . أقال يجي بن معمل أما وأيت أحداً أفلاً معلى وكبع ، وكان لقلي برأي أبي حيدة وكان محمد على وكبع ، وكان لقلي برأي أبي حيدة وكان محمد على وكبع ، وكان لقلي برأي أبي حيدة وكان راسي عد عدد أنه كامه بالخل محات الكون ويخص الحليث الذي عنده عند أخرج لموفي سنده إلى عدد أمريز بن أبي وراسة ودكر عدد أبي حيفة بالمعنية فقال ، قدم الكرفة بحدث عقال أبو حيبة الأصحارة العرب ، هل عبده تبيء من الحديث بين عنديا كان وقايم عليهم بحدث أجر قنال الأصحارة على مدد أحر قنال

وفي • يدمع أصون الأوليام في وصايد الامام لاالم حمادا أنه التعلب

فلياب الرامع أأني ذكر الإمام الأفطام أس حبيعق أرمني الأراملة

حميلة الحاورة من حميلهانة أأنف وهي الأربعة المعورفة التي التجهه معده أبو داوع، والمحاصر اللمسلم من سلم المسلمون من لسمة وبداء وقال السودق التحب لا رضى عه سه لا الاثار من أربعين ألف حديث، وروي عن يحيى بن نصر الممنت أبا حقيقة: عندي صنافيق من المحليث با أخرجت منها إذا البسير الذي ينتقع به، وقال العسن بن ريادة كان أبو حبيمة يروي أربعة آلاف حديثة أبين احداد، وألفين لشار منابعة

وقال أبو يوسف الدر أبو صيعه الله وردك عليه العسائة، قال. ما حدثهم فيها من الأثار؟ فود روينا الآثار ودكر ما عنده، بطرء قال كانت الآثار في أحد تقولين أكثر أخذ بالأكثر، وإذا تقاربت اختار إلا أن يمحش القباس عده فيركه إلى الاستعمال.

وقال ركيع انقد وحد الراج عن أبي حيفه في الحديث ما لم موجد من حيره وحكى السوفر، من مكل بن إبراهيم البلحي إمام للم وتبخ اللغاري أنه دخل الكولة، ولرم أنا حيفة وسمع مه الحديث والفقاء وأكثر اللغاري، أنه دخل الكولة، وأنا حيفة وسمع مه الحديث كا في مجلس اللكي، فقال، حيانا أبو حيفة، قصاح رجل غريب: حلاقا عو الراج يع، ولا أنحلنا عن أبي حسفة، فقال المكني، إن الا لحلاث السعهاء، حادث عليك أو تكتب عني، هو من سلسي فلم لحلت حيى أقلم الرجو من مجلسه، ثم فاد. حدث أبو حنيف ومن به، وفي روايه، قال الرجو من واحطات، وأبي أن يحدثهم، وقال أبر المهارث؛ غلب أبو حنيف بالمخط والمقالة والمهانة والاء الرح والمحافي والمقال الرحمة على المحلس أبي حنيف الرحمة المن المحلس أبي حنيف المحلس المحلس أبي حنيفة سأته عما كلت الأأمرف بفعلم الي ذلك، الاحل في المن محلس من يباد وتقييره النور.

وعلى جدمل بن عبان سنمعت من أبي حنيقة كتبه وأتاره. فيها رأيت أوكن قشا سنه، ولا أعشم بند يقسد ويفسح في باند الاحكام صد، رعن حصله بن سعدان. سنعت من حضر يريد بن هارون، وعنده يحيى بن حميل، وصبي بن المعليمي، وأحمد بن حنيل، وزهير بن حرب، وجماعة إذ جاء، حسنتي فسأله عن مسألة، فقال له يريد الأهب إلى أهل العنم، فقال له ابن المعدي أنهي أهل العلم أصحاب أبي حسنة، وأنه صباطة.

القائدة اللخامسة

في فنة روايته للعديث على الوجه المتعارف بين أهل الفن

قال لبن حجر. مر أنه أحد عن أربعة الاف شيخ من أثمة الديمير وغرهم، ومن ثنة ذكره القمي وغيره في اطبقات المنفاط من المتحدثين، ومن وعم فله اعتنائه بالحديث فهو إما لتساهله أو حدده، إذ كيف بتأتَّى لمن هو كذلك استسط ما استنبطه من المسائل التي لا تحصى كثرة، مع أنه أول من سنبط من الأدلة على الوجه المخصوص المعردف، لأجن اشتعاله بهذا الأهم لم يظهر حديثه في الخارج

كما أنه أبا بكر وصفر دوصي الله حدومة النما السفيلا بمصالح المسلمين العاملة لم يشهر صهما في رواية الحديث متن ما ظهر عمل دوبهماء حتى صغار الصحاة الرضي الله عنهم الوكذلك قالك والتاملي، لم يظهر منهما مثل ما ظهر عمل تعرف لدرواية، كأبل زوعة، وابن معين، لاشتغالهما خاك الاستناط، على أن كثرة الرواية بدون دراية ليس فيه كبير مدح، من عقد له أبن عبد البراياياً في فُنه، وقال ابن فيبرمة: أقِلُ الرواية للكرة.

ومن أعداد أبي حبيقة بارضي الله عنه با أيضاً ما يعيده قوله الا ينبعي المرجل أن يحدث من الحديث إلا لما حمعه يوم سمامه إلى يوم يحدث به، فهو الا مرى الرواية إلا لمن الفطاء، قال ابن الصلاح في استناصه؛ ومن مذاهب التشنيذ في الرواية مناهب من قال الا حجة إلا يبها رواء الراوي من حفظه وتذكره، وذلك مروى عن مالك وأبي حنيفة، قدت، ومن قبيل ذلك أن

. . البياب الرابع - من ذكر الإمام الأعظم أنن حنيفة ـ وضي الله عنه ل

الرجل إلا ثم ينسخ من النبخ بعشل آلفاظ الرواية ونبتها من المستعلي وخيره ربكر روايته الإماواء رضني الله عنه لا كما بلنظ أفي فتح المعبث؟ وتوسع فيه المحلفون.

ردان الن خاصون المستقبل على المتعصبين بأي أن منهم من كان قبل النصاعة في الحنيف طهدا فأنه روابته ولا سبل إلى هذا العملاء في كان الأنهور لم قال بعد الكلام في بأهوا والادم أنو حبية إنما فأت رواية لما مناه في غيروط الرواية والتحمل، وضافة بوابئة الحديث النظيفي أنه عارضها الخديد معتداً، فحاساه في حله ووابئة، فقل حديثه الا أنه قرك رواية الحديث معتداً، فحاساه في ذلك

وبال عالى أنه من كبار المحتيدين في علم الحديث اعتباد ملعبه فيما للمهم، والتعويل عليه، واعتباره وبأ ، فقرلاً، واما عرم من المحدثين ، ومم المحدثين ، ومع المحدثين ، والمسهور ، فتوشّعوا في الشروط «أكاراً الحديثيم» فلت، والقسوات اللذي لا معدل عبد أن حياهة من المسابح كنتوا حلى الغلة المنصوى من الاحتباط في الرواية عن النبي يخلة بالطريق فمنعارف، بعني بالغسابة إلى النبي يخلة محافظ أن يكون فيه تبيء من الوهيم، فيتخلوا في وحيد القول على النبي تخلة بنا في يقد، ولا شذه عبر ، وبني اقة عبد ، كارة الرواية في عصره،

انان أبو هرورة العا ؤني عموال رضي الله عند لاقال. أفأوا الروابة عن رسول الله ﷺ إلا فوله رام الله وقال إبراضها. إنا خدر الرضال لله علم الم حير ⁷⁷ تلاث الله مسعود. وأنا الدرداء، وأنا مسعود الانصاري، فقال: المد اكبرتم الأساديث عن رسول الله يوفيج المال أبو سلمة، قلت لأني فريرة: أكبت الحالت في زمان علم لا رضى الله عند المكذاء فقال اللم قسل أحالت في

⁽¹⁷⁾ وهذا والمقتمنية السروالاس).

الحال مذير في البطرعة والطاهر الشرع

⁽⁷⁾ عال الن عزم إن الحرافي لفيه الملع الكناب، الولك الإحكام (11 11/11)

الباب الرابع . في ذكر الإمام الأعجم في حيفة ـ رجمي إنه عنه ـ

زهاد عمر با رضي الله همه العمل ها أحائكم الضرباني وبالحدام الوحط. ا الصابيل الأكبر با رضى الله عنه با فقال، إلكم تبعدتها أحاديث تجتمعون فيدا والناس بعدتها أسدًا احتلافًا، فلا بعدتوا، المبنى طعف.

وأوصى صدر رصي الله عنه داوطة من كعب منا ملوهم إلى العراق. بأن اقتُعرا الرواية عن رسول الله يُتين وقالت هائينيه راصي الله عنها لل جمع ألى الحديث عرارسول الله يتينه وكال خمدسات حديث فلمات لهنه بنقل كتراً، قال: خفلي، طلب أتشل من شكوى أو ثني، بلغك؟ فلما اصبح قال: اي لسني، فعمي الاحديث التي عملك، فجت بها، فدعا لنر فحرقها، فتلت، لم حرقتها؟ قال: حتية أن أموت وهي عندى، فكون فها حاهت عن رحل قد انتمته ووتعه، ولم يكن كما حالتي، فأكون قد عمد خاك، فهنا لا يصح

وأنت حبير بأن روة العبايغ مع بكلونها إلا فتحاية. فكتف بيس تعدفهم، وأخرج الدارمي من بنائج الدهاب ما سمعت جانو بن ريد نقول فعد عال رسول له \$50 إعظاماً واتفاء أن يكذب عليه، وحكى الدهبي من أي عمود الشبيعاني فال: قنت أجلس إلى بن منتعود ـ رضي له نفت . حولاء لا يقول: فأن رسود في \$50 فإذ قال: قال رسول الله \$50 الدفائد الرهاف فقال عكما أو نحو لاء أن ويناً من ذلك.

وفي النظامات الآبل سعد عن عمري بن ميمود أولا الخناعت إلى السعود سنة ما سبعت وخياء على معرود أولا الخناعت إلى ال مسعود سنة ما سبعت وجانب فيها عن رسود أما يجهى ولا يقول فيها. قال رسود الله يجهد أهلاه الكرك حتى أأبت بعرق بمعدد عن جبهته، ثم قال. إذا شاه أنه إما قوق الأن ورم قربت من ناكاه وإما مون فلك، مع أن يجهد أحمد العمدق رويهم فقال الما عمدكم إلى مسعود فعمدقوا أخرجه

⁻⁻⁻⁻

¹⁹⁵ وأخرجه أحدث في سيندو (١٩٤٥) (١٩٥٥) ٣٨٥ و (١٩٥١) والريدي (٣٨٠٧).

المناب الرابع. في ذكر الإمام الأعظم أبي حبيعة ـ وضل الله عنه ـ

وأخرج الدارمي عن أنس قال: لولا أني أخيشي أن أصطح لحدثتكم بأشاء سمعتها من رسول الله يجهد أو قالها رسول الله يتخد وداك أني سمعته يقول: على كذب علي معتمداً طبيعاً مقعده من الناوا، وفي الاطبقاء؛ لابن سما عن سهيت بن سنال نقول. عالمُوا بعدتكم عن معازية فأما أقول. قال رسول الله لإلا فلاء

وفي الدارمي عن عاصم اسألت الشعبي عن حديث، فحدثيه، فقلت إنه يرفع إلى الدي يختر فتال الا، على من دول النبي يختر أحث إليا، عال كان فيه ومانة وبفصال كان على من دول المدي يختر، وعن إبراهيم، نهى النبي يختر، وعن إبراهيم، نهى النبي يختر عن المحافلة والدوائية خفرا أما أحدظ من وسول الله يختر حديثاً غير هذا؟ قال: على ولكن تحول. قال عبد الله، الله عاقبة، أحراً. وعير ذلك من الأنار الكثيرة النبي دكرها صدحب الذكرة الإمام الأعظم، تركناها العنصاراً.

وثما ثان الإيام الأعطم من ملاملة النخبي وعبره، وصبحي إبن مسعود وعسر بن الخطاب وهما ثانا مراجع أسابده لا يمكن أن لا منتني بأثارهم في دلت قالم لكثر قرواية الموتوعة الصريحة، وطئل الإمام المتحمي ، رضي الله عبد عن الحديث؟ فأجاب بما حاصلة، أن الصبحيح من الرويات عند احل الدر فيل حدة حتى إن اتصديق الأكبر ، رضي الله عنه ، ما روى أكثر من مبعد عشر عديداً، وعمر من الخطاب ، رضي الله عنه ، على طول زماء لم ليز عبد أكثر من حسين حسناً، فقلم اذاك كله أن الإمام ، رضي الله عنه ، في طول زماء لم نبر للقر الرواية على الوجه المعتاد نوزعاً، لا لمدم معرف بالحارث، كما تترا، به الجهيدة الدخادعون، كيف وكان ، وصي الله عنه ، عالم أحديث لكون في الله عنه ، عالم أحديث لرمين الله عبد ، لا شرط محذاً، والخل الكونة إذ ذلك مدينة العدم ، وكان سنحير ما عدد من الأمادث.

الباب الرابع في ذكر الإمام الأعضم أبي حبيقة ـ رضي الله عنه ـ

الفائدة السائسة في رد ما نُهُمَ عليه بالإجمال

متفاصيفه لا يسمها المقدم الماعشم أن كبيراً من الناس سلماً وخلفاً المرطوا في دم إمام الأشمة، وتحاوروا عن الحد في دلك، وطلقوا عليه كثيراً عن الأمور التي هوالدوصي الله عنه ما سها بريء وفلك لكثرة فحشاده في زمانه وبعده كما مشرئاً. وبلغ كثيراً من الناس الغلط عن أحواله بارضى الله عنه با فكانوا معدورين في الطعن، ولفا رجع عنه من بلغ إليه الصحيح من حالم، كما القلم عن الأوزاعي ميسوطاً ، إذ قال اكتب في غلط ظاهر، الزم الرجل قله بخلاف ما بلغى عدم

عال ابن عالم الدر: كان أمو حديمه الحشقة والمست إليه ما ليس فيه، ويُختَفَقُ عليه ما لا مليق بدء وأقبل طلبه وكبع نقال: من أبو؟ فقال: من عند شريك فأنشأ بقول:

إلا محسمة وفي فولس غيرًا لاتمهمؤ فعلى من الناس أهل الفضل قد تحيدُوا فندام نبي ولام تم ما يابي ومن مهاؤ ومات أكثارُنا فيظلمُ مما يجدوا

فال وكابع: وأقحا كان بلغه عن تدبك شيء

وقال ابن هماد البر⁽¹⁾ أيضاً - الذين رورا عن أبي حنيفة وولُقوه وأثنوا عليه أكثر من الدين تكلموا فيه، والدين تكلموا فيه من أهل الحديث أكثر ما عامر عليه الإعراق في الرأي والدياس، وقد نز أن دنك نسى معيب، وكان بقال، مستدل على بياهة الرجل من الماصين يشاين الناس فيم، ألا نرى أن عنباً حكوم الله وجهد مقلك فيه فنال: محل أفرط، ومبعض ورط.

وقال عيمي من تولدو الا تصدق أحدا ليبيء القول فيه، عيني والله ما رأيت أفضل منه ، ولا أفقه منه وسئل الأعمش عن مسألة فقال: إنمة للحس حراب هذا السمالُ، وقال يحمى من أدم: ما تعولون في هؤلاء القين يقعون

 ⁽١٤٩/٢٥) النظر ، المعامع مناك العشمة (١٤٤٩/٢٥).

بي أبي حيرة! قال: إنه جاملم بما يعقبوله وما لا يعقبونه من العلم. تحسدوه.

وقان ابن السبابات رأيت النحس بن عبدة احداً بركامه قبالاً، والله ما رأيت أحدا يتكلم في اللهم أبلا أصبى ولا أحبى حواماً مبك، والت السيد من تكلم في الله في وقتك عبر مقامح، وما يتكلمون عبث إلا حسداً، وقال شعرة كان دافة حدم المهم جبد الحفظ، حتى تُستعرا عليه بما هو أعلم به مبهم، والله مباغرت عند الله وقال أحد بن حكيم: لا يقع فيه إلا حامل أو متدع، وقال أبو مليمان كان عجماً من اقعجمه الماسا برغب عن كلامه من لم يقو عليه.

وقال أبو عمر بن عبد الدراء أحل الدمه لا ملتمتون الن من طعن طبه ولا يصدفون بشيء من السوء أبيب إليد، وقال يحبى بن معين: أصحابنا إدراطون في البي حتيمة وأصحابه، فقيل له أكان يكدب الفال. هو أملل من دلك

وفي اطفات الناح السكي الأسهار كل الحدر أن نفهم من فاحدتهم الدرج مقدم المحدود المسكورة المسكورة المسكورة المسكورة المسكورة المسكورة المسكورة والمسكورة والمسكورة والمسكورة والمسكورة المسكورة ال

تم قال بعد كلام طويل فد غرضك أن الجارح لا يُقَلَى حرجه وال تشره في حق من غلب طاعات على معصرت ومدخوه على داهيه ومؤكّوه على خارجيد أن كانت هنات فرينة داله يشهد العقل بأن شها خامل على الموقيعة هيه من تعصب مدّمي، أو منافسة دسوية، كما يكون بين الطواء، حيند فلا يلتقت لكلام النوري وعيره في أبي حسمة ـ رضي أنه عنه ـ وابن أبي ذلك وغيره في مالك، وابن معين في الشاعلي، والنسائي في أحمد في

DAY OF US

فسالح، وتنحو ذلك. قال: ولو أطاغنا تقديم النجرح لم، شنتم فنا أحد من الأنده إذ ما من إمام إلا وقد طعن فيه طاعبون، وهنت فيه هالكون.

قال ابن عبد البرائ هذا باب غلط فيه كثيرون، وضلّت فيه فرقة جاهلية لا تدري ما هيها في دلك، نم قال: الديل على أنه لا يقال في حق من التخله جمهور الناس إماماً في الدين قول أحد من الطاعتين و لاب السنف قد سبق من يعصهم في يعص كلام كثير في حال النفس، ومنه ما حمل عنى الحسد، ودكر من كلام الصحابة والتابعين وتابعيهم من النظراء بعضهم في بعص غير غير أنم يتنفف إن أحد من العثماء، ولا غؤلرا عبه الأنهم يشرّ بعصوت ويرضون.

المعن أراد أن يقبل قول العنداء معنهم هي بعض، طبقيل قول من ذكونا من الصحابة مصهم في معض، وقول من ذكرتا من التابعين وأنبه المسلمين معصهم في تعص، فإن فعل ذلك فعد ضلّ ضلالاً بعيداً، وإن لم يفعل، وأن يععل بن مداه أنه فتيقت عند ما شرطناء، وإنه الحق الذي لا يضح عبره، إن شاء أن.

لم ذكر كلام كتبرين من نظراه مالك بارضي الله عنه با فيه، وكلام ابن معين في الشابعي

وقبل لاس السبوك؛ فلان تكلم في أبي حيفة فأنشد شعراً:

حسيدوك إفرانيا فيضِّلُك القراب النبيا فيفيليك بيه يصحبناه

وروي أمو عمر عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ: حذوا العلم حبت وجدتموه، ولا تقدوا قول العلهاء بعضهم في بعض، فإنهم متعالزون تعالر اليوس في الزريم، وكذلك ماء عن عمود بن فينار.

ومن ثمة ذكر في المبسوطة في مذهب مالك: أنه لا يحوز شهادة

⁽١) الصراء الجامع بأن الطع ومصمه (ص23) . 1841.

القارئ على الفارئ يعني العنماء الأنهم أشد الناس تحاسداً وتباغضاً، قال الن حجر: اعلم أن ما نقله الحطيب في الفريحة عن القادحين فيه لم يقمد بذلك إلا جمع ما قبل في الرجل على عاده المؤرجين، ولم يقصد بذلك النقاصة ولا الحقّ عن مرتبه، بدليل أنه فدم كلام المادحين وأكثر منه، ثم غفّه يذكر كلام الفادحين، ليتبن أنه من جملة الأكابر الدين لم يسلموا من خوض الحشاد والجاهلين فيهم.

ومما بدل على ذلك أن الأسانية التي ذكرها للقدح لا يخلو غالبها من متكلّم فيه أو مجهولي، ولا يجوز جماعاً ثلثم عرض سند سئل دلك، فكيف بزمام من أنمة المسلمين، وبفوص صحته لا يُعتلُّ به، فَإِنه إن كان من غير أفران الإمام بهو مقلد نما قافه أو كنه أعدازه، أو من أفراده فكذلك، نما ترُّ أن قول الأفران بعضهم في بعض غير مفول.

وقد صرح بدلك الحافظات الدهبي وابن حجر قالا ولا سيما إذا لاح أنه معاود أو المذهب، قال الناج السيكي (الله الله إيالا أن تُشقى إلى ما النق بين آلي حيمة والتوري. أو بين بالك وابن أبي ذئب، أو بين أحمد بن صالح والتسائي، أو بين أحمد والحارث بن أسد المحاسي، وقلم جرأ إلى زمان العز بن عبد السلام، والتقي بن المملاح، فيلك إذا اشتقلت بدلك خشيت عليك الهلاك، فالقرم أنمه أعلام، ولأقوائهم محامل، وربما لم تقهم بعضها، فليس لمنا إلا اشرضي عنهم، والسكوت عما جرى بينهم، كما تقول فيما جرى بينهم، كما تقول فيما جرى بينهم، كما تقول

وحكى السيوطي عن ابن أبي داود قال: انتاس في أبي حنيقة حاسد وجاهل، وأحسنهم مندي حالاً الجاهل، وعنه أيضاً أنه قال. لا يتكلم ديه إلا رحلان، إما حاسد عسم، ويما جاهل بالعلم لا يعرف لدر حملته.

وحكى عن الخطيب عن أحمد بن عند ثاضي الري قال: كنا عبد الن

⁽١) - انعتر - العنيمات الشافعية) (١٨٨/٤).

أبي عائشة فذكر حديثاً لابي حيفة، فقال علق من حضر: لا تريده، فقال انهم: أما إنكم لو رأيتمود لأردلموه، وما أعرف له ولكم مثلاً إلا ما قال الشاعر:

أَصْلُوا عَلَيْهِم وَيُلَكُم لَا أَبَا لَكُمْ ﴿ ﴿ مِنَ اللَّوَعِ أَوْ شُقُوا الْسَكَانَ اللَّذِي سِقُوا

وعلم بذلك أيضاً أنهم كانوا بمنضون ملون الروية ومعوفة الأحوال بمجرد السماع، ويؤيده أيضاً ما حكى الشعرائي عن أبي مطبع مقول كنت يرماً عند أبي حليمة في جامع الكوفة، فمخل عليه الثوري، وفقائل بن حيان، وحماد بن سلمة، وجعم الصادق وغيرهم من انفقهام، فكنموة وقائوا، بنقا أثلك تُكتر من القياس في الذير، وإنما مخاف عليك مده، فإنه أول من قاس إيليس، فناظرهم أبو حنيفة من بكرة نهار الجمعة إلى الإوان، وعرض عليهم مذهبه فقاموا كلهم، وقبلوا بديه وركبته، وقالوا: أنت سيد العنمان، فاعقد خيا فيما مضى منا من وقبعتنا فيك معير عدم، فقال: غفر الله لما ولكم الجمعين

وبسط الشعرائي في الديزامة فيما حكي عن الأندة الأربعة من دم الرأي، وسط الفاري في اللمرفاة في رد من قال: إن الحقية بقدمون رأيهم على السنة، وقال: إنما يسمون أصحاب الرأي لمدقة رأبهم، وحدالة عقالهم وحكى الشامى عن الإمام أبي حنيقة أنه قال: إذا صع الحديث فهم مذهبي، وقال: نقله الشعرائي عن الأثبة الأربعة.

فلت: ومحل ذلك أن الحديث نم يطلع عليه الإمام، أما إذا عرف أمه اطلع عليه ورده أو نازله يوج من الوجوء فلا، كذا قال الحائظ في المستعلم وحكى السوفل عن يحيى س آدم يقول: كان كلام أبي حنيفة في العقد فقه ولو كان يشوبه شيء من أمر الدنيا ثم ينفذ كلامه في الآفاق كل هذه النفاذ، مع كثرة حساده ومنتقصيه. وعن عبيد بن إسحاق: كان أبو حنيفة سيد الفقهاء لم يعمره في دينه إلا حاسد أو ياغي شر. وعن عبد الوحمن بن مهدي قال: كم يعمره في دينه إلا حاسد أو ياغي شر. وعن عبد الوحمن بن مهدي قال: كنت نفالاً للحديث، فرأيت تشوري أمير تمومنين في العلماء، وسفيان بن

عسلة أمير العلماء، وعند الله إلى المباول صراف الحديث، ويحيل بن سعيد قاصل العلماء، وأن حددة قاضي قضلة العلماء، ومن قال لك سوى هذاء فارده في كتامع بني سلم.

وقال ابن جحر المكنى، ورقع في المنسوب للإمام العزائي ذكر أشباء من ديث (أي ما يناس مربه) وإنها قلنا المنسوب، لأنه تم يصح بسبة جميع من في هذا الكتاب إليه، فيحتسل أن تلك الألفاط اختلفت عليه بغليل أنه مدحه في تنابه الإحياء علوم الدينا، العنوائر عنه بعد ينبل لكمال أي حيفة، وأجاب لعض المعطفين من الحنفية بأنه نظيم صدور عد من العرامي، فهر في حال المداء أموه، فلما ترقى عن ذلك وفيهر أخلاقه ووصل إلى ما وصل إليه من الكمالات رجع عن دلك، ودكر الحق في تنابه الإحياب

وقال بن حجر أيضاً في ذكر مفاصدة من التألف؛ الثالث؛ تبين خطأ المستعجبين في قولهما: ما تكلمنا في أبي حققة وضوء إلا لأن ظلك متعين عليه عليها كبابل أحوال الرجال، وتعاير أوصافهما لتي عليها حمار الروابة والقد والكمال، وكلامهم هذا من عنوال، كلام العوارج، الذي قال عبد علي لا رضى الله عنه ما اكلمة حتى أربد بها الناطرة فكدلك كلام أولئك حتى أي نفسه، فكن أربد به باطل، مأي عاطل إذ أبه يعتمدوا في ذلك إلا على كلمات عمدرت من بعض معاصريه في حقه حديثاً أما على ما أثاء الله من فضله، وكلك صدر من بعض من جاء بعده كلسات مسوعاً إليه لا تصدر من له أدبى كماك مل دين، وأبس قصدهم إلا شبه وإعمدال ذكرة، ومأبي الله إلا أن

وتقدم ما قاله لأرواعي لعد كنت في قلط طاعر، الزم الرجل، فإنه يحلاب ما معني عنه، وروى عن الإمام - رصى الله عنه به أنه يقول. اللكو ويهن ما لا يعيه الماس من الماس، عقا الله عمن فال فينا مكروها، ورحم الله من كان فينا جميلاً، وقبل له الماس بتكلمون فيك، ولا تتكسر في احداً قال: هو فصل أنه يتزيه من بساء

البباب الوابع: في ذكر الإمام الأحظم أبي حليقة ـ وضي الله عنه ـ

وقال ابن حجر: إن الشافعي ـ رضي الله عند ـ صلى الصبح عبد قبره فلم يقنت، فقيل له ال اقتاد: تأدياً مع صاحب هذا القبر، وزاد بعضهم إنه لم يجهر بالبسملة أيصاً، ولا إشكال في ذلك أخلافاً لمن ظلم، لأنه قد يعرض للسنة ما يرجح قرك قعلها، تكونه الآن أهم منها، ولا شك أن الإعلام برفعة مقام العلماء أمر مطلوب متأكد، وأنه عند الاحتياج إليه ـ ترغم أنف حاسد أو تعليم جاهل ـ أفضل من محرد عمل القبوت، والجهر بالبسملة، للخلاف فهما وعلم الحلاف فيه، ولأن تعم متعدًّ وتفع فينك فاصر

ولا شك أيضاً أن الإمام أيا حيفة كان له خشاة كثيرون في حياته وبعد مماته، حتى رموه بالعظائم، وسعوا في قتله نلك انقتلة الشنيعة السنيفة، ولا شك أيضاً أن البيان بالفعل أظهر منه بالفول، فانضح أن فعل السافعي درضي الله عنه د دلك أفضل من فعله الشوت والجهر، إظهاراً لمزيد التأدب مع هذا الإمام، ولمزيد شرفه وعفوه، وأنه من أشة المسلمين، اللذين يُقتَدى عهم، ويجب عليهم توقيره، وأنه ممن يُستَحين منه وتَقَادُ معه، من أن يقعل بحصونه خلاف قوله بعد مهانه، فكيف في حياته، وأن الحاسلين له خسروا خصواناً ميناً، وأنهم معن أضعه انه على عقم، وأجمل في فقيص الباري على خسراناً ميناً، وأنهم معن أضعه انه على عقم، وأجمل في فقيص الباري على البخاري، في حامته، وناقليه.

الفائدة السابعة في مشابعة

قال ابن حجو المكي. هم كثيرون، لا يسع هذا المحتصر ذكرهم، وذكر منهم الإمام أبو حقص الكبير أربعة ألاف شبح، وقال غيره: له أربعة الاف شبح، وقال غيره: له أربعة الاف شبخ من التابعين. هما طالك بغيرهم؟ منهم اللبت بن سعد، وكذا مائك بن أنس إمام دار الهجرة، وهذان الإمامان من جملة الأخفين عنه أيضاً، وحكى السبوطي عن الدواوردي قال: رأيت مالكاً وأبا جنيفة في مسجد رسول الله مجمعة صلاة العشاء الاخبرة، وهما يتفاكران ويتعارسان، حسجد رسول علم أحدهما على الذي قال به وعمل عليه أمسك أحدهما عن

صاحبه من غير تعسف، ولا تخطئة لواحد منهما، حتى صبيا العدة في موسيدا العدة في

قلت. ويقدم ما قال الإمام في حراب المنصور حينية سأله عمر أحد العلم؟ فقال: عن أصحاب عمر عن عمر، وعن أصحاب على عن علي، وأصحاب عيد الله عن عيد لله، وقال مبروق: شامست أصحاب محمد يهم فوجدت علمهم النهى إلى سنة: علي، ومن مسعود، وعمر بن الحطاب، ورث بن باست، وأبي الدرد،، وأبي من كعب، ثم تنامست السنة فوجلات عديم النهى إلى عبي، وابن مسعود، وعن أصحابهما أنذ الإمام كما تعلم

وقال السعواني الشاهعي جميع ما المندل به الإمام لمذهبه أخذه عن خبار التابعين، ولا يتصور في سنده لمخص منهم بالكناس، وإلا يبهن يصعف شيء من أداة مدهمة فعلك الصعف إنها هو بالنظر للرواة التارس عن سناء بعد مونه، وذلك لا نقاح فيما أحد به الإمام عنه، كل من المنصحاء النظر في الرواق، وهو صاعد بأى لبي يخته، وكذلك بقول في دلة مذهب أصحابه علم يستان أحد مهم بحديث صعيف فرو لم يأت إلا من ظريل واحد أداء كما ينهد ذلك، إنها يسمل أحديم بحليث صحيح، أو مسن، أو ضعيف قد كثرت طرقه، حتى اولتع لموجة الحسل، ودلك أمر لا يختص بأصحاب الإمام أبي حيفة، بل شاركهم جميع المداهب كلنا،

وعلا منهم السبوطي في البيض الصحيفة أربعة وسنعين عبرة بأسمانهم تركياها استصارات ولا شلات في أن العبيدة في سلسلة فقه الإمام حساد من أني سنيمان عن البخمي عن علممة عن الل مسعود الوتقدم ضيء من الكلام على تراجعهم في البات الأول.

الفائدة النامنة

طي تلاملته

قال ابن حصور: استيعابه متعلَّمُ لا نمكن فسيطه. ومن أم قال بعص لائمة: تم يظهر لأحد من أنمة الإسلام النشهورين مثلٌ ما طهر لأي حتيمة

الباب الرامع أأقي ذكر الإمام الأعظم أي حبيعة ـ رصي أنه عنه -

من الأصحاب والبلامان. ولو يسمع العلماء وابسع الماس نعتل ما الفعوا له وتأصيحاناه التي عدير الأحاديث المشتفهة والمستبيطة والتوادل، وذكر اسهو للص متأخري المعالمين تحو لسائماته مع فليط أسمانية واستعرا

قلت: بديه أشار التي محمد بن مجمد بن سهات، المعرف باس البزار الكوعري. وإنه وفر في أخر مناقبه أحساء بالاماد الإمام فرياً من تعالمانة من عمايج الفقة والجديث.

قال أحياد من حجر المكي الشادس؛ وتسمد كا تبار من العشايح والأنبيد المحيدات البراس العشايح والأنبيد المحيدات المعمد على حلام عبد الله الن المسابك، واللبت بن سعد، والإدام مالك بن أنس، وناهيك بهولا، الأندة، وسعر من كنام

قلت. إحصاء تلامذة الإمار عسير جداء ذكر منها السيوطي في البيض الصحيفة الدائية وتمالس نفره التولة أستامهم ووما للاحتصار، وحكى السوفة. عن الرا استقال بقول: الوناد الكوفة أربعة الكريزي، ومالك برا معول، وداود الطائي بـ صاحب لني حبيقة بـ، وأبو بكر التهديري الكانهم جانس أبا حبية وحيث عدد.

وىن عنده رضي الله عنه با محمل شورى الأهل العلم، يلتي عليهم
مدالة مسائدة نسبط ما حدده وساطرهم شهرا أو أكثر من قلت حتى يسقر
احد الاقوال فرها، أو يتنها الشافلي أو يوست في الأصوبه واحتف أهل
التنفل فليهم فيه وكبرة، ولا احسلاف حقيقاء لأن فيناوب في أمثال ها
المتحالي معلوم، فكر أساءهم النافل هكداء اللاهبي أبو يوسته ومحده بر
المحدرة وربو بن الهداؤ، والحسن من زيادة اللولوي، ووكبع بن الجراح،
وعبد عه بن المسركاء ويشر بن عبات، وعافية بن يريد، وعاود الطائلي،
ويوسم بن حالد المنسي، ومالك بن معوف اليحلي، ربوم بن أب موجوه
وعرهم

الفائدة التاسعة

فيما يبني عليه مذهبه

قال ابن حجود يتعين صليت أن لا تفهم من أقوال العثماء عن أي جنفة وأصحابه الإهم أصحاب الرأية أن مرادهم بفقك تنقصهم، ولا سنهم إلى أنهم بقدّهون رأيهم على شنّة رسول الله رهج ولا على قول أصحابه، لأنهم بُراه من داك، فقد حاء عن أي حنيفة ـ رضي الله عبد من طوق كثيرة ما معخصه: أنه أولاً بأخذ معا في نقرآن، فإن لم يحد فيانسة فإن لم بجد فقول الصحاب، فإن اختموا أخذ بما كان أقرب إلى القرآن أو المنة مي أقوافهم، ولم بحرج عنهم، فإن لم يجد لأحد منهم قولاً لم يأخذ يقول التابعين بل يجتهد كما احتهدوا.

قال الفضيل بن عباص: إذ كان في المسألة حديث صحيح تبعد، وإن كان عن الصحابة أو النابعين اكدلك، وإلا قاس فأحسل القباس، وقال ابن فجارك رواية عبد إذا حاء الحديث عن وسول الله في عملي الرأس وانعين، وإذا جاء عن الصحابة الحديث، ولم تخرج عن أفوالهم، وبداجاء عن التابعين زاحمناهم.

وهمه أيضاً: ﴿عَجَا لَنَنَاسَ بِقُونُونَ: أَفْنَى بَالرَّانِيءَ مَا أَفْنِي إِلَّا بِالأثرةِ.

وعند أمضاً: ليس لأحد أن يقول برأيه مع كتاب الله، ولا مع سبة رسول الله ولا مع الم أصول الله ولا الله ولا مع ما أجمع عليه أصحاب وأما ما اختلفوا فيه فنتحيّر من أقاويتهم أقربهم إلى كتاب الله، أو إلى اللّه، وسبعه رجل يقايس العرابي مسألة، فصاح: دعوا هذه المقايسة، فإن أول من قاص إليس، فأقبل إليه أبو حنيفة، فقال. به هذا وصعت لكلام في غير موضعه إليلس رد متياب على الله فارك وتعالى أمره، فكفر لذلك، وفياسنا الباغ الأمر الله تعالى، الأما نوه إلى نتابه وسنة رسوله، وأقوال الأنهة من الصحابة وتتابعين، فنحل نمور حول الأثباع، فكيف تساوي إرئيس الهنه أن الصحابة وتتابعين، فنحل خول الأثباع، فكيف تساوي إرئيس الهنه أنه الأحل له الرجل: غلطت حول الأثباع، فكرة أثباك كما تؤوّل فني .

الباب تربيع في وكر الإمام الأعظم أبي حنيقة ـ رضي الله هنه -

وقال التي حرم: حسيع أصحاب أمر حيفة مجمعون على أن صعيفه المحاديث الرائد على أن صعيفه المحاديث الوقع و على أن صعيف التي و ما التي حالف فيه حد تع الأحاديث الصحيحة من غير حجة، وهذه بالدواسع حداً يستحي الرائد حجيم أو مد المنفة، فلقتنا إلى قواعد وحمالية تنمح من استحمر وا عدد الأدنة النفسيلية.

واعلم أن منى رجم بأنك من المسلمان الموران، وأخرون معهم أنو يكل من أني شبية لبح التجاري، ومدر صابوره بألك منهم أنهم استورخوا، ولم يتأملوا فراعده وأصوبه أثم بحكم أنز حجر الأصول مقصاك للأخور كلاءة اختلف أن

قذال: منها الدر الراق حير الواحد لا يذيل إنه خالف الأحرق السجمع عنها، دريها عدر الراق حيات مريه، لأنه بدل على السبح أو بحوه، ومن ترة أعد الدل أبي هريرة بالعمل من ولرغ الكلب تلاد مع الالته تسميع، ومنها القايد في عموم البلوي، بأن يحتاج قل واحد التي معينه، لال طماد تفضي باستفامة نقل مثل، فيصود واحد به قدح فيه، ومن تبه أم بأحقوا بدر مقص الوصوء بسي الذكاء البتي يرويه يسرة مع عموم الحاجة إلى معينه

فلت وهذا الأصل منا لم يمكن الاحتراز عنه لأحد، وتدا اصطر الشرح الرائعري إلى صوحا شنا عبائق من ثلامه مسوطا في الجمع من أما لائين للمطر، ومنها (اوروعه في منا أو كداره تسفوطهما حالشهه) واحتمال خطأ الراري المسلم، به تسته، وسها اطعن بعش الملك فيه ومنها وقوع الاحالاف في الصحابة في مسألة ورد فيها حير الواحد، رئم بعنج احد مهم به، وتراضهم عن الاحتجاج به بع شدة عاليها بالأحاديث فيل على سحة أو بحوه

ومبياً: مجالفته نظاهر عموم القران، لأن أنا حلقه لا يرى لخصيص بالدوء، ولا بسبق يخسر الواحد لأنه طني، وذك قطعي، ونقديم أقوى الدينين واجب، ومن ذلك حبر: الا صلاة إلا بقائمة الكتاب، مخالف العبود قوله تعالى: ﴿ فَالْزُواْ مَا لِشَرْ بَاتُهُ إِلَى

ومنها: مخالفته للسنة المشهورة لأن العجر المشهور أقوى من خبر الأحاد، كجر الشاهد واليمين، فإنه مخالف تعموم الدفر المشهور: «اللهة على تعدم واليميز على من أدكرا

وإذا نظر: ذلك تحد منه نواهه أبي حنيفة لـ وحده ألله لا مده نسبه إليه أمداؤه. والمجاهلين للمواقعة بال المواقع الاجتهاد من أصلها، من توك المغير الأحاد لعبر ححمه وأنه نم يترك خيراً إلا لدليل أقوى عدد وأوضع، فإل بن حزم: حميع الحقية محمدون على أن ضعيف الحديث عند أبي حيفة وفي مفعيه أولى من الرأى، فتأمل هذا الاعتناء والاحاديث، وعطيم جلائتها وورقعها عدد

ومن أناً قدم العمل بالأحاديث المرسلة على العمل بالفياس، وأرجب الوصوء من الفهفية ما مع أنها ليست حدث في الفياس المنظير المرسل فيها، ولم يغل بذلك في صدة الجبازة، وسجدة التلاوة، اقتصاراً مع النص، فإنه إنها ورد في السلاة مات الركوع والسجود.

وقد قال المحقفون: لا يستقي العمل بالتحديث بدول الرأي فيه إله هو المعترك لمحالية التي هي مناط فكلام، ومن ندة لمد قد يكن لمعس المحدثيل تأمل مدرك التحريمة في الرصاع بدل: بأن المرتضيلين بليل شاة نتيت بيتهما المحربة، ولا العمل بالرأي المحض، ومن لم يم بقطر الصائم بنحو الأكل ناسياً، وأفضر بالاستقاء عدداً مع أن القباس في الأول العمر دون الناني.

فقد بان، وانضح أن الإمام إنما ترك بعض حبر الأحاد نها. انقازاعد والأحدار التي أشرنا إنها، ونهناك عليها، فاحلر أن بزل تسمك مع من زل. أو بضل فهمك مع من فبل، فإنك إذاً تحسر أعمالك.

وحكى فشعواني عن الشقيق البلخي: كان أبو حنيفة من أورغ الناس،

أنباب الرابع. في ذكر الإمام الأعطد أبي صفعه مارضي إنه هنه -

وأعلم التناس، وأحدد الدامي، وأثارم الدامي، وأقارهم المساطأ في للدائرة والمعلوم المساطأ في للدائرة والمحاجم على المدائرة الداخلية على المحاجم على بحديث الدائمة أخرجا المحاجم فأن المحاجم المائلة المحاجمة المحاجمة المحاجمة المحاجمة المحاجمة المحاجمة في الدائرة المحاجمة في الحديث إذا وردة والمحاجمة المحاجمة المحاجمة في الحديث إذا وردة المحاجمة ال

الباب الخامس في توضيح ألفاظ كثر استعمالُها في كتب الحديث

ولا بد للحائف في هذا العن الشريف صحياء بنا هو معلوم من الا تكل أهل من اصطلاحاً رجب استحضاره عند الحوص ابعا والحثيثة أنها وظيمة أصول التحليث. لكن لتفاصر الهما اصطر شيوع التحديث إلى رحضارها في صدأ الشروح، وتضصر بها على ما هو كثير الاستعمال شميد الاحتاج، مؤما لناظر الهرطاء.

منها، العنس، قال السباء في رسالته عن الفائل العمليت التي يتقدم " منها السند، وقال التحلال: أما السن بهم أنفاط التحليث التي نتموم بها المعالي، قال الطبي وقال من حماعة عمو ما ينهي إليه غابه السند، وهي الجو من الأصول، هي في اللمة ما يتقوى به الشيء، وفي الأصطلاح: ما ينتهي إلله علية السند، والخلف في من الحديث هي هو قول الصحابي عر رسول الله تيج كذا وتحقاً؟ أو مقولة وسول الله يتجيًّا والأولى أشهر، والتالي أعلى أتواعه.

وأمواعة سوى ما يحيء الله عشوة ستة باعتبار صرب الثلاثة ـ أي. الكفول والتعمل والتشرير ـ في النيل. أي: ما قبل الوحي وبعداء تم ضرب النست في النيل ما يخلف في النبير ما يخلف الله علمه. قال السيوطي هو مل النسانة. وهي الماعدة في الفاية، الأنه غاية السدة و من ملك الكينل إذا عنف حلفة بصياء واللهخرجها، فكأن البلك السحوم الهل ستدار أو

⁽١) المكنا في الأصل والطاه المتوم.

الباب الغامس. في توضيع الفاظ كأو استعمالها في كتب الحديث

من المتنز رهو ما ضُلُبَ، وارتفع من الأرض؛ لأن المستد يُفؤيه بالسند، وبرفعه إلى قائله، أو من نعتين القوس أي شَذَّها بالعصب؛ لأن المسد يقري المحليك بسند

ومنها: المستد والإسباد: أما السند فهو عند المحدثين العاربي الموصل إلى من المديث، وأما الإستاد فهو العكاية عن طريق المنز، فهما متغايران، وقال المسخاوى في المنز الألفية المذا عن الريق الدماير بينهما ما والحق الشهور، ولذا قال صاحب المتوصيح الاستاد أن يفول، حدثنا قلان من الان.

ويقابل الإسناد الإرسال: وهو عدم الإسناد، وقد يستعمل الإسناد بععلى السبيب، قال في الدوج مقدمة المشكاة؟ (بالفارسية) استدارجال حديث واكبيند، وإسناد بو معنى سند أبد، وكاهن بمعنى ذكر سند وإظهار أن مو أبداء

قال الطبيمي⁴⁴⁶ السند إخبار عن طريق البشر، والإسناد إيصال الحديث إلى قائله، كذا في اكتفاف اصطلاحات الفنونة.

وقال النجلال هي «التدريب» أما السند قتال البدر بن جماعة والطبي: هو الإحرار عن طريق النبش، قال ابن حماعة، وأحاد نها من السند، وهو ما ارتبع وعلا من سفح الفيسي، لأن اللطنية يرفعه إلى قائله، أو من قولهم قلاق مند أي معتمد، فلسلي الإحبار عن طويق افيش مندأ لاعتماد الكفائظ في فيحة الحديث وضعمه عليه، وأما الإساد فهو رفع الحديث إلى قائله، قال الطبي: وهما متقاردة في معنى اعتماد الحفاظ في صحم الحديث وصعفه،

ومنها: السبيد، قال السيوطي؛ أما المستداريفتح البوت الحاء اعتازات: أحدما: الحديث الآتي تعريفه النامي الكتاب الذي جمع هيه ما أستده الصحابة، أي رووه، فهو اسم مفعول، الغالث الطبق، وبراه به الإستاد، فيكون معدر، تعسد النهاب، ومسد الفردوس إلغ.

⁽¹⁾ خطر خطفر الأدنية (٣١).

قلت والمنتصود هيدا الإطلاق الأول، وهم عند أن همتين مرفوع المنحلي سيد فالمحتين مرفوع المنحلي سيد ظاهرة الانتصال، فالمرفوع كالعمس، وقرله الاستحالي، كالتصل مخرج أما وبعد دور الدا في نهر معمل أو مملق، وقرله الطاهرة الانتصال ويدخل بيد ما يحلمل الانتطاع الخمي، كعنمية المحمل الانتطاع الخمي، كعنمية المحمل الانتطاع الخمي، كعنمية المحمل

وهذا التعريف موافل لقول الصاكم؛ السندل ما رواء المحدث عن تميح بظهر منه سماسه وكذا ضبخه عن البيخة منصلاً إلى رسول الله يخفي وقال الحطيب المسلد ما العسل مدد إلى منهده عمل مذاء المحاقوف إذا حال سند منصل سمى مسد عنده عنده فشمل الموقوف على المقطوع العما بل ما بعد المناس أبضه لكنه قال إلى محيء الموقوف سمية أقد ياتي علمه وأكثر ما يستعمل في المرفوع، وقال المسطلاني: المسلد ما العلى سنده من رواته في منهده وهما روقه إلى منهدة كان المسلطان والمسلم والمرفوع منهدة كان مدينة على المدين والمرفوع منهدة كان مدينة على المدين والمبلغة إذا كان منه مرفوعة وله يقراله احد

وبالحملة فعي المسد ثلاثة الورال: الأول: المبرقوع المنصر، وقال به الحاكم وغيرة، وهو المنصور المحسد، والتاني المرادد، المدهري، وقال به الحاطيب، والتقالف المرادف المرادفي، وقال به الله عبد الدر، قذا في هاك الله، وذكر عدا الاتوال الهلائة السوطي في القلال بدا المفصلاً، والحج فول المحاشر فضال، حكام الله عبد الدر على فوم على أهل الحديث، وهو الأصح، به حرم غيم الإسلام في التخاه فيكون أخص من المرافع،

قال الحاكم الدا سوط الدارة أن لا يكون في المدادة أحداث عن اللان، ولا حدث عن فلان، ولا للغني عن فلاد، ولا أضه مرفوع، ولا رفعه فلان، أهما ولي البن الأمانياة والقائل به لحظ الفرور لبنه رئيس المتصل والمرفوع، من حيث إن المرفوع للعرافية إلى حال المسن، وهو

الباب الحامس: في توضيع الدفة كأنو استعمالها في كتب الحدمث

إنسافية التي النبي يهم دري الإمناد من أم متدين أو الاع واستصل منظر البه إلى حال ولاساد، وهو سنتاع كال راو معل برري عبد دون السنان، من أنه درناح الرالاع والمستدينظ أيه إلى الحالين معاء فيجمع بهن نبرطي الاصال والرقع، فيكون بيه وبين كل من المرفوع والمحال عموم وحصوص مطلق

وسنها، فيترسى، قال السيرض في التعريب النا علماء الطرائب علماء الطرائب على أن عود النادمي الكبير في التعريب الله يخفر كله أو عدد كاما للسمي مرسلان فإن السطح فيل الصحائي واحد أو أكثر، فإن المحاكم وميره: لا للسمي مرسلاه على النارجي على النبي يجف الاستفار الصحائي واحد فيو مفطح، وإن كان أكثر، فيحمل ومعظم أيضاء والمشهور في الفقد والاصول إلى الكل ما مال، ويه قطم الخطب، وقال إلا أن أكثر ما وجاء النابعي على السي يجود ما يوجد الاحتلاف في العيارة دول المحكم، فإن الكل لا معتم به عولاء ولا وكان في هولاء إلا

وهي قبيل الأماني التبريل من رفعه التابعي إلى قبي تتح مطلقاء لمني سراء ها التبيعي بهي قبي تتح مطلقاء لمني سواء ها التبيعي صغيرا أو غيراء فإن سنط قبل التبيعي واحد فهو منتفع لا دخل الراء أو أكثر فيعضل أو سلطح أيضاء وعدا عند المحدثين، أما الاصوليات وللمنهاء قالحل سرما حددهم وعدا التعريف هو المسهور عند المحدثين، ولهي المدين الكبيد فقط، قبا وقعا فناجي الصامير لكون منتظماء لأن أكثر وواية سنة عن الناصير الكيارة وقبل المراب والما والمراب والما والمراب والمراب والمراب الكبيان المراب المر

العجملة الأقواف فيم ارتعام ومنحل كون قول البايعي مرسلا ما الم مستع⁷⁷ من النبي الأفا وهو كافره لم أسلم تعد مولم أو فيلم ولم يرم، تم

JOYS OF CO

⁽٧) الهائذة في الأصور واطاعر فعا سمع من النابي بيخ . الطاع عند ما الرابوي، ١٩٩٥/١١

حالت عنه ما مسعه، كانتشُوخي رسول هرفل، فاله مع كوله تابعياً اتعاقاً محكوم لما مسعه بالانصال لا بذلارسال، ولا خلاف في الاحتجاع به، قال الزركشي: رعابه فيفغز ويقال. تابعي يقول قال النبي بحثج كذا، وحديثه مسند لا مرسن، أي ويحاج به من غير خلاف إلغ

واختلفوا في قبول المرسل، ولاكر السيوطي في الاسريباط وايه مشره أثوال للمعتداء والجيمة اله هنديث عند الشافعي ، رضي الله عنه ، وأكثر السحدثين، والحجة عند أبي حنيفة ، رضى الله عند ، ومالك وأحمد، في السخور عنهما، قاله القسطلاني وعرام قال الإرقابي في الشرح السقومة؛ أهما بالك واحمد ، في السنهور عنهما ، وقو حمله و تناسهم من المقهاء والأصوليين واستحابين إلى الاحتجاج ، في الاحكام وعراما، لأن تعاليق البحاري المحرومة صحيحه، وإذ بأنها علياء صحيا من شرفة.

وذهب أكثر أهل الحديث إلى أن المرسل صعيف لا يعنج به للحهل بالساقط في الإساناء تعبد إذا اعتصد المرسل بسبد بحي، من وجه اخر صحيح، أو حسن، أو ضعيف، أو يسرسل أهر، أرسله من روى عن غير شيوح رازي المرسل الأول، تحسن يظن عدم الحادهما، فهو حجة مقبولة عبد الحميع، كما إذا اعتصد لموافقة فول أمض الملحاية، أو يصوى عوام أهل العلم، وقوة هذه الأربعة مرابة بترتيبها المذكور،

قال الدوري في المساح مسلماً مدهب الشافعي والمحالتين، أو جيهورهم وحيامة من الفقهام أنه لا يحتج بالمرسل، ومأهب مالك وأني حيثة وأحمد، وأكثر العمها، أنه يحتج بدر ومذهب الشافعي أنه إذا العبر إلى المرسل ما يعصله الحتج بدر وذلك بال يربي ايضاً مستدا أو مرسلا من بهه أخرى، أو يعمل بد يعص الصحابة أو أكثر العلمات وأد مرسل الفلحاني فضاهت الشافعي والجماهر أنه يحتج بدر إلح

وفي التعربي (١٠٠٠ قال سوري في اشرح العهدب: قيد ابن عبد البر

¹⁰⁴⁴⁷⁰ CO

وغيره دلك لما إذا لمه يكن أمريبله ممن لا يحترز، ويرسل عن غير الثقات، بإن كان ملا حلاق، في رده، وقال عبره، محل هبرله عند العنفية لما إذا كان مرسله من أهل القرون (1925) الفاصله، فإن كان من غياء فلا؟ أحديث: الانه عتم الكذب؛ صححه الصاني

وقال من جربر: أحمع منابعون بأمد هم على قبوك الموسق، ولم يأت عنهم رئةناره، ولا عن أحمد من الايمة بعدهم إلى رأس المعانين، فان من عمد البرا: كأنه عملي: أن الشامعي أوار من وذر. وبالغ مطمهم تعوّاه على المسده نقال من أسد فقد أحالك، ومن أرسل فند تكفل لك، ولغ.

قلت ولا شاء في أن كام النبوخ سيدا الشافعية ـ رضي الله عهم م الضعرية في بيان حكم المرسل الطائعا بالكمون عابة بالرد مطفأة وطائعا الخيراني في قالتورا في أثراجي الصحيح، فعال الرابع ما هو صعيف لا من مهاه قدم في إحاله على من جهة المعتاج سير في إساءه، أذن من مهاه قدم في إحاله على من جهة المعتاج سير في إساءه، أذن الإسماعيين فيد يضع البحادي دفك، إما لأنه سيمة من فتك الشيخ، أو لأنه مواعدة من وبني به عنده فقوله في الرائعة وقات الشيخ، أو لأنه بالم المعنيات به عنده فقوله في الرائعة وقات طاووس، قال معاد س جيل لاهل المحرب الدولي وقول تباده المحدث الشيخة ولا معاد س طاورس صحيح، إلا أن طاورساً لم يسمح من معاد الى أخر ما سعفه طاورس صحيح، إلا أن طاورساً لم يسمح من معاد الى أخر ما سعفة فياد إذا مرسل الصحابي مقبول بالإصعاع، ومن القرن التاني أو الكانب محتلف دين وبين الشافعي، ومن بعد الشاب مقبوله عند الكرامي دون أبوده إلية.

⁽¹³⁾ أخر ما مزيجا مي مي كتاب قرتاة في رأب العرص مي الازكاء (١٩٢٢).

الباب الخامس. في توضيح ألفاط كثر استعماقها في كتب العديث

رقال السوطي في التدرسا^{CD} بعد ذكر الأقوال السخلفة: عدا كنه في غير مرسل الصحابي، أما مرسلة فمحكوم بالصحة على الصحيح، الذي تبلغ به الجمهور وأطبق عليه السحدثون إتى آخر ما سبطة

وفي افقو الأنواء المرسل ما سقط من الحر سدد من بعد النابعي فقط، فإن أغرف من عاده التابعي أنه لا أيرسل إلا عن لغة، فقال الشافعي، يقبل إن اعتصد سحيته من وحه أحو بُسابن الطريق الأول، مسئةً كان أو مرسلا، ودهب جمهور المتحدثين إلى التوقف، وهو أحد قولي أحمد، وثابيهما وعو قول العالكيين و لكوفيين، يقبل سواء اعتصد بمعينه من وجه أحر ليابين الطريق الأول أم لا، هكذا قبل.

والمختار في التفصل فنول مرسل الصحالي إحماعا، وفرسل أهل الفرد الثاني والدنث عبدنا وعبد فالك مظلفاً، وعبد الشافعي بأحد خدمة أمور أن يتده غيره أو يرسله أحراء وشبوحهما مختلفة أو أن يعصده قول صحابي، أو أن بعصده قول أكثر العلماء أو أن يمرل اله لا يرسل إلا عن هذال، وأما مرسل من دوله هؤلاء من النفات فيضول عبد يعض أصحابها، مردوه عبد أحربي، إلا أن يروي للنفات فرسله، كما رووا مستنم، فإن كان الراوي أيرسل عن النقات وغيرهم، فعن أبي يكر الراوي من أصحابا، والناجي من البلاك عدم قول مرسه إنقاعاً، إلى .

ومنها قولهم حدثنا وأخربا، اعلم أد التحديث لعة: الإخبار، وصد المتنازقة من المحدثي، التحديث إحدر بنا سمعة من عظ التبح، وغالب المعاربة لم يستعملوا هذا الاصطلاح، بل الإنجار والتحديث معنى واحد، كذا في «الخبة» و «شروح».

وقال الحافظ في الفتح: التحديث والإخبار والإنباء مواة عند أهل العلم علا خلاف، بالسبية إلى النفة ، وأما بالسبة إلى الاصطلاح قنيه

 $[\]mathcal{D}(\mathbf{q}(0), \mathbf{r})$

الباب معاسى: في توصيح ألفاظ كثر استعمالها في كتب العديث

الحلاقة، قملهم من استبراعتي أصل القفة، وهذا رأي الترهوي ومالك، وابن عبيلة والفقادة وأكثر الحجازيين والكرفيين، وعليه استمر عمل البعاية، ورجحه ابن الحاجب في المحتصرة وغل العاكم أنه مدهد، الأثنة الأربعة.

وصهم من وأى إطلاق فئك منت نفراً الشيخ من تعقد، وتعبيد، حيث نقراً عليم، وهو مدهب إسحاق بن واهويه، والمسائي، والن حيث والل منده وعيرهم، ومنهم من وأى التعوفة بحسب فنراق التحمل، فيخشون البحديث بعدا يالنظ به الشيح، والإحبار بعد يُقرأ عليم، وهذا مدهد، في جورج، والأوزاعي، والشافعي، وابن وهب، وجمهور أهل الشرق.

تم أحدث أتباعهم تفقيلاً أخرد فعن سفع وحده أفرف فقال حدثني، ومن مسع وحده أفرف فقال حدثني، ومن مسع مع غيره خميم، وكذلك من قرأ بنفسه على النبيح أفرف وقال: أخيراني، ومن سفع نقراءة غيره حميم، وكذات خميمها الإنباء بالإجلاء التي يُساجة بها النبيخ، قال العيني، وقبل إن لس وهب أول من أحدث حدة للفرق ما مراد حواز هو الشائم العاب.

وقال القاري. احلم أنه لا قول بين التحديث والإنباء والإخدر والسماح عمد المنظمان، كالنزماني ومالك، وابن عليلة والقطائ، وأكثر المحداريين والكوفيلين، رهو قول أني حلقة دارضي الله عمد وصاحبهم وعليه المتمر عمل المعارية.

ورأى بعض المتأخرين الشرقة بين صبخ الاقاء محسب نقرالى التحمل فيحصون الحديث والمسماح بما يلفظ به الشيخ، وسمح الراوي عدم والإعبر منا بقرأ السليد على الشيخ، وهذا سقمت الل حريج والاردامي، والشامعي، وحميور أمل الشرق، وحملموا أيضاً في المراءة على المشيخ على الساوي السماح من لفظه أو هي عويه أو فوقه؟ على تلاتة أقوال سيأتي بيامها في المساعة من الباد السادي

سم حرت العاده باختصار علاه الألهان، هال الدووي في مقدمة

اشرحه (٢٠٠ على اصحيح مسلم): جراته العادة بالاقتصار على الرمز في حدث وأخبرها، واستمر الاصطلاح عليه من قديم الآثار إلى زمانية، واشتهر ذلك بحيث لا يخفى فيكتبون من حدثنا اثناه وهي الثاء والدون والألف، وربما حذفوا النام، ويكتون من أحيرنا اأناك ولا تحسن زيادة الباء قبل نا إلخ.

وقي الجواهر الأصول؛ قد شاع بحيث لا يحقى، فيكتبون من حلثنا الناء أو الناء أو الحاد ومن أعبونا الأرناء ومن أنبانا النباء. وقد جاء في أخبرنا الباء ولا يحسن بُلْبس، وإن فعله البيهقي، وفي حلثنا الناء ولا يستحيد وإن فعله الحدكم والسلمي، وللطمهم يكتب من أخبرنا الخه ومن اخبرتي الحيي، ومن أنبائي الأبياء، ولا مشاحة، انهى،

قلت: وكذلك جرت عادة أهل الحديث بحلف الخال، ونحوه فيما بين رحال الإستاد في الخط، وينغي للغارئ أن يقظ بها، وإنه كان في الكتاب القرئ على فلان أخبرك ذلانه، فليقل القارئ: قرئ على فلان قبل له: أخبرك ملان: وإذا كان فيه طرئ على فلان أخبرنا ذلانا، فليقل: قرئ على ملان فيل فه: قلت: أخبرنا فلان، وإذا تكررت كلمة الذان، كقوتك: حلقنا صالح قال: قال الشعبي، فإنهم يحذفون إحدامها في الخذه فليلقط بهما القارئ، فنو ترك القارئ لعقة اطاله في هذا كله فقد أحظاً، والسماع صحيح للعلم بالمقصود. ويكون هذا من العذف الدلاله الحال عليه.

وقال السيوطي في «التدريب»: لو ترك القارئ لفظ العال» فقد أخطأ، والطاهر صحة السماع، لأن حدة، القول جائز، ومما يحقف في الخط دون النقط لفظ الله، كحديث البخاري، سمع أنسأً أي أنه سمع، قال الحاقط في الشرحه: فقط الله؛ بحدف في الخط عرفاً، النهى.

ومنها اللجء قال السيوطي في «التدرسية⁽¹⁷⁾: إذا كان للجديث إسناذاب أوْ

J(TA/1) (4)

STEATO (*)

الناف المناسس: هي توضيح أنفاظ كفر استعمالها في كتب الحديث

أثاثر وجمعوا بديهما في منن واحده فتنوا عند الانتقال من يساد إلى يستاد الم يستاد الم يستاد الم مندوقة مهملة، ولم يعرف بياتها أي الهاد أدرها حص نقعوا وكنت صدعه من العجاه للوصوعية علج المؤلفة والده بأنها ودر صبح أذل ابن الصلاح الوحس بيات في فيح أثلا أبوقه أن حنيا عقا الإساد منقط وبنالا يوثيه الإساد بناي على الإساد الأول فيجعلا بساداً واحداً وقبل عي حامل حال الله الحداث وقبل عي حامل حالت الألها تحد من حالت الألها تحد بن إسادي الإساد الأول إسادة وقبل عي حامل حالت الألها تحد بن إسادي قبل في الله المناب المحديث الورد أهل المنظري فلهم يقونون با وصلى إلها المحديث والدحاة الله يقون عدد الوصول إلها المحدود ويدر.

قلت ود طهر لي من تنجعل الكتب لهم اختلفوا في دلك على مته الوالد ود طهر لي دلك على مته الوالد الد مرجعها ولي دلك على مته الوالد الد بالمعجمة والنائي أنه بالمهممة وطلى الأول احتمالات الأول إسارة إلى أمر الحدث، والنائي إشارة إلى فرايمة الوال الأول الدول الدول فرايمة والالهاء والمالي أنه والدول والراب إشارة لي والله الحالية والراب إشارة لي التحالية الحالية الح

وقال متنووي في المقامة شرح مسلما الداكان المحديث إداران أو اكثر كتبو المنها اللانتقال من إسده إلى إساء الحجا وهي حاء مفردة، والملحتار أنه مأجود من التحول الاحواء من إساد أنى الساد، وأنه يقول انقاري إذا التهى البدا الحج ويسمر في قراءة لما لمعاها لي أخر لما دهرة تنووي للمعلى ما للنام عي تسبوهي

وضعة أنه أنجب حدق التبويل عار كل علم وصف لبدت باس الصاف إلى المنه أخواء أثما في فالمنس الدائرة أن تدرد من تدب التجور والعشر في السائليعين أنجه الأنسم والشعب والكشاء، كما في هامش التبوح الجامرية على عبد الرحدين. ومنها: المرفوع والموقوف والأثر، قال التسطلاني. الدرفوع ما اشبق إلى النبي يهيم من قول أو يعلم أو نقرب، متصلاً كان أر منفظماً. وافاحل فيه المرسل، ويشمل الصعيف.

والدوقون: منا قصر على الصحابي قولاً أو قطاة ولو متقطعاً. وهل سمي أثراً؟ نعم

وقال السيوطي في التدريب؛ المرفوع ما أصلف إلى السي (5% خاصة لا يقع مظلم على عبره، منصلاً كان أو مشعماً، وقال الخطيب، هو ما أحر به الصحابي على فعل التي لجها، أو قوله، فأخرج بذلك المرسو.

قال شبع الإدلام. الطاهر أن الخطيب لم يشترط فانك، وأن كلامه حرج محرج العالم، لأن فالما ما يضاف إلى السبي يَثِي أسم يصيعه الصحابي، قال الن العملاح العمل جمل من أهل الحديث مقابل الموسل يعني حيث عولون مثلاً: وقعه فلاد، وأرسله فلان، فقد عنى بالمرفوع المتصل

وأند اللهوموق ديهو السروي عن الصحاب فرلاً لهما أو فعلاً أو نفريراً، منصلاً كان أو منقطعاً، ويستعمل في غيرهم كالتابعين مقعقاً، فعقال، وقفه فلان ملى الرحال وتحديد ومدد وفيه غراسان تسميه المعوقوف بالاثر والمرفوع بالخر، قال أمر القاسم: ومنهم الفقها، يقونون اللخير ما يروى عن المسيونية، وفي الخرة شيخ الإسلامة يقال للموفوف، قال النووي: وعند المحدثين كل هذا يسمى أثراً، الأنه مأخوذ من أثرت الحديث أي رويته، النهى،

وقال الإسكندرائي في اشرح فصيفة العرامي لا المحديث والمخبر والأثر والسمة الفائد منز دفة عند الجمهور، وقبل الأثر هو قول الصحابي، وقبل: هو قول السلف مطلقاً، صحابياً كان أو تابعهاً إلىخ

ومنها: إذا فيل في الإستاد: عن رجل أن شبح أو بحو فلك؛ فقال التحاكم وبيل الفظائر وعيرهما، لا يسمى مرسلاً بن منقطعاً، وفي اللوهان؛

الباب المداس: في توضيع الفاظ كثر استعمالُها في كتب العديث

الإمام الحرمين: تسميته بالمرسل، قال العرقي: وكل مر عنبو العولين مخالف لها عليه أكثر السحدتي، واختار العلاني أنه منصل في إسناده مجهور، أي مبهم، قال شيخ الإسلام: لكنه حقيد بنا إذا نم بسم العبهم في رواية أخرى، ورلا فلا يكون حديثه مجهولاً، وبنا إذا صرح من أنهمه بالتحديث ونحوه، وإلا فلا يكون حديثه متصلا لاحتمال أنه مدلس، فأ كله إذا كان الراوي عنه غير تابعي أو تابعياً ولم يصغه بالصحية، وإلا فالحديث صحيح، لأن الصحابة كلهم عدول إلغ، فإنه الروقاني،

وقي الفندريب؛ إذا قال الراوي: فلان عن رجل، او شرخ، فقال المعاكم؛ منقطع، وقال غيره؛ فرسل، قال العراقي: وكل من هذين القولين علاف لمنا عليه الاكترون، فإنهم ذهبوا إلى أنه منصل في سنده مجهول، حكاه الرشيد، واختاره المعالم، زاه في المصحصولة؛ ومن سمي باسم لا يعرف به، وعلى ذلك مشى أبو داوه في السراسية، فإنه يروي فيه ما أبهم فيه الرجل، قال: بل زاه اليهني على هذا في استنه، فيعل ها رواه التبعي عن رجل من الصحابة ثم لينم مرسلاً وليس بجيد، القهم إلا إن كان سببه مرسة، ويحمله حجة كمراسيل الصحابة فهو قريب، وقد روى البخاري عن المحميدي قال: إذا صح الإسناد عن النقات إلى وجل من الصحابة فهو حجة، وإن لم سب قالك الرجل.

وقال الأثرم: قلت لأحمد بن حنبل؛ إذا قال وجل من النابعير: خَذَتني رجل من الصحابة وتم يسمه فالحديث صحيح؟ قال: نعم، قال: وفراق الصيرفي بين أن يرويه التابعي من الصحابي تُعلَمنا أو مُصَرَّحا بالسماع، قال: هو حسن مقيد، وكارم من أظل فيوله محمول على هذا التفصيل إلخ.

تم إذا قال: حذلتي اللغة أو محود، لم يُكُنف به في المتعليل على الصحيح، وقبل: يُكنف به في المتعليل على الصحيح، وقبل: يُكنفي يذلك مطافأ. كما لو غيد، لأنه مأمون في الحالتين معاً. فإن كان القدال به عائمةً أي محتهداً فسائك والشافعي، وكثيراً ما يمعلان ذلك، كفي في حن موافقه في المذهب عند يعفي المحقفين.

الناب فلحامس: في توضيح الفاظ كثر استعمالها في كنب العديث

قال الله العساع: لأنه لم يورد ذلك استجاماً بالحبر على غياد، بن لعشر لاصحابه فيام المحدة عليه على الحكوم وقد عوف هو من وزي ب طلال و غناوه إمام الحرمي، ورجعه الواقعي في أشرح المسلم، وقيل: لا يخذي أبد، حتى بقول. كن من أروق لكم عنه ولم أسلم فهر عدل، فإنه السياطي، وقال الله المهنام في التقريرة: أنه فوق الأرسال عند من بقيله. . بنج.

ومنها فودهم كانتما كذا قال دلودي إذا عال الصحابي: كانتمال أر دفعال الصحابي: كانتمال أر دفعال إر يقولها أو بشعلون كدا الحتنمو عبد عقال ألو لكو الاستأخالي، لا يكود ما توعاً على هو سوفوف، وقال الحدهور من السعدلين مأسحات أعمه و لأصوبات أن لم يُقتله إلى زمن رسول الله يُكلّ أو بين يمرفوج على سوفوف، وإذ أنساف فقال: كانتمال في حباة رسول الله يُكلّأو في رمه أو هو فنه أو يبن أصهرت أو بحو قالما فهو ما فوج، حقا هو المنتمي الصحيح عليما وقال إلا تحتى عالما كان موفوف، وإلا كان الحال الذي المناه كان موفوف، وإلا كان الفاحل منها الا تحتى عالمنا كان موفوف، وإلا كان المفولة، ويهذ فطر النبيم أبو إسمال لا تحتى عالمنا كان موفوف، وإلا كان المفولة، ويهذ فطر النبيم أبو إسمال الشيراني الشافعي،

وأمة إذا قال العلجاني، الدراء كما أو بهيد كان أو من اللَّذَة كان الكان مرفع على العدمي التصحيح الذي قاله الجمهور من أهل القنوال، وفيق. موقوف، وأما إذا قال الثالمي المن السنة قلة صعالميح آله موقوب، وليل مرفوع مرس الح.

أما الرواية بالمعنى، فإن لمريكن الراوى ممالماً والألفاظ ومداولاتها ومقاد، ها، حسراً بما لجال معالمها، بصيراً بمقادير النفاوت يمنها بم ناجر له الرواية فيما تسمعه بالسعني بلا خلاف، عل يتعين لفظ ما سمعه، أما إن كان خالدة بدلك فقيل: كذلك مطلف، وليل: لحوز المصحالي دول عبره الأنهم يُحَلُّوا على القصاحة ولت فقد وقيل بالمكن ، وقبل: لمن نامي المعظاء يتين الماهكان الرمكن من التدرف فيا.

الحاب العداسي أفي توضيح الفاظ كنو استميالها في كتب الحديث

والدي علمه حلهور المدات والحلف والهم الأثمة الأربعة حوار الورات بالمعلى ليطلقاً، إذا قطع بأدادة، وذلك حوالدي تذبهم به أحوال التسجالة والسيف، ولذن علم روايتهم للقصة الواحدة بالرافع محلقة

وقد ورد في العديث المسوم عند الصوابي من حديث عند الم م تدنيد برد قال قالت بها رسول الله أسلع ملك الحاوث لا أستطع أن أوقاه كما الدوم مراد بها حرواً مو ينفض حرد؟ فقال: رد له المحلول مواما ولا العرابول حاولاء والديم المعلى فلا الكواد فلاكو لالت بعض قعال الزلا هلا العربول عبين وحكم أنه قالي عن مالك المنع تعن قار على الأادال

وهذا أحر ما أردنا ذكره من العباحث الأصولية بنوع من التفصيل لشاة الحباج باظري الموطأة إلى ذلك، وأما غيرها من العباحث الشرورية فكثيرة لا بسعها المقام، وذكر القسائلاني في بداية شرحة أكثرها بنوع من الأختصار، فارجع إليه ان شنت، وبذكر بعضاً مها تكبيلاً للفائدة

ا القالمية المستخرج (10 الفسل مستده بعدر با مسابقتين بلا المشرو والأراملة التمية الدرجة مجارتم عليها

ولعسلى الدا فرها للخرجة من هوله التجاريا مكنة كريباً، كان يكون الو ما الداهر أرواية أعل بلكة كنتاذة في النصريين الول حفاث البصرين إنا أحاه عمر المنادة كان محرجة معروفات فالداها و الالاصك وشهرة رحمات بالعلمات والصيط المتحظ عمر الصحيح

كم تواقيل الهذا حددت حسل الإسدة أو صحيحه، فهو ديد فالهوا. حسل منحيح أو حدول الآل قد يحسل الإستاد لاتبنائه وتقة رواتهوا دان اليسل قسلود أو علماء والعائلج أول الحدارة قال أور داود النا بما أكر الله سيئا فهو صالح، وقال أن أحجرا القط مصالح في الاتحة أسارً من أن يكوك للاحجاج أو الاعترار.

والمطابقين أما أنها الجليع على فليعدد رعو أعلى أثل الصعيف، وفي للحاري الله.

الناب الحامس: في توضيح الفاظ كثر استعمالُها في كنب الحديث

والضعف: ما قصر عن درحة الحسن، وتتفاوت درجاته في الضعف بحسب للده من شروط الصحة.

والمعوصول ، ويسمى المتصل ، ما انصل ساء ربعاً ووقفاً لا با انصل للنابعي، نعم بسوغ أن بقال: متصل إلى سبد بن المسب، أو إلى الزهري مثلاً، وإذا بعارض الرصل والإرسال بأد تختلف الثقات في حديث، فيرويه معضهم متصلاً والحر مرسلاً، تقبل: الحُكم للسيند، إذا كان بعداً ضابطاً، قال الخطيب: هو الصحيح، وسئل عنه البخري، فحكم لمر وصل ، وقال البخاري: الزيادة من النقة مقبولة، وقبل: الحكم للاكثر، وقبل اللاحقط البخري، فحكم لمر وصل ، وقال

وإذا تعارض الرفع والوقف فالحكم تبرافع، لأنه مثبت وعبره ساكت، وتقبل زيادة النقاب مطاقاً على الصحيح، سراء كالبت من تجعس واحد أو من غير من رواه، وقبل مردودة منه مقبولة من غيره، وقال الأصوليبون؛ إن انحد المحلس ولما يحتمل عملت عن تعك الزيادة أبل علم أنه منذكر لها غير فاهل عنها أردُث، وإن احتمل فَلْتُ عبد الجمهور، وإن جُهِلَ تعددً المحلس فأولى بالقبول، وإن جُهِلَ تعددً المجلس فولي بالقبول، وإن تعدد وقباً قبله الذاة

والمتطوع؛ ما جاء عن تابعي موقوقًا عليه.

والمنقطع: ما سفط من وواته واحدٌ قبل الصبحابي، وقاله من مكانين أو أكثر.

والمعضلُ: ما سقط من روانه قبل الصحابي انتان فأكثر مع النوالي

والمعدمان: الذي قبل فيه فلان عن خلاف بدون تفط السماع أو الدويت، فإن أتى عن رواة أستقيل معروفين موصول عند الحمهور يشرط فوت اللغاء، وعند مستم بإمكانه وعدم المتاليس، قال الدووي: قال بعض العدماء: هو مرسل، والصحيع الذي عليه العمل، وقاله الجماهير من أصحاب العديث والنفه والأصول: إنه متصل بشرط إمكان اللغاء، وعدم الدليس، وفي التراط ثوت النفاء وطول الصحة خلاف إلغ.

الناب العامس. هي توطيح الداط كَثَر استعمالُها هي كنت العديث

وفي محود العليات شوط الوالكر العينرفي شوك اللذاء وقال: علمه ألية المحدث: البحاري راس الدلايلي وهرها، وشوط ألو مطلو السيعاني حول الصحيف وأبو عمرو الداني أن يكون معروفا بالرواب علم، وأنكر مسلم على من الشرط للوث اللياء في العلمة، وإنا قول بحرع، وإن الدعق عليه إلكان للاتها إلى

والسيوس أقبل التراوي حدثت فلان أن فلاتا قال، وهو كا أصل أفي اللغاء وهيوك أصل أفي اللغاء وهيود، كان في حدل رحماحه اللغاء وهيود، كان أحماد بن حديث ويون الما ماذ من اللغاء أن يقود منقطعا حتى ديون السماع في ذلك.

وقال التعليهن ، منهم مالك (أن) كا أعرا في الاعمال ومضف محمول فني السماع بالشرف المذكور، إلى.

والسطلق أفا لحمف مي الول المماده لا وسطف

والسعدان عنهم الآلام المشاهد ثلاث المعطاء أن سقط سو تهدد، برتفى إلى تبيح شيخة أو قوله، فيسند ذلك بالمطالا يقتصى الاتصالات كعن علاله أو قال تبيح شيخة أو قوله، فيسند ذلك بالمطالا يقتصى الاتصالات الذي يولاله أو قال فلاله أن تقد رائم يستع فيه دبال الحديث، قلا يقبل منى غرف بابك الأفارة ضرح بالانصال، وتابيها المدلين الحديث بأن ينقط ضبطا من ليجب لمقينة برهو عبل الناجة الدي يتبع المعد المعروف، وهي حتم تقييد تنظ الكان واحتاره، تبيت عن المحد المعروف، وهي حتم تقييد تنظ الكان واحتاره، تبيت عن المحد المعروف، وهي حتم تقييد تنظ الكان واحتاره، تبيت عن المحد المعروف،

والمعارج (۱۹۲۶م آم کو علمت التجانيب متعملات يوهم آنه بنيا، او لکون عالمه مانك ولاندادواره فيواريهما وأخدفت أو للجو للك، كنيا بسما صنوره الكالمالاي

وطعالن حمسة الواج

والمتسلسل، ما ورد بحالة واحقة في الرواة أو الروايد، وأصحبها المسمل عوالد مورة الصفها.

اللغب الخامس أفي توضيح ألفاط كأن استعمالُها في كلب المحديث

والعويث ما القود رام بروايته، أو برواية وينادة فيد. وينصب إلى صحيح وحمره وصعيف، وهو العائب على الدرانية

والعربرة ما الفرد برواية أنبات أو ثلاثا.

والمعلّل: ويُضِفَى فقيه المعلمون حيّل ظاهره السلامة، لكن فيه حلّة خفيّة تظهر المنقاد، الاجتماعة الاجتملاً. أو تعوده وعدم الجالومة مع قرائل تُملّد على الوهيم. وعير فلك. وهذا من أغيض الوال عام الحديث أواكر الحلال مي الاندرسية `` العلل عشرة الواع.

والفرد أداع المهان رحد الفرد النسبي موافقاً في اللفظ بدمي متابعاً أو موافقاً في النبخي بسمى شاهدا، ويدحل فيهما رواية في لا يحائج الحديث واحده على تكون معدداً في الفاهداء، وأيس كان ضعيف وصلح اللكك، وقد قال الدارفطني الفلان يعتبر عدا وقلان لا معتبر بدا مقد بكرت كل في اللذيج والدائح لا اقتماد عليه كن باجتباعها تحصل الفره

والشادة ما حالف الراوي البقة فيه النقاب، وفيه المصبلي، ومعابله المحموظ.

والمشكور الدي لا يعرف منه من نهر جهة رايه، فلا منابع له ولا شهدر، إيقال: الهيكر ما حالف مه العاديد النقاض، ومقالمة العمروف

والقصطوب من (وي على أوجو بهتنفة بتنافعة على النصافي في الاعتباط من والي واحد أو أكثره وهو موسب للضمعة لالمعاره يعلم الصط

والسقلوب: ما نشن فيه كلاً؛ أو راو باخر. والمصحف. ما نعل فيه النُّنَّة مخسطًا وسك.

والشعرف: ما تذلي فيه الشكل

⁰³³³⁷¹¹⁻¹⁵³

الباب الخامل التي توقيع كفاط كثر استعمالها في كنت العديث والمركب الدان تركب الدائم الدان أحراد وقال التي الماك

والمعجليات أن يوجد جديدة الصادان في الدملي تحسب الطاهر، مرحمع بنا ينتي الاشاف، وسمي التخديث الجاري، وان حرف الآاخر و الراحع ومنسوح، والا على الكي ترجيع احدهما باحر من رجود الارجيع، والمدوحا الكل من ونه، فيتسار يلده وإلا لموقف عن العمل عليهما، النهي منحصا بع يعين بسر،

وداء الأنواع لأن أمل خفصها للحائب الحايث، وغيرها من الأنواع الشرقة محلها كتب الأهوال، الأناب الحراء عليها التحليق المحليب الحديث الأستني في الاستان الأستني في عليت الخديث الأستني الإستان الأستني في عليبات التهوية، تدويد الحرية المحلية الأواع، سن محطها بعد معرفة معاليا الأسطال مدائرة عناكم بقول الحديث الدكرة عناكم بقول الدراعة عناكم بقول المراعة التي عناكم الكراء الإستان الكراء التوادر من حكايات والتنادات

العصيفة المترافية الشيخ الشهيل العبد بن فرح من معمد اللعملي الإستاني السائمي بـ واحد العاب

مراص منجيع والرحاصك المنصل ومسرى عثالا بشهد العقل أنه والاحسال الاحساح حديثة بالمرادي ووقوت والدائد وليس لم المثل الكانت لكنت للي والفي المرادي والله والدائد لكنت للي والفي والله والمراز الأمري وولاء والمراز الأمري وأسوعت والمون المحدوث والمون المحدوث والمدون والمدون والمحدوث والمحدوث والمحدول والم

و مربي ودمي ما سال ومستناير مندون ودلي احتمل مندون ودلي احتمل مداره ودلي احتمل مداره ودلي الاحتمال مداره ودلي والأراق والمدارة المستاك الشهاد والا وروز والمدارة والمدارة والمدارة والمدارة والمدارة المدارة المدارة المدارة المدارة والمدارة والمدارة والمدارة المدارة والمدارة والمدارة

الباب الخامين أمي توصيح الفاط انتر السعمالهة مي كتب فحديث

حداد وجه مني مدينة واحتما وفي أيد من منهم النجب بالمغير غار أذاك و صائدة الله الحاكم مرتب مناسق البعد عنك وسائد مرتبا يستعوع الرسائل ما ته فالا رداد في من منبع الرضعة أولي تستعلى الدرسية الرسيد فالحنة أولا منل أحسر تسوالوا

مدري دوماوع ۱۱ يوي را حالل وعاملية إلى رست شرحا فاطرل ومديورا أوماك المراجب الدالل المناسب المحالل المناسب المحال المناسب المحال المناسب المحال المناسب المناسبة الم

قالديث الأولى ما ها يتصادي المتحدج والمعصل والماسل
 والمنسل

الإفقائي: الصعيف والمقرون على ما فاله الشراح الخلت: والشاهد والمحمل الميثاء والمجال في الروانات ما يحملج إلى المبوث وينضمن في سروط الرواة العمل ليضا.

 لا والمثالات الحدي فقط على رأى الشراح، وهندي بنصص الحديث والدين بالمثانية والإملاء الثلاثة من أداع بعمل العديث، وينصص أيف مل الحديث ورواية

ة - والرابع: بتصمل مموفوف نقط عمدهم، فلك: وهي أغراع الرفع أمري إلاله أصاء والحمار الأحاء

ه لـ واللخانس (الدربوع عندهم) باعتدى تعضل الرزاء وجرحهم بيضاً

 لا دوافيساوس كمنكر والموافرز وقي والدنواد قلمته والمودود والعبيد .

قال الناؤمي اللجنفي. وإن روى الراوي حدثاً من أحمد للبه ما فقيل في الاسهم ملط من ثنية أن تبرها، أو فيه رفي اسم الآت أو فيتهما معي اسم

الدب الغناسي: في توضيع ألفاظ كثر استعملها في كتب الحديث

؛ البيد، أو هنهن وهي النسبة معمواً عنه أما فيه الانقاق من عبد أن يتمبر خن الأخر فهو اللوم النسمي بالمهمل.

٧ ما والسبايع، يتعبيهن المتصل والمنقطع، ولا يبعد أن يشمل إدالة التحديث ورمان التحيل، فإنهما من مسائل الأصوب، ومعتنفتان عبد أهل الظن، وميحي، يعنين الكلام علم في الدب السادس.

الدار والنامن. يتصمل المبدرج وطرق تجمل المحديث،

الاله والتاميع السلمج

١٠ ـــ والعاسر - المتثنق والمفترق قلت - والعقبوب أبضاء

 ١١ ـ والحادي عشر الموقلف والمختلف، قلت والرحادة أبضأ، وهو من نواع التحميل

الانا واللتاني حشوا اللهستم والمعلعي والعوصوح

 أو يا وظالت عدر السهدات، وهو أربعة السام دكرها السيوطي في الهدويت، والاعتبار وتداخص الجاريت، وقد صنف الدارفطني فيه تأليفاً معرداً.

ودانا والرائع عسرا العابز والمشهور

أأذان والحاسل هبيرا العربياء قلبتها والتحويل أحمة

 الرواة وتحريجهم وسبل الحقطوع، قبت اولا يبعد أن يدخل فيه تعديل الرواة وتحريجهم وسبل الحديث وطريقه المسمى بالسد.

ه أن والسلاح عشر اللعالمي والتارق

الراب العلمان حدر أنفو يعكروا فيه شيئاً مع أن الرواية بالمعلى داخل

٥ . . ١٠٠ الدامليع عشر (ملكنوا عنه مع أن أبرق الدينة وهو من حاسم

الباب للخامس. في نوضوح ألفاظ كثر استعمالها في كتب الحديث

الراوي وأخره وهو من جانب الصحابي، وتكميل الرواية بعد اعتصار الشيخ كلها من مسائل الأسول

قال في اجتمع الأصواء: إذا فكر الشيخ وسناداً أو طرفاً من المهن. ثم قال: المحديث، وأراد السامع أن يروي عنه بكمال فطريقه أن يغتصر على ما فكر، الشيخ، ثم يقول: والحديث يقوله هكذا ويسوقه، انتهى.

هذا ما يظهر بجلي النظر ودفيقه، ويدعمل في القصيدة الأنواع الكثيرة. قلله در الناطم، أجاد ظاهراً وباطأ ـ غمر الله له ولنا ـ.

المباب السادس في الأشتات، وفيه فوائد:

القائدة الأولي في أياب المحدث

قال السيوطي في الشدريب!! علم الحديث شريف، يناسب مكادم الأخلاق ومعاسن الديم، وبنافر ضد ذلك، وهو من علوم الآخو، المحضة، قال أبو الحدين الدين أراد علم القبر فعليه بالآثر، من سرمةً حرم خيراً كثيراً، ومن رزقه بال فضلاً جديماً قعلى صاحبه تصحيح النية وإخلاصها، وتطهير قلبه من أعراض الدليا وأدناسها، كحب الرئاسة وتحرها، وليكن أكبر همه شر الحديث والتبليغ عن رسول الله ـ ﷺ ـ قالأعمال بالنبات.

وقد قال الثوري: قلت لحبيب بن أبي ثابت: حدثه، قال: حتى تُخسن البيّاء وقبل لأبي الأحوص سلام بن سليم: حدثنه، فغال: لبس لي فيه، فقالها أما: إلك تؤجر، فقال:

بُنْشُوْنِي الخير الكثير وليتني . . . نجوت كفافاً لا صليَّ ولا نيا

وقال حماد بن زيد: أستغفر الله، إن لذكر الإستاد في الغلب خيلام.

قال النووي: والأولى أن لا يحدث بحضرة من هو آوئى منه لبنه أو علمه أو هيره، وقيل: يكره أن بحدث في بلاد قيه من هو آوئى منه، وينيخي قه أن يرشد إليه، فالدين النصيحة.

قال في «الاقتراح؟ (ويشعي أن يكون هذا عند الاستواء فيما هذا

⁽١) (سر٢١٧).

النصفة المترجعة، أما مع التفاوت بأن يكون الأعلى سداً عامياً، والأثرل عارفاً ضابطاً في الرواية عند ما عارفاً في الرواية عند ما يوجب خلك وفال السيوطي الارشاد إليه الايالة التحديث للحصرة الأولى بوجب خلك وفال السيوطي الأصل الماليون في طهاء إلى وفل أبيل بمكروه ولا حلاف الأولى، فالمبحاء كالوا لفتول في عهاء إلى التحديث عد المحديث أن بهديم من للحديث أحدا لكونه غير صحيح اللذة فله يرجى له صحيح للذ للك.

قعت. وينبعي أن لا يأخذ عليه أجراً إلى استطاع ذلك، قال السيوطي: من أحد على التعديث أجراً لا تقبل روايته عبد أحدد بن حبل، ويسحاق بن راهويه، وابني حاتم الرادي، وتقبل عبد أبن بعيم القصل بن ذكس سبح البحاري، وهلي بن عبد العرب البعوي، وأخرين ترخصا، وأنني السبخ أبن إسحاق السيوازي بحوارف، لأبه بسن امنتع عليه الكتب بعياله بسبب البحاش، بنهي،

وفي افرة النعيوان الأعدل أنه إن تعطل بالقطاعة لذلك كسية قبل وإلا فلاء كما أفي به الشبح أنو إسحاق الشراري النهي

قلتُ ولكن مما لجب علما التبلية الداكثر من لا الأفادون الاجرافي رمانتا لا يهتمون بالقرراس، وللميللونها وللطفون اوكاتهم، وأرقاب الطلبة، طلم منهم أنهم على أمن من التكمر عليهم، فيدا أندأ من الأول، ونمثل مؤلاء فلا لذا من تعين الأخرة ليم،

ويُستحثُ له إذا أواد حضور مجلس السحاب أن ينطق سسل او وضوء، ويتطب ويتبخر، وسناك كنا ذائره السعاني ويُشرَح نجيما ويجس في صدر مجلسه متعكماً في حنوسه بوقار ومية، وقد كان مابك لا وضي الله عنه بالمعل دلك، فقبل أما فقال، أحثُ أن أعظم حديث ومول الله يُخيره وقال يكره أن يُحدُث في الطريق أو هو فاشو، است البيهقي، وأمند عن قدادة قال يستحب أن لا يقرأ الاحاديث إلا على طهارة، فال: وكالوا يكرهون أن يحدثوا على غير طهر، وعن الن المعلمية أنه سفل عمر حديث، وهو مضطحع في مرضعه المعذي وحدث، فقيل أنه ودفت ألك لم تنعل، فعال، ترهت أن أحدث عن وسول الله يختج وأن مصطجع، وسفل ابن المعارك عن حديث وهو معشي، فقال، ليس هذا من نوقير العالم، وعن مالك فال مجالس العلم لتختصر بالمعشوع والسكية والوقار، ويكره أن يعوم الأحد، فقد قيل: إنه قام القاري العديث رسوق لله يحج الأحد، فإنه لكتب عليه لحظية

رمن الأداب أيضاً. أنه إن رمع أحدً صونه في المجلس رحره والنهره. ضداكان مالك دارصي الله عبه بالمعل دلت، بالمولان قال الله تعالى: * بالمها الْإِنْ باللَّهِ لا لَمُؤْلُونًا الْمُولَكُمُّمْ فَإِنْ مُنْتُونِ ٱلْأَيْنِ﴾ [[المسن رفع صونه عند حديثه، الكاب رفع صونه قولي صونه.

ومنها أيضاً. أن يتنان على الحاصوبين كلهم، فأن حبيب بن ثابت اس اللب إذا حلمت الرحل القوم أن يقاع عليهم حديثاً، وهنوا أن يبدى مجلسه ويحتمه بتحميد فالله مالي والصلاة على الدي يُؤلاء ولا يسرم الحليث عرداً وعجلاً يمنع فهم بحصه.

وسنعت للمعدد عقد معيني لإملاء العديث، فيه المعير في، وفي ابن الأمليء بيغي النشيخ أن لا يردي حديثه بقراءة نكان أو مصخف عقد في الأمليم أن لا يردي حديثه بقراءة نكان أو مصخف على في لأملي العديم المروف النحو أن بدخل في حملة قوله يهج اس كذب على متعدا الله الحديث، لأنه يمهم لكن يلحن، فمهما رويت عنه وبحيث فيه كسب عدد ولا النان في ماهم بعص الوهن فعليه بيانه بحال الرائمة، فإن في إفقائه توعاً من التناسس، ودلك كان يدام من عبر أصل، أو بعصل له عند الفراء توم، أو حديث أو بعده

فال السبوطي الاتقبل رواية من خرف بالتساهل بي سماعه أو

الما مورة الحجرات: الأبة ا

إسماعه كمن لا يبائي بالنارم في السماع منه أو علياء أن يحلف لا من أقبل فضاحح طابل على أصله أن أقبل شبحاء أن غرف بقبول التلبين في الحابث بان بلقن على، فحلت به من عبو أن يعلم أنه من حليله أو كثره السهو في روايته إذ له يحلّث من أكبل صحيح يحلاف ما إذا حدث منه فلا عبرة بكثرة سهوه؛ لأن الاعتماد حينظ على الأصل لا على حفظه، أو ما في يكثرة المواد والمناكم وغير فنك . التهي.

وقالما دهر النبي ينج صلى عليه، قال الدهليا ويرفع بها صوته، وكلنا ذكر صحابياً رضى عليه، فإذ كان ابي صحابي قال رضى الله عبها، وكلنا ذكر صحابياً رضى عليه، فإذ كان ابي صحابي قال رضى الله عبها، وكله شرحه على الأنساء وقاء روى الخطيب أن الرابع من سليمان قال لل القارئ يعلم حداله حدثكم الشاعمي، ولم يقول رضي الله عدد خلل شيعه حال الرواية هذه بما هو أهده كما قدله جداعات من المستمد، كقول أبي مستم لحولاني، حلمي الحسب الأمن عوف من مسلم، وكتول مسروق حدثتني بعمامية بنك التنابيق حبية حبيب الله المدرأة، وكقول عطاء حالي النحر ما عباس، وكفول علاء .

وليعن بالدعاء لهم مهو أهم من النتاء، وينبه على صحة العديب أو حسنه أو صعه أو علناء وعلى ما فيه من عام وفائدة في المنن أو السناء وصدط مشكل في الأسعاء أو عريب أو معنى عامص في المنن، وليحنب ما ما تعتمله عنوليم، وما لا يمهمونه، قال الغطيب: ويحتب آلفاً في روايه علموام احديث الرُخص، وما ضجو بين الصحابة والإسرائيليات. قال الن مسعود ما أنب بمحاث قوماً حديثاً لا ملغه عقولهم إلا كان للعصهم حتة، وروى المقدم مرفوعاً قال إذا حدثتم الماس عن ربهم، فلا تحدثوهم بما يُقُوب أو يشل علهم.

قبت. ويتنغي أن لا يتمع عدوه، ولا يقتصر على صدقه، كما تقلم في شراعة العلم مستوطأة وتحتر الإملاء بحكابات وتوادر وإنشادات بأسانيذها. كعادة الأثمة في ذلك. وقد استدل به الحقيب بعا رواء عن علي ـ رضي الله عـ لـ قال ـ وَقُحُوا القموم، وابتغو الها طرف الحكمة، وكان الزهري يقول الأصحابة: هانوا من أشعاركم، هائوا من أحاديثكم، فإن الأن مجاحة، والفلف حمض.

ويبه عن أن يشهل بالتخريج والتعليف إذا تأهل ثلاث. سادراً بهه وليعتن بالتصنيف في شرحه وبهال مشكلة منف واضحاً، فقلت شهر في علم المحدث من لم يشعل هذا، قال الخطيب الاستهار في المحدث، ويقلب على عوادشه و يستنبن الخفي من قواده، إلا من جمع «تفرقه وأأف منشنه» وضه بعضه إلى بعض، فإن ذلك مما نقوي النقس، ويُشكُ الحفظ، وبركي القنب، ويُشكُ الخفظ، وبركي ويوضح المائيس، ويكسف المشنه، ويوضح المائيس، ويكسب أيضاً جميل اللكر، ويُخذَلُه إلى آخر اللهو، كما قال الناعر

يسموت القوم فيُخبِي النهدُمُ وقُرُهُمُ . ﴿ وَالْحَمِيلُ لِلْجِمْرُ الْمُواتُ سَامُواتُ قَالَ. وَكَانَ مَعْسَ شَبُوحِنا يَتُولَ: مَنْ أَرَادَ الْفَاءَاءُ وَالْهِكَسِرِ قَلْمِ النَّسْخُ ﴿

ولياغد فلم التحريج

وقال النووي في الشرح المهدات الباستيف يطلع على حقائل الملوم ودقائفه، وبدت مده. الأنه يصطره إلى كثرة النعتبال والمطالعة، والتحقيق والمراحمة، والاطلاع على مختلف كلام الألمة ومنقف، وواضحه من «الماه، وصحيحه من ضعيفه، وحزله من ركيكه. وبه بتصف المحقق بصفة المجتها، قال الربيع؛ ثم أن الشافعي، رفعي الله عده . أكلاً بتهدر، ولا بالمأ بليل، لافتاءه بالتصف

وساعي أن يكتب بانهائة التي للطها أهل الأصول، لا تُطوّل الكلام بسرد تماصيلها، لكن يسخي أن يحافظ على كتابة الصلاة والناسية على رسول الله يُظهِ، ولا يسأم من تكرّره، ولا ينقيّله فيه نما في الأصل إن كان بافضاً، فإنه النوري من اللقريان،

الباب لسلمبي: في الأشنات، وفيه فواند

وفي تبل الأماني»، ويبغي للمحدد أن يُمَنك عن التحديث إذا حشي الشحليط بهام أن سزل أو عسى، ومختلف ذلك باختلاف الناس، وهدالله بالثمانين أخلي، فقد حدث بعدها أنس والشعبي ومالك وغيرهم، وحدث بعد السالة من الصحابة حكيد بن سزام، وصلي الله عنه دومن غيرهم عبرده والمدار على ثبوت العقل واجتماع الرأي. . التهي،

الفائدة التانية في مراتب أهل الحديث

قال السبوطي في التدريب، في حدَّ التعلقظ، والمحدث، والتُسُنِدَ إِلَّهُ وَلَيْ السُّنِدَ اللهُ وَمِنْ مِرْوِي الحديث بِإِلَيْنَاهِ ، أَدِي دَرَجَاتِ النَّكُرُكُ الْعَلَيْثُ بِإِلْمُ اللهِ وَهُوْ مِنْ بِرُوي الْحَلَيْثُ بِإِلَيْنَاهِ ، مَوَاء كَانَ عَقَد علم به أو ليس له إلا سجره الروابة، وأما المحدث: فهو أرقع حته، قال الرابعي وعيره: إذا أوضى للمعدد، لم يدخل الدين يسمعون المحديث ولا حلم فهم بطرفه، ولا يأسمة الرواة والمتولاء لأن السماع المهرد ليس بعلم.

وبقيم ما قال مالك ، وضى الله عنه من لا يؤخد العلم عن اربعة، وذكر صبها من لا يعرب هذا الشأن، قال التفاضي: عراد، بقا نم لكن مان يعرف البرجال من البراء، ولا يعرف هل زيد في حديث شيء أو تقص، وكان السنف بَقَيْقُونَ السم المعدث والعافظ بمعنى

يقال هنيم: من لو يحفظ الحديث فليس هو من أصحاب الحديث، والمحق أن الحافظ أخص وقال الناج السبكي: قرفة الأعدد الحديث، وكان فُضارئ أمرها النظر في عمشارق الأنوار" فإن ترفّقت إلى المصابيح البعولية ظنت أنها بهذا القدر اصل إلى درجة السحدين. وما ذلك إلا يحهلها بالحديث، فلو حفظ هذبن الكتابيز عن طهر قلب، وصم النهما من المتول منشهمة لم يكن محدثاً حتى يتح الجمل في مم الخياط، فإن واحث بقوغ العابة في المحديث على زهمها المتغنث بالحامع الأصرفة الابن الأنبوء فإن ضمت إليه علوم الحديث العابة في المحديث على زهمها المتغنث بالحامع الأصرفة الابن الانبوء فإن

الباب السادس إلى الأشناف. وهيه فواند

اللمووي منافق من التهني إلى علمة المظام محدث المحدثين، وبحا في العصر، وما تاسب هذه الألفاظ الكاديم، في من ذكري، لا لفذ محدثا بهذا للفدر.

وإنما التحدث من عرف الأسانية والعلل وأسده الرحال، وتعالي والتعرف، وحفظ مع دنك منده مستكثرة من النثول وصبح الكتب البيده والمستد أصبحه والحصل السهقيء، والمعجم الفدراني، الحسم إلى دما القدر آلف حراء من الأجراد المحديثية، هذا أقل درجاته إلى آخر ما قالما التهي ملقطةً،

وسط بكلام عبه السبوطي، وحكى من المشابخ ألهم ترسعوا بهد تلك في إشلاق هذه الاسبياء لاختلاف فرمان، وإن هذه السروط بالمشا أزمانها، وفي حوالتي فارح اللهنة المحافظ في الاستقلاح المراأ أحاظ عدم حالة ألف حديث، في الحالم، وهو أبني أحاظ عبيه لجيج الأحاديث المروبة منظ وإساداً وحرجاً ولعدياً من يحاد ثنا عالم حماعة من المحميل، انهى، وقدا قال حسن خاطر السالكي في النظ الدراة وقال أيضاً: المسلم بالحسر النواد من يروي الحديث وسناد، سواء فاذ عن عالم به أرابيل له ولا محرد الروبة

وأما المحدث، فهو العالم نظري الحديث، وأسناء الرواة والبسول، وأوقع سهد العيد، وهو هون الحافظ، وأما ا**لحجة فه**ا أوقع من الدنسات. وقال الزهاني الايدلاء الحافظ إلا في كل أربعين سد، التهي

الفائدة الثالث في أداب الطائب

ويجب عليه أيضه تصحيح النب والإحلاص لله للدلي في طلمه والمحدر. •إن التوصيل له اللي أحراص الدلية، فقد روى أبو فاوفا⁴⁵ وإلى ماحه الل

 ⁽¹⁾ أحراجه إلى مارة (٢١٦٥) وأبل بالحديثي التشدية (١٩٣) بالله الموضع بالمثلم ، المديم بدر الإسلامية ١٩٥٦).

حنيث أبي هوبوة ـ وضي الله عنه ـ هونوعاً: الهن تعلم علماً عما يُبَنّغَى له وجة الله لا يتعلمه إلا تبصيب به عرصاً من الدنيا لم يجد عرف الجنة بوم القيامة. وقال حماد بن سممة: من طلب الحديث لغير الله مُكِر به.

ويسأل الله تعالى التوقيق والتصديد والنيسير والإعانة عليه، ويستعمل الأخلاق الصبيدة، والأداب السوصية، فقد قال أبو عاصم النيل. من طلب هذا البحديث فقد طلب أعلى أمور الذين، فيجب أن بكون خبر الناس، ثم للفرغ جهند، في تحصيله ويغتم بمكانه، وفي اصعبح مسلم (11) من حديث أبي هريرة مرقوعاً: «احرص على ما ينفعك، واستعن بالله ولا تعجزه، وقال بحين بن أبي كنير: لا ينال العلم براحة الجسم، وقال الشافعي - وغبي لله عند .: لا يفلح من طلب هذا العلم بالتمال، وعني النفس، ولخب من طلبه بذلة النفس، وضبق العيش، وحدمة العلم أفلح، وفي المثل السائر عومن طلب السلا سهر اللبالي».

ويتبعي أن يقرأ أولاً شبعاً من السحو وغير، فقد تقدم ما قاله الأصمعي: آخوف ما أخاف على طائب العلم إذا ثم يعرف السعو أن يذخل في جملة قوله ﷺ من كلّب على معتمداً. • المعتمدة لأنه ﷺ لم يكن ينصن، فمهمة رويت عنه أو لحنت فيه كذبت عليه، فعلى طالب الحديث أن ينعلم من النحو واللغة ما يسلم به السحن والتحريف.

والطريق في السلامة من التحريف والتصحيف الأخذ من أفراء أهل الصعرفة والضبط والتحقيق. لا من يطون الكتب، وإذا وقع في روايته لحن وتحريف فقيل يرويه كما صمعه. ذاك ابن الصلاح: هو غلو في انباع الملقط، والصواب تقريره في الأصل على حاله مع التضبيب عليه، وبيان الصواب في لحاشية، والأولى عند الأداء أن يقرآه على الصواب أولاً، ثم يقول: وقع في روايتها كذا، هذا إذا علم أن شبخه رواه له على الخطأ، أما إن غلب

 $[\]mathcal{L}(Y) = \{P(P, Y)\},$

الباب السامس: في الأشتات، وقبه فوائد

على ظنه أنه من كتاب نفسه لا من شيخه، فيتحه إلى إصلاحه، كفا في «نيل الأماني».

وقال انسبوطي تبعاً للنووي: وإذا وقع مي روايته أحل أو احريف فقال ابن سيرين وابر سنجرة. يرويه كما سمعه، والصواب قول الأكترين إنه يروى على الصراب، وأما إصلاحه في الكتاب، هجؤز، معصهم، والصواب غفريره في الأصل على حاله مع التصليب علمه، ربيان الصواب في الحانبية، ثم الأولى عند الإسماع أن يقرأه أولاً على الصواب، ثم يقول. وقع في رواينة أو عند شبخنا أو من طريق فلان كفا، وله أن يقرأ ما في الأصل أولاً، ثم يذكر الصواب، وإبعا كان الأول أولى كبلا يقول على رسول الله في الع لم طوي فالم وقل، التهي

ويبناً بالسماح من أرجح شبوخ بلده إساداً وعلماً وشهرة، وديناً وهيره، فؤدا فرع من مهماتهم وسعاع عواليهم، فليرحل إلى سائر البندان على عادة المحفاظ، ولا يرحل قبل ذلك، قال الخطب: فانمفصوه بالرحلة أمران أحسمما: تحصيل علو السد وقدم السماع، والثاني، نقاء المحفاظ والساكمة لهم والاستفادة منهم، فإذا كان الأموان موجودين في بلده، ومعدومين في بلده، ومعدومين في برحم، وإذا عنم على الرحلة، أو موجودين في بلده من الرواة إلا ويكتب برحم، وإذا عنم على الرحلة فلا ينزك أحداً في بلده من الرواة إلا ويكتب عنه ما تيسر من الأحاديث، وإن فُلْتُ، فقد، قال بعضهم: فَمَيْعُ ورقةً، ولا تُعَبِّم شيخً،

ولا بُحْمَلُهُ الشره والحرص على التساهل في النحمل، فيُجَلُّ بشيء من شروطه السابقة، فإن شهوة السماع لا تنتهي، وبهمة الطلب لا تنتهي، والمعادن التي لا ينقطع نبلها، وتقدم في أداب المحدث أنه يبعي له الصلاة والنرضي والنرجم على موضعها، وأن لا يتساهل في السماع، ويتبغي أن يستعمل ما يسمعه من أحاديث المبادات، والآداب، ونشائل الأعمال قذاك وكاة الحديث وسبب حقطه.

وقال عمرو بن القيس الملائي: إذا بتغك شيء من الخر فاعمل به ولو مرد ذكل من أهاه، وقال وكيم إذا أردك أن تحفظ الحديث فاعمل به، وقال إبراهيم من إسماعيل من مجمع: كما تستمين على حفظ الحديث بالعمل به، وقال أحمد بن حتيل: ما كتب حديثا إلا وقد عملت به، حتى مُرَّ بي: فأن البي يحيرًا المنجم وأعطى أبا طبيه هيناراً، فاحتجمت وأعطيت الحجام ويتاراً،

وينها للطالب أيضا أن بعظم شيخه والل يسمع ماء فللك من إجلال العذر وأسباب الإنتفاع به، وقد قال المعيرة؛ كما لهاب إبراهيم كما لهاب الأمير، وقال السخاري: ما رأت أحداً أوفر للمحدثين من يحيى بي معيل، وهي المحديث التواضعوا لمن تعالمون منها روجع السهلي وقفه على همر مرسي الله عنه بي وعن أبي عبد بن القاسم قال. ما فقت على أحدث باله فط لقوله تعالى: ﴿ وَقُو أَمْمُ مُمَكَّا عَنْ غَرْمٌ إِنْهُمْ لَكُنْ عَلَى أَمُو وَهِ مَنْهُا عَنْ غَرْمٌ إِنْهُمْ لَكُنْ عَلَى أَمُو وَهِ مَنْهُا عَلَى خَرَامُ اللهِ لَيْهَ لَكُنْ عَلَى أَمْمُ وَهِ وَهِ عَلَى عَره وَهِ وَهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى عَره وَهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى عَره وَهِ عَلَى اللهِ عَلَى عَره وَهِ عَلَى عَره وَهِ عَلَى اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَنْه وَهِ عَلَى عَلَى عَره وَهِ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى اللهِ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى اللهِ عَلَى عَلَى عَلَى اللهِ عَلَى عَلَى عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى عَلَى اللهَالِمُ لَكُنْ عَلَى عَلَ

هفد روى الخليلي في الإرشادة عن أبي بوسف الفاضي قال: سمعت السنف بقولوت من لا يعرف لأستاذه لا يغلج. ويتحري وصاء ويحدر سمعانه، ولا يطوف عليه يحيث يضجره بل يقنع بما يحدثه ماء فإن الإصحاء يُشرَ الأعهام، ولِلنَّبِق الأخلاق، ويُحيُلُ الطباغ، وقد كان إسماعيل من أبي عائد من أحسن الناس خلفاً، فلم يراثوا به حتى ساء حلقه.

قال الى الصلاح الويخشى على فاعل ذلك أن يُكرمُ من الانتفاع، قال الرومنا هي الزهري أن قال إذا طاق المجلس كان المنبطان فيه نصيب، ويستنبره في أموره، رفيما يتنظل فيه وكيفية النماك، وعلى التبح مصحه في دلك، وبيمن له إذا طفر مسماع أن يرشد إليه عبره، فإل كتماك لؤمّ يقع فيه

⁽١) أخرجا حيد (١) ٩٠ (١٣) (١٩٥).

⁽٦) سورة الحجرات: الابة قد

حهمهٔ الطلبه، فيعاف طني كالمه علم الانتفاع، وإن من الكه الحديث إدادته. وينشره وينميه، وقال أن معين: من بخل بالخديث، وكانم على الباس بم يقلع، وكذا قال أبو إمحاق بن راهويا

وقال أبن المسارت؛ من بخق بالعلم التلي بثلاث؛ إند أن يموت فيدهب علامه، أو ينسى، أو تنبع الشيطان، وعن ابن عدس مرتوطأ، الإعوائي شاححوا في العلم، ولا يكم بعسكم معطأ، فإن حياة الوحل في عامه أنداً من حياته في ماله أن قال الحظيب ولا يجرم الكم على من ليس بأهل، أو لا يضل الصواب إذا أرشد إليه، واحم ذلك، وعلى ذلك بحيل ما يهل عن الأنبة من الكثم.

قلت: ومنه إهارة الكناء، قال وكيع الأول موكة الحدوث إجارة الكاناء، وعالى الكاناء وعالى المحدوث إجارة الكاناء وا وعال سعيان اللوري، من محل الاعلم النبي وبحدى ثنات الأن بساء، والمحدود فق الأن المعللي الموقد فق الله تعالى الموثان ولا يندر حاجته، قال المحدود المحدود

وليحقر كل الحقر من أن يصعه الحياة أو الكال من السعي النام في السحصيل وأخذ العدم صمن دواء في السب أو من أو فيرهب غلا ذكر السحصيل وأخذ العدم صمن دواء في السب أو من أو فيرهب وقال عمر س الدخاري عن مجاهد قال: لا يبال العلم مستحي ولا مسكوه وقال عمر س الخصاب الخصاب المحدث على وجهه لأن عسمه وقال وكيع لا يتبل الرجل من أصحاب للحدث حتى يكتب عمن فوقه، وهمن هو مثله، وعلى هو دوله.

وعن الأصبحي قائل من لم يحتمل عن التعليم صاعبه بني في فل المجهل أنداً ويحبر على حقاء شيخه، فيه فواقد مجزة لا تعليل وليعتل بالسهم، ولا يصبح وقته بالاستكتار من الشيوخ لمجرد اسم القنوة، وليكنب وليسمح ما بغض له من نتاب أو حزه يكناه ولا يتخب فرحه احماح بعد دلاك إلى رواية شيء منه لم يكن فيما النحم فيدم، وقد قال ابن السارك ما البخيت علي عالم قط إلا تدمن، وقال إبن مين عدمو الانتخاب بسم.

ولا يمعي أن يفتصر من الحديث على سماعه وكتبه درن معرفته وفيسه، «يعرف صحمه وقبعته وقفهه ومعاليه، ولعته وإشرابه، وأسماء وجاله محققاً كل دتك، مقدما «الصحيحون» مم أبي «اود والبرمذي والسماي وابن حريمة وابن حيان، ثم «السن «كدري» الشهائي، ثم من المسابلة والحوامع، فأهم المسابلة «مسه أصده» وأحد العوامع «البرطا»، قاله المبرطي معا للنوري.

والأوجه عندي في بربيت التحصيل أن يفايغ الترمدي، ثم قابا داوده. ثم التحصيل أن يفايغ الترمدي، ثم قابا داوده. ثم التحديث، ثم التحديث، ثم التحديث، ثم التحديث، ثم التعليف وأنواع الحديث، ثم دلانفهم، ثم طيق الاستنباط، ثم حمع الروابات، ثم أكبيه على القنعاف، ثم التأبيد بالأثنر، وهكاء ترتب وطاها الكتب السكورة بين.

ون وظيمة الترمدي بيان السفاهب وأمراع المحديث، والهصاء أمي داود حمع دلائل الأندة، ومعظم حواص البخاري طوق الاستثباط، ودأت مسلم جماع الروايات المصرق الكتيرة، وأشار السائي إلى عمل الأحاديث، وصمع يع ماحه الصحاح والبرداد،، وأكثر في اللوطأة الأثار

ولا بد للجمعي حاصه أن يقدم «العوطأة برياية محمد، ثم الطحاوي قبل الأمهات السن» كما يشعي للمالكي تقديم «السوطا بروية يحين على الدائد ودم فهاها لا تحقي

قال السيوسي. تم يقرأ سائر الكتب المصنفة في الاحتمام، فكتاب على المحتمام، فكتاب على المربح وابن أبي عرومه عم في كتب العلل، فعدًا الكتب الكثيرة التي لا توجه في هذا الرماد،، ولكن عنفي لا بد من أن يقرأ جزءاً من القريب الحافظاء والمساد المعيزات وسيدًا من المجمع البحارا، وهذه الكتب متناولة بيل الناس، ليحصل له بعموه في الرحال وعرب الحديث،

أقبال المبيموطي أأنه وأبية كار ممحقه طعه وويدحت أصل الصعرفاء فالا

⁽۱۹) احتربت الزاري، (۱۳) ۱۹۸۶).

فلباب السادس. في الأشتات، وفيه فوائك

المهداكرة تعين على درامه، قال علي بن أبي طالب درصي الله عنه دا تداكروا هذا المعليث، إن لا تعملوا بدرس، وقال ابن مسعود: تذاكروا المعديث فإن حياته مداكرة العدم المعديث فإن حياته مداكرة العدم ساط خير من احياء ليقة، وقال أبو سعيد المخدري درضي الله عنه دا مداكرة العدم المحديث أفضل من قواء القرآن، وقال الوهري: أفة العلم النميان، وقالة السفاكرة، وليكن حقصه له بالتدريج قبلاً فليلاً، وقال الوهري؛ من طلب العدم جملة فاته جملة

ونَهَ رُوي عَنْ إِمَامِ المُحَدَثِينَ مَحْمَدُ مِنْ إسْمَاعِيلِ النَّحْدَرِي أَنْهُ فِي أَدَالِنَا فاللب الجنيث، نجيم به هذا التصورة ذكرة جمة من المشايخ بأسابيدهم عن الى التطفُّر محمد بن احمد بن حالت بن العضل التجاري بقول: بما عزي أموا العباس الوليد بن إيراهيم بن زيد الهمداني عن قضاء الري ورد بجاري سنة المعناء عشوة واللالمانه التحديد مودة كاللت لينه وليلز ألى العضل المعدميء عنوف في حوارف، فحملني معلمي أبو إيراهيم إسحاق بن إيراهيم المعتلي إليه، فقال المنا أسالك أن تحمك هذا الصبي عن متاوجات، فقال: على سماع، قال: مكتف وألمت قفيه! قما هذا؟ قال الأني لما معنان ميدم الرجال تافت نفسي إلى معرفة الحديث وروابة الأحيار وسماعهاء فقصدت فحمد بن إسماعيا. التحاري محاريء صاحب التاريخ والمنظور إليه في عدم الحدث، وأعلمته مراديء وسألته الإهبال على ذلك، فغان لمي. به لمن. لا تدخو عي أمر إلا بعد معرفه حدوده. والرفوف على مفاصره الفلمت: عرَّفتي ـ رحمت الله ـ حماره ما فصدئك لده ومفاديو ما سأثلك عنه، فقال في: أعلم أن الوجل لا يصير محدثا كاملاً في حديثه ١٧ بعد أذا تكنب أربعاً مم أربع، كأرام مع أربع، مثل أربع في أربع، عبد أربع باربع، على أربع عن أربع الأربع، وكل هذه الحرب عيات لا شهر إلا الأرج مع أرسع. فإذا تبعث له تشها خال ممليه الرمع.. والنالي بأربع. فإذا فبسو على ذلك أكرمه الله تعالى في اللعبة بأربع. وألابه في الاحره بأربع

قلت آدار فأمر الي د وحمك الله داما ذهرت من أحوال هذو الرباعيات،

عن فلب صاف بشرح كاف وبيان شاف طاباً فلاجر الوافي. فقال عموه الأرسة التي يحتاج إلى كتبها هي أحيار الرسول يخلق وشرائعه والصحاف ورضي الله عنهما ومنادرهم والتاسعين وأحوالهم، والمعلماء وتواريحهم مع أسماء رجالهم، وكناهم، وأمكنتهم، وأنكبر مع الصحاء الخطب والعراف مع النوسل، والبيمة مع السورة، والنكبر مع الصواب مثل المستدات والسرسلات، والموفوقات، والمقطوعات، في صغوه وفي إدراكه وفي شبايه وفي كيوليه، عبد فراغه وعبد شغله، وعبد فقره وعبد غناه بالجبال والبحار والإنجال والبراري، على الأحجار والأخراف والمجتوم والأكتاف، إلى الوقت الذي يمكنه بقله إلى الأوراق عمل مو موقعه وممن هو موقعه ومين أبه بنيفي أنه بحط أبهه درن فيره، فوجه الله تعالى طائبه درن فيره، نوجه الله تعالى طائبه درن فيره، وتجه الله تعالى طائبه عرا وحل متها، والمعل بن طائبها ومحيها، والعبل بنا وافق كتاب الله عز وحل متها، وتشرها بن طائبها ومحيها، والتأليف في إحباء دكره بعده،

تم لا تتم له هذه الألباء إلا يأربع، هي من كسب العدد، أعلي معرفة الكتابة، والتعد العليم معرفة الكتابة، والتعد، والتحدث، فإذا نسب له هذه الأشياء كلها هان عليه أربع، الاهل، والحدث، والحدث، وأباطن، وخلامة الأصدة،

فؤذا صبر على هذه الصحن أكرمه الله عز وجل في العليا يأرج. بعز الشاعة، ويهيية النصل، وبطفه العلم، ويحياه الأبداء وأثابه في الأخرة بأربع: بالشفاعة نمن أراد من إخوانه، ويظل العرش يوم لا ظلّ إلا ظله، ويسقي من أراد من حوص بيه ليج ويمجاورة النبين في أعلى عليين في المحلة.

فقد أعلسك يا بني مجملاً لجميع ما سمعت من مشايخي، مندوقا في هذا الباب، فأقبل الان بني ما قصدت إليه أو دغ. فهالني قوله، فسكت منفكرا، وأطرقك مناهباء فلما رأى هلك مني قال: وإنالم لطل حمل هذه سشاق كلها، فعلمك بالقلم، ويمكنك تعلمه وألت في بينك فارً ساكنً لا

الياب لسندس: في الأشتات. وفيه قوالد

تلعدي إلى تعد الأسفة ، ورطاء لدماره والنوب التحدر، وهي مع 16 مدره محمود، وليس تراب النفيد درا تراب التحدث في الأخروء الا عرد ما في من حو المتحدث.

على، الممعند ولك بعض الرمل في فقت الحالث، وأصلت على دراسة المفته وينظم الله المفتل على دراسة المفته وينظم الله الله الله المفتل على المفته الموارق المفتال المفتل المفتل على المفتل الم

أَوْرِهُ الخَافِقُ مِن حَجْرِ عَلَى نَجْرِ فَاءَ القَمْيَةِ، والسَّعْمَةِ مِن الْإَجْلَرِي، وقال: يُعْرِجُ أَمَا هُ الوَجْمِعِ عَمَى قَبُلُكِ، مَسْهَا قُولُهُ أَحْجَرُ مِن أَلِفَ جَدَيْكَ، عَلَامِهُ وَيُمَا لُو يَقْلُونُ أَجْرِهِ نَعْمِي مِن فِي الْحَكَافَةِ.

ولم ألحصل بعد ثم الند بكار من بمافظ على ذلك، لأن هذا أهول الدس من تتحري في من أبي إلواهيم، ويعلم الحليث لا يستغزم الأحديث المستجدد، بل يشمل القيدات والمرتبوعات أيضاً، ولا تبك أن الحكيد أويا من مدم موضوعات الفيل ويحوها، وتدلك لا منك ثم أن الفقد تبرة الحديث، ورد حامل حدر ما الله في هو أخذ مدا يرتكاره حجدًا.

ارقيد بسط الزاينم أمو حميقة الرحموم العا الهذابي العي وصالماء للاعمام أبلي. بالسفات الصفة الله بالوهمي حديرة بأن لكنت بعده المذهبية، مذكر والعي الخر الالاشاء والمطافرة بالعلمي أن منتاز فيها ومعلل بها

الفاددة فرابعة في طريق التحمل

قال القاري، اختلف في القراء فام التسخ في سناوي السماع من تمطف أو على دويو، أو فوقعة على ثلاث أدوار و مدهي مالك واصحاب ومعظم أهل الحجار والكوفة والحاري الى التسوية بنهما، ودهب أمر حيقة والر الي فت إلى ترجيح القراءة على النبخ على السماع من للطه، وردي عن مالك أيضاً، ودهب جمهور أهل الشرق بن ترجيح السماع على القراءة عميما عال رس العراقي: هو التصحيح ، ولعل وجهه أنه لـ عليه التسلاة والملام لـ كان يقرأ القرآن والحديث على أصحابات النهى

وقال السيوطي ⁽¹¹⁾ الحنامر في مساواتها أي القراءة للسماح من ثانظ الشيخ في المرابة ورجحانه عابهة ورجحانها عبيد على ثلاثة مداها محكم السماواة عن مالك وأصحانه والمباخه من علهاء الهدينة ومنطا عليه المحكم التحدار والكوفة والنخاري وغيرهم، وحكاه الرامهرمري عن علي والرعباس درهني الله عنهم ده وحكاه أبو لكم العسريي عن الشافعي، قال الليبوطي: وعندي أن هؤلاء إنما ذكرية المساواة في صحح الأحد بها رفا على من ألكرها، أ في تحدد المربية، وحكي ترجيح السماع عليها عن جمهور أهل الشروء أن الموري؛ هم الصحيح الحكي ترجيح الدراءة على مالك، وحكي عن المساح عن بن حيثة والن أبي دنب وهو دواية عن مالك، وحكي عن البات وضاءة والن الهيعة ويحيى من سعية دأبي حاتم دالتوري وحماعة ذكرية السيوطي.

مأنكر أهل العراق تقراط على الشبع، ودروى عن أبي عاصه البيل، وتسمى عند المتعافل عرصه الأن القارئ للعرض على الشعود وقال وكيم الله المحالة وعلى محمد بن سلام، أن أدرك الإدام وأثال بن أنس والناس بقرون عليه، ولم يسمع عنه القالد كنا في القرقة في القرقة الدرواء وإهل الحديد، وجعلوا السماع عن الشيع في القرقة الأراق من الحلقات الثمانية السحمو، والقراءة على الارتج في العرقة الناتية.

(١) انفاز ټولوي (١/١١/١٠).

الفائره الخامسة

في من التحمل والأناء

واختلفت المشابع فيهما، أما من السماع نقال حماعة: بعد تلاثين، وآخرون: بعد عشرين، قال أبو عبد أله الزبيري: يستحب كتب الحديث في العشرين، لأنها محتمع العقل، قال: وأحب أن يشتغل قبلها بحفظ العرأة والعرائض، ونقل هياس: أن أهل الصنعة حددوا أول زمن يصح فيه السماع بحمس سنين، ونسبه غيره للجمهور لرواية البحاري وغيره من حديث محمود بن تربع قال: اعقلت عن النبي برائج مجة مُخْبا في وجهي من تلو وأنا ابن خمس سنين، وأب عبه البخاري! "أنامني يضع مماع الصغيرة.

قال ابن الصلاح: والصواب اعتبار التمييز؛ فإن قهم الخطاب ورُدُ الجواب كان مهزأ صحيح السماح وإن لم يبلغ خمساً، وإلا فلا وإن كان ابن خمس فأكثر، ولا يلزم من عقل محمود المجة في هذه السن أن تعبيز غيره مثل تمييره، بل قد بنقص، وقد بزيد، قال الشارح في اللمهج». هذه هو التحيير، والمذهب الصحيح، انتهى، كذا في اليل الأماني».

قال الحافظ (٢٠٠) أشار البخاري بهذه الترجمة إلى اختلاف وقع بين أحمد بن حبى ويحبى بن معين. رواه العطيب في الكفاية، أن يحبى قال: أنى سن التحسن خمس حشرة سنة لكول ابن عسر ـ رضي الله عنه ـ رُدُّ يوم أحد إلا لم يبلغها، فيلغ دلك أحمد ـ رضي الله عنه ـ فقال: بل إذا على ما يسمع، وإنما قصة ابن عمر ـ رضي الله عنه ـ في القتال. ثم أورد الغطيب أشياء منا حفظها جمع من الصحابة ومن بعلهم وحلترا بها بعد دلك وقبلت عنهم، وحملة هو المعتبد، وما قاله ابن بعين إن أراد به تحديد ابتداء لصلب بنضه فموجه، وإن أراد به ره حديث من سمع انفاقاً أو اعتبى به فسمع وهو

⁽¹⁾ أحرجه البخاري (٧٧) (١٧/١)

 ⁽⁵⁾ تقيم التأرية (1/4/4).

الباب المتأدس؛ في الأشتان، وفيه موالا،

صعبر فلاء وقد نقل ابن عبد ألبر الانفاق علم قبول عبدا التنهيل.

وحكن السنوطي " عن القاضى عناص " أن أهل الصيدة حددو أول رض عنج فيه السدخ للصعير بحيس سين، ونبية غيره للجمهور، وعال اس المسلاح " على هذا استقر العمل بين أهل العديث، فيكتبون لابل حيس قصد علا المسعة والديم يبلغ خيساً الحصرا أو الحضوم، والقنوات اعتبار المعيير عن فوسى بن عاروي وأحمد بي المنهير، وروي بحوه يعني اعبار السبير عن فوسى بن عاروي وأحمد بي حل.

وأما من الإسماح، فقال ابن حلاد إذا باع الخسيس فيحسن أن يتحدي فيه الإسماح، فقال ابني حلاد إذا باع الخسيس فيحسن أن يتحدي فيه الاستان، لأنبيا منها الكهداة، وفيها محمع الاشد، قال: ولا يكر عبد الأربعي، لابني حد الاستواء معتهى الكمال، وأذكر دفيل مفادي عاصره اقال، كه أن السلف فمن بعيمم من لم يته إلى ملم النس وتشر من العديث ولعلم ما لا يحصى، قعمو براعت العزير، وسعيد بن حبير، والمحمى وحسن مافقات مناص وهو أبن أيه، وعشرين، وقبل الن سع مشدة منه واقبل الناس معيد أحياه، ويتمثم واقبل الناس سع مشدة منه واقبلس متوادرة وهيا أنمة من المتفلدين والمناحرين، وقد حيث بالما وهو أن لهذا عشرة، وحدث البطاري أما في أجبه الموق، أعلم حواد

قال من الصلاح: ما قاله ابن خلاه مجله في من يوحد عبه المحديث المعرد الإساد من غير براهه في العلم، قال البووي، الصحيح أنه عني احتج إلى ما عبد بنس له في أي من قاله وسبعي أن يسبت عن التحديث إذا خشى التخليط بهرم أو خرف أو عمي، ويحتلف ذلك باختلاف الناس، وصبطه من خلاد الصافية، قال أو عمي، ويحتلف ذلك بالحدلاف الناس، وما على قلب وتعدم ذلك في فتات الحديث.

^{11) -} قاريب فراوي» (17) \$\$غال.

الباب المعادس في الإنستان، وف فواظ

فيفائده التمادسة

فيما فالد الشيخ أبو عمرو بن الصلاح

الاعتبار قبل إنهائه الأسابية السيطانة أبيس المنصوف بها في مصربة وكتبر سي الأعتبار قبل الهاجي ما يروي الدالا وخار إليات منها عن سيح لا يدري ما يرويه الدالم منطاع في سوحه وإليانا المعتبرة الله البيانية الإستاد التي حصل الها هاء الأماد والاها العالم الراهة الله المعتبرة المادية الإستاد التي حصل الهاء الأماد والاها العالم وأشاء أن ينقله من البيل من أراد الاحتجاج بالمعيد الن تحجيج السلام وأشاء أن ينقله من البيل معتبل على لدي تعلى بأصول المحتجم المعدد معددة أن تعمل الله وإليانا عمومة المعتبر المدال المحتجم المعدد أن تعمل الله المناز المواثر أو مرائة الاستفاصة المدالة الأمول المؤلل بهائة الاستفاصة الله الله المعالم الله الإستان المواثر أو مرائة الاستفاصة المدالة المواثر أو مرائة الاستفاصة المدالة الاستفارة الله الإستان العالم الكان المدالة المحتجم المعتبر وكني، والكني المكتبر المعتبر المعتبر وكني، والكني المكتبر المعتبر المعتبر وكني، والكني المكتبر المعتبر وكني المكتبر المعتبر وكني المكتبر المعتبر وكني المحتجم المعتبر وكني المكتبر المعتبر وكني المحتجم المعتبر وكني المكتبر المعتبر وكني المحتجم المعتبر وكني المحتجم المعتبر وكني المكتبر المعتبر وكني المكتبر المعتبر وكني المكتبر المعتبر وكني المحتجم وكني المحتجم المعتبر وكني المحتجم وك

اللغدة السابعة فيما قال البحراني:

لا تقبل وراه فا من عرف التنافي في تنتاج الحدث له أو إسماعه العمل هاو خلا السهاع أو تساعل بنا بالمعنى أو يحدث لا من أصل صحيح . أم بن عرف يشول التلفيل في الحاسب، أن تكثره الشهر في رواماته إذا تم يحدث من أسل مصحح ، أم تحترة الشواد والمحاكير في حقيقه ، حكى السوطي عن الامام ماتك أنه عال: واليزخا العلم من أربعه العدم بيات فلك في مرافة العلم من أربعه العرب الافي

الباب السابع في عذة أصول لا بنا من معرفتها لطالب الحديث

سهال ما قاله المشابح الإنه بحكم للحديث الصاحة إذا تاذا المسلكان النابط بالشيول والدائم بكل له إمناه صحيح وذل الل عبد الله في الاستلكار والأنابط حكى عن النوسي أن البغاري صحح حابث السعر (هو الطهور مئوه) وأهل العديث الاستحجاد من إساده الكل العديث عندي صحيح الأر العديث المنابط النابط وقال في المنسهيلة ألك روى مال هي الني إيلان المنابط أربعه وعندوي فراطان في النسهيلة الكل حياهم الاطلماء وإجماع النابط عن عن الإساد

وقال الاستاد أبر وسحاق الإصفرانيني، بعرف فينجة التعليب إذا الشهر عبد أثمة التحديث يغير بكير منهم، وقال بادوه ابن فرزك، وإلاد بأي من ذلك مدلت التي الرفة ربع العشر، وفي مانتي فرهما خديمة فراهمة.

وف الدرائع على موطا المفتار في الاستدارات على موطا المنت! . قادرمام الدة ما تدخة الحديث . إذا المراكل في سنده كذات بالموافقة المة من كتاب العدر ولمفي أصول المتربعة، فلحمله ذاك على فيله والعمل بد.

قال السيوطي في السويرة؛ وقال أن الفولي في الشرح الترمدي؛ ومن أصول الإمام مالك . وصلي الله عدم أن شهرة اللحديث بالمدينة لذي عن صحة منذه النتي

^{248.000.00}

⁽۱) النشر: الأحرب أتناه للما بالقهلوي العراجين

البات النبلغ أأني عبأه أنسوي لاأبد من معرضها لطالب الحديث

ينها ما قالد النبوطي [1]. قد بعرض المنظوق ما يحمله فالماه كأن يبتقا صلى إحراج حديث طويب، وبحرح مسلم از عبوه حديث فشهرا أو مد وحرفت ترجيده بكولها أصبح الأسانيد، ولا تعدج فالله عبدا تعدم، لأن دلك باعدام الأجسان، قال الركشي [ومن فهد يعيم أن ترجيح شاب النظاري على مسلم مد النواد به ترجيح الحملة على النجية الاكن فرد من أحاديث الاحر

وبيها أما قال المسمولي في القراطع الدالمسجع لا يعوف برواة الإصاب معطو الدالم الشهر والدعولة وكان السماع والمدالرة وقال لمج الاسلام المعقد من الشداط تجاه معلدلاه لأن الاطلاح على ذلك إلما يحصل منا ذفر من الشهر والسفائرة وعيرهما، قال السرعلي، وقال الشأ أشرط أن حسمة المسجدة الحديث علم الوارى، قال شبح الإسلام: والمساهر أن ذلك الما يسيم عد الدخالة أو حد العرد منا قم به الينوي

وقال البسوشي "" تبعا لسووى: قالهم: هذا حديث حسل الإساداء فيحدد دول فولهم حسل أو صعيح، لأنه قد يضح أو تحسن الإسادائية وحاله دول الدورة للدور أو طف النهي، قال البورى وسمى المرملي الربح علّه فإل الدافي، فإن اراداته علله في العمل الحديث فسجح، أو في فتحته فلاء لان في المسجيح احاديث كان أ مستوخه، النهيء فعلم أن غون الحدث فتحدها لا يوجب الدفل، والحديث المتح، وقد تكود شالاً ومقالاً، فتحود كون الوواة لله حداً لا يوجب الديل علامين.

ومنها أما ناله الدووي وتبعد السنومي إن الحسن في مدر الختر المعادلة، لأق قالب الاحتداث لا يلع ربة الصحح، ويشله أكد العلماء، وإن كان بعض أهل المعاديث تنظم، فرز يكن عله فادعة كابك أو لاء تما

 $[\]mathcal{H}(\mathfrak{S}^{n+1}) = \mathcal{L}_{\mathfrak{p}}^{n}(\mathfrak{S}) = \mathcal{L}(\mathfrak{S}^{n+1}) + \mathcal{L}(\mathfrak{S}^{n+1})$

ومراسي فراري وفاعقاك

روي عن أبن أبي حائم أنه قال: سألت أبي عن حليث فقال: إسناده صحيح، فقلت: يُحنج به؟ فقال: لاء واستعمله يعني عمل به حامة القفهاء.

ومنها: ما قاله السيوطي "أنها للنووي إذا روى بعض الثقات الضابطين الحابث موسلاً وبعضهم صحلاً، أو بعضهم موقوفاً وبعضهم مرتبط، أو بعضهم موقوفاً وبعضهم مرتبط، أو وقعه في وقت آخر، فاتصحيح عند أهل الحديث والقفه والأصول أن الحكم لمن وصله أو رفعه، سواء كان المخالف قه مثله في الحفظ والإنقان أو أكثر منه لأن ذلك يعني الرفع والوصل ـ زيادة ثقة، وهي متبولة.

ومنهم من قال: التحكم لمن أرسته أو وقفه، قال الخطيب: هو قول أكثر المحاليين، وعن بعضهم: الحكم للأكثر، وعن بعضهم اللحكم للأحقظ، وقال الماوردي: لا تعارض بين ما ورد مرقوعاً مره، وموقوفاً أعرى، لأنه قد يكون روا، وأنني به انتهى.

ومنها: ما في خوا الدين؟ أحرف العدالة بنتصيص عدلين عليها أو بالإضافة ""، عمن اشتهرت عدالته بين أهل النقل وغيرهم من العلماء وشاخ الثناء عليه كفي، كمالك والسعالين والأوزاعي والشاقعي وأحمد وأشياعهم، وقال أبن عبد البر: كل حاص علم معروف بالعناية به محمول على العنائة أبدأ حتى ينين جرحه، وهذا غير مرضي، ويقبل التعنيل من غير ذكر سببه، ولا يقبل الجرح إلا منسرة الاعتلاف الناس في موجيه، قال البدر من حماعة: هذا هو الصحيح الدختار فيهما ويه قال الشاهي، انتهى.

ومنها: نكنة لطيفة تفيد معرفتها لطالب الحديث. وتؤيل كثيراً من الإشكالات الواردة على أئمة الحديث والفقه في إيرادهم بعض الروابات

المصدر السابق (١/ ١٣٣٨).

⁽٣) حكفًا في الأصل، والطاهر البالاستفاصة الطر المدرسيا الراوي، (١/١/١).

البات السابع. في عدة أصول لا بد من معرفتها تطالب اقحديث

المتكلمة في كتبهم، وكذا استدلائهم بأمنال هذا الروايات، وهي أن أتمه الحدوث كالدخاري ومسلم وغيرضنا من أنمة الدقة والجعيت، وهم أنمة الجرح والتعديل مقداول في الفن، لا يورد عليهم يتبعيف معاصريهم، أو من هو دريهم، لا سيد الإمامين اليماسين: أبي حنيف ومائك، وإذ كل من حاء بعدهما من أنمة الفله أو الحقيث عيال عليهما، وعلى تلافيدهما، ولو بإلاها يستعيدون منهم ويتبعون أقارهم، عمل الظواهم أن الروايات التي صارت منكلمة بعد مضي الدعور لا يلزم الا تكود صعيفة في عصرهما، قدلك تترعما من أنهة الحديث، كالمخارى ومعلم،

ولمثا قال اكوري في النوح فسلم ""؛ عالم فالبول فسلما لا رحمه الله لا تورانه في اصحبحه على حماعه في الشعفاء، ولا علما علمه في ذلك، بال حوالة في أوجب ذكرها أبو عمور بين الصلاح، فيها: أن يكون ضعيفا علم غيره لقه عمده وفنها الله يكون فلحف الشعيف الذي احتج به طرأ لعد انحذه عدالخلاط حدث عليه غير فلاح فيها رواء فيل، النهي ملخصال

وقال الحاقظ في استدمه المتح¹⁷¹ معا ذكر ما أورد عالى البخاري: والحوات عنه على سبل الأجمال أن تعول: لا ربب في تقليم البحاري، ثم مسلم على أهل عصرصا، ومن بعده من أثمة علما المن في معرفة الصحيح والمعالم، فإنهم لا يختلقون في أن علي أن السليلي كان أعلم أقرائه بعمل الحديث، وعنه أحد البحاري ذلك حلى كان يقول: فما استصعرت لفسي حد أحد (لا عد على بن العدييا، ومع ذلك فكان علي أن المعيني إن يلعم ذلك عن البحاري يقول: دعوا تولم، فإنه ما رأى مثل تقديد، ودري عن السخرت الله تعالى، السخرت الله تعالى،

⁽TE(1) (1)

⁽۱۲) المربع ۲۱۷).

وعن مسلم يقول: عرضت كتابي هذا على أبي ررعة الرازي، فكل ما أشار أن له عله مركه، فإداعرف وتفرر أنهما لا بخرجان من الحديث إلا ما لا علة له، أو له علة إلا أنها عبر مؤلرة عندهما، فيتقدير توجيه كلام من انظاء عليهما يكون فرته معارضاً تتسميمهما، ولا ربب في نقديمهما في ذلك على غيرهما، فينذفع (لاعتراض من حيث الحملة، انتهى.

وكذا أجاب عنهما السيوعي في التدريب (١٠٠٠ وأنت حبير بأن الإمامين الهمامين أل الإمامين الهمامين أل الجمامين أل المبينة ومالكا صاحب الكتاب مقدّمان على البخاري ومسمع في هذا السعني، فإن أما حبيفة لـ رصي الله عنه لـ قال ابن معين! كان ثقة لا يحدث بالحديث إلا يما بحقظ، وهن ابن المارك قال: ثولا أن الله أعاثني بأني حقيقة وسفيان كنت كسائر التاس، كنا في الهائيا، الهائطة.

وقال الدهبي في الذكر، المخاطا، كان إماماً ورعاً عالماً عاملاً منعيداً كبير الشال، وقد أفرد المحافظ ابن حجر والقعبي منافعة في أجزاء مقردة، واستنال النرمذي في الوحال نقوله، وقال الإمام الشاقعي - رضي علا عنه منا الناس في انفقه عبال على أبي حنيفة، وأما الإمام مالك وما أدراك ما مالك فسند، أصبح الأمانيذ عبد المحدثين، وقال علي بن المعديني عن ابن عيبغة: با كان أشد انتقاد بالك للرجال، وأعامهم بشاهم، وقال علي: لا أعلم مالك نرك إسال إلا إنساناً في حديث شيء، وكان وهرب لا يعدل بمالك أحداً. وقين ابن عيبنة قال: نتبع أثار حالك ومنظى إلى الشبع، وإلا بركتاء، وقيم وقال من المناف الكثيرة التي أوردها أهل الفن في مؤقفاتهو، فلا يرد عليهما عنها الرويات عمن بعدهما، على أن المعروف عند أنهة أهل أعلى أن

قال الشعرائي في التمنيف الغلبة؛ الذي ذكر فيه أدنة جملة الأنمة: ولم أعر أحاديثه إلى من خرجها من الأنمة، لأبي ما ذكرت فيه إلا ما استفل به

⁽¹¹⁾ النظر: انظريب الراوي، (١٩٧/١).

الأنمة السختهدون ليداهيهم. وكفانا صبحة لدلك الحديث استالاتي مجلهد لد. وقال أيصا في موضع انحر: وإنه أولا 10 صح لدده ما استدل له، ولا يداح لوه تحريج عبود س المحلنين والمجلهاين من طريق روايتهم. انتهى

وأندا فرى أن الإمام التنافعي رغيره اللين فالوا بضعف المرسل جعلوه حجة بموافقة قول صحابي أو فتوى العلمات كند كلفه في سان المرسل، وأنصأ تقدم ما صرح به أهل الأصول من أن إماماً من الأثمة إذا قال: حرّاً إلى المئة من قلاد وطلال، فهو حجة لمورفهم في المدعد

والحملة أن عمل أحد من الأنبة المعروبين على حديث يكفي لتصحيح اللحابث سبب لموافقية ومقديما بل هو فوق تصحيح المحلقين كما لا يخفى على من له حيره بالدي، ولذا ذل الأعمش الحديث يتساوله الطفهاء حير من حدث بتدارله الشيول، ولام إسان أحمد في حضوره مجلس الشافعي، وتركه محلس سفيان بن حيية، فقال له أحمد، استخب، فإن دلك حدث بعلو اجمه مرود، ولا يصدك وإن فاتك مقل هذا الغنى أنجاف أن لا تجدد، حكمه لسبوطي في التدريب،

وصها القرير أبنى اقاده بعض مناسعي "أاد أدام الله علود لا يعتبر به هذه المعملية وإن جاء بعض معاليه في الأوراق المنتفدة بيو صع شقى، لكن ملاية للكلامة ذكرناه سود المنتفير في العاطية، فقال، اعلم أن المنتهور على ألمدة المعادة أن صحيح السعاري أصبح الكنف بعد كتاب بقد، وهذا صار كالمجمع عليه فينا بينهم، فإذا عبل أحد الأنفة بحديث حالف طاهرة حديث البخاري لا رحمه الله د فانواد بارم المخالفة من بدهور وبي هذا العمل، تحصوص المعتبرة فإنهم منهمود بهذه أكثر من غيرهو، فلهذا نجاح المتقولة المشهود المحتبرة وإنهم فالمتورد وطريقة وإدباح معاها بعيث برول الاشتباء.

وأيصاً قد شنهر عبد المحرثين الساء على المقولة المشهرة بـ أن

 ⁽¹⁾ السراف فضيلة الشيخ السيد عند الشعرف، يتمم ««طالع الأعلوم» بورا به مرحمه (ب» ««دم»

أقدام المنحسج لبيعة أصحها ما انتقى عليه الشيحال، ثم ما أخريه البيغاري وفقه المداوية أسموا أخريه البيغاري وفقه الد وقع العمل ما بخالف حديث البحث ي أثراها العامل ما لا يدرد وقد نكام صاحب اقتح القابرة في هذا النظام في الحديث في البيران الإيماح الدورة أن علامة المحديث المداوية الكتاب الدورة في حدجة المحديث ما قب يشتره فيره من المحدثين وضاده فيها وإن حالفه بعض المحديث ما قب يشتره فيره من المحدثين وضاده فيها وإن حالفه بعض المحديث في هذا الاشراف كسلم على ما لا يخفى على العارتين، ومعده الا لكتاب من حيث المحدوث، وليس سنده الا عديث في البحاري في أصح من غير أماح من أكاب عن حيث المحدوث، وليس سنده الا عديث في البحاري في أصح من أخية الكاب عن حيث المحدوث، وليس سنده الا عديث في البحاري في أصح من أخية الكاب عن حيث المحدوث، وليس سنده الا عديث في البحاري في أصح من أكل حديث مما في عدوه من أنكاب كنا

وهذا لا ينامي أن بعني تحديث حدق حديثاً مما في البخاري، فإن القرق بين أحكام الكل الافرائي، فإن القرق بين أحكام الكل الافرائي، والمتحدومي مما الا تخبي على الرافقات فرت موضع يمن الحكم على الاقرائي والمتحدد على المجدومي، ودب موضع بالمنكس، كما يقال: كن إنسان يشعم هذا الرفيف، فيهم إلى فريد أن عقا القود من الرفيف يشيم مجدوم أفراد الإنسان فلا يسبح، وإذا أربد أنه يشيم واحداً من أفراد الإنسان أي هرد كان فهم منحوج لا محالة، ومثال العكس، كل إنسان بعمل هذا الحجر المخصوص، إلى حر ذلك من الاطلة،

والطريق الخالي. أبه لا يخمى أن في صحيح التحاري من الأحاديث ما هو صحيح بالاتفاق، وصعاف بالانداق، ومحتك، فيها، حتى إن البحاري ـ رحيم ان بالعملة صوح⁶⁰ في الكتاب بالنسبة معص الأحاديث أنه لا يصح

الناب السابع: في عادة أصوار لا بد من معرفتها لطالب الجديث

فكت بدَّعي كل حدث عما في البخاري أصح مما في غيره من الكنت؟ 10 معاله يصطر إلى التخصيص بعض الأحادث التي لبنت في الراجي.

رفة لكلم الدارفطني على أحاديث البخاري حديثا حديثا وأعبرض على قادم من أحاديثه وإد أحاب عن أكبرها صاحب المديم الدري أهي مقدمه الصحيح⁴¹⁴ لكن أفدهو إلى الاعراف بكول بعض أحاديثه صعفاء وألصف وإذ كاد بارحمه الله، مولعاً بصحيح أحاديثه.

الفقرق الثالث العد مسلم أصحبة أخاديه أن الدور على حديث عبره لا ينافي أصحبه فقد مرحد في الدعوق ما يعرض به القائل ويصعل المعقبول فاصلا على أفصل، وبطائره في الشريعة عبر قديم، كما أن الفياس طبي، لكن ما كان يعلق مصوصة فهو قطعي، وكذا فهر الواحد طبي، لكن المحبوف بالمواجل فد يكون قطعيا، صراح به النابخ صاحب افيح الناري، في النار المحدد في حديث تحويل فئة أهل مدد.

وكمًا لا يخصى على من مطر في كبب التحديث أن أهل الحييث يصرحون بتنجة حليث مع كان العمل على خلافة إحماعا، فهذا البؤر على أن فاحدة المحدث لا يتأفي العمل علاقة وهما فيس يحلاقة. بن طب المدر الحديث الصحيح مسوحاً، فهذا تسل في حلاف أن المعل هيا محقق يخلاف المستوع مع كرته صحيحا إجماعا، بمو مناساً أن البحاري اضع الأحديث، تكن في المستوع والعمل بخلاف المحادث الكرافياً.

والطريق الرابع؛ أن الحكم نصحة التعديث إليه؛ بكون بالاحتياق، لا بالقطع اليبكن لا يجالف احتياده احتياد غداء في اصحيع الاساديث كما هو النساهد فيما بن العلماء، فرب حديث ضيف عند واحد من التحديثور، وهو صحيح عند بره، التهي بلفظه الشريف

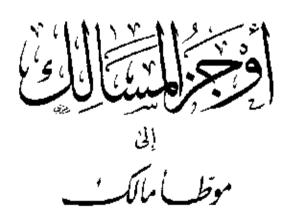
¹¹⁰ أي: المشيئة عالج التسليع في

وهذا أخر ما أردت ذكره في هذه المندمة المترافة عبوبنا وغفر ذنوبنا . وإنه شفارً للعبوب، وغفاءً للفنوب، والحمد له رب العالمبين أولاً والخرأ، والصلاة والسلام على سبّاد المرسمين دائماً، وسرماءً، وعلى أنه وأساعه أخاً أنداً.

معمد زائرها 12 ربيع الثاني سنة ١٣١٨م وزيد مه معمل الزيادات عند الطبعة الثانية سنة ١٣٨٤هـ

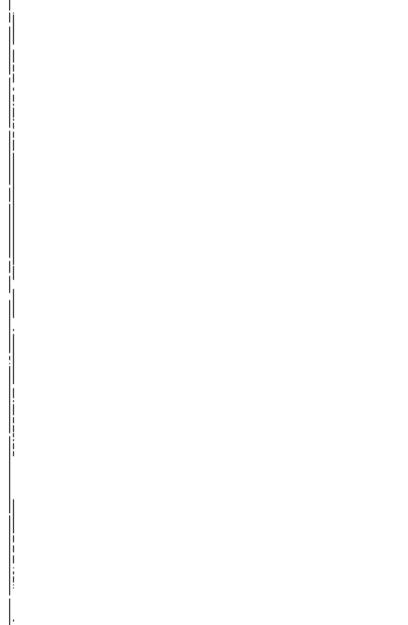
格 部 瀬

قد قمت _ بعون الله وتوفيق _ مقدمة مأوجز المشالك، ويلبها الأوجر الفسالك، مُفتَتِحاً بال وقوب الصلاة. تساله _ حلّت قدرته _ أن ينفلُ بإنجاب، ويُولُفنا إلى طُنفتِه، إنْه ولي ذلك



ستفيد ألإمّت مرافحايات محمد *زركرمي* الكامره**لوي لمرني** نفتوفاسة مروده

اعتىٰ بدؤغلق عَلَيْه الأستاذ الدكتورتفي الديل لندوي



بسم الله الوحمق تداسيم (ماديان الأراق - ارازة لجائه إدار اللود الشاء

(١) كتاب وقوت الصلاة

(1) باب وقوت الصلام

اسم الله فرحمن الرحم إبدأ المصنف رضي الله عنه ركنانه بالتسمية متصراً عليها ركما هو عادة أكثر المحدثين بابدون كابة الحمد والمشهادة مع ورود الروايات فيهما، لما أنه ليس في أحد منهما التقبيد بالكتابة، مع ما في الروايات من المقال على قواحد المحدثين، وفيل اقتلاء بنزول القرآن؟ إذ أول ما نزل القرآء أو تأسياً بكنب البي يَجْعُ فلى المعولاء أو بكنيه في في القضايا، ومن المعنوم أن كتب الحديث كلها جمع لقضايا، في ني العبادات والمعاملات وعيرها، ويمكن الاعتفار عنه بأن هذا التاليف لم يكن عند المصنف في امر ذي مال كما هو مسهور عند منابخ الدرس في أمنال هذا المحل.

والكابات يقوب فضائح

الموقوت حمم كنوا⁽¹⁾ لوقت، كندر وبدور، وهكذا في أكثر الروابات، وفي روابة ابن بكبر ⁶أوقات الصلاة بجمع الفلد، ورجع هذه الروابة بأن الصلاة خمسة، فهي أنسب يجمع الفلة، ووجه الأولن بأنها لتكررها كل بوم نزلت بسزلة الكثير، أو لأنها باعتار أصل الفرضية والأجر خمسول، أو بأن كل وقت بشمل فلانة أوقات: وقت استحباب وجواز وقصاء، أو بقال. إنه

 ⁽¹³⁾ قال ابن العربي: كذا فعل هو [الإمام مانك] رفسي الله عنه، فإنه أدخل عجت الترجمة ثلاث عشر وفتأ، وكل وقت منها يشرد عن صاحبه محكم وبغايره من وحع (البس) (١٩١/١)

ضاع استعمال أحد التجمعين محل الأخراء أو يقال: إن الفرق بين المصمين في الغارة دول الله: "عند بعض المحققين

والصلاة سميت بها ما على قول الجمهور الأنها بمعنى الرحمة، ولذا استجدا والذا استجدا وقبل من السجد بها صلاة الحمازة مع أنه ليس فيها ركوع ولا سجود، وقبل: من الصلوب وهما عرقان في الردف، يتحيان في الصلاة، روي ذلك عن المبرد وغيره، قال الإجرائية.

وقدَّم هذا الناب على سائر أنواب الكتاب، لأنّ الصلاء أم العيادات، والوقت أنس في وحوب الصلاة، فإذا دخل الوقت وجلت الصلاة، فيحب الوضوء وغيره

مم الاحتلاف بنهم في أن سبب الوحوب جميع الوقت، كما قال به أكثر المائكة، أو أوله كما قالم التنافعية أو أخره . مسائل الأصول . فارجع إليه.

تعلم، ينبغي لما أن مقام شيئاً من احتلاف العلماء في تحديد مواقيت العلاة لهيد بصيرة على الروابات الآنية في الدب فأقول - وبالله التوفيق:

إن العسماء انقفوا على أن المثداء وقت الطهر من الروال، ولا حلاف في ذلك لمن للمله به قال الورقائي¹⁰⁰ هذا ما استفر عليه الإحماع، وكان فيه خلاف قديم عن يعض الصحابة أنه جؤز الظهر قبل الروال، وعن أحمد وإسحاق مثله في الجمعه، التهي، وكذا نقل عليه الإجماع ابن عبد البر⁽¹⁰⁾ وماحد «المغيرة⁽¹⁰⁾

⁽١) الهو الأنسيسية (١/٤١).

وه) - مشوح (كيرفام ۽ 1999).

^{(*) (*) (*) (*) (*) (*) (*)(*) (*) (*) (*)}

⁽ع) - «فينشي» (۹/۲).

و ما انتهاء رقت الطهر، أذان طائك وطائعة أنه بلاحل وقت العصر بدهير طل الشيء متلف ولا يخرج وقت الطهرة وقالوا أينفي بعد ذلك قدر أربع أكامات عمالج للظهر والعصر، فصلات حديد الصلاة والسلام في النوم الكاني حين مبارطان كر شيء متلف وقد صلى العصر في البوم الارك في ذلك الموقف وقال الجمهار، ألا أشترك ولا عصلة يبهما أوقال بعض الشافعة وداود بالفافية سهما أذني فاصلة، وأذ برداية سنتم مرفوعاً أووف، الصهرات لم يعهم العصراً أن

تم قال الحديهور وصاحبا ألي حدقة ـ وصي الله عنه ١٠ إنه يحرح الله الطهر بمصور قال كال شيء منذه مدحل افت العصور، وهو رواية عن الإدم الاعظم ألي حليقا، وطاهر الرواية على الإدام أنه لا يخرج وقت الطهر، ولا الدخل وقت العصر إلا بنصير ظل قل تني، مثليا، وتسم البحث فيه من محد.

وأما أول وقت العصر فعلى تلخلاف المدكور في احر وقت الظهر -والعاصل أن مناك احتلافيل، الأولى: أن بين الوقتين الشوافاً عبد العصل المالكية وراهلة عبد بعض التنافعية، ولا اشتراك ولا فاصلة عبد الجنهور، والتأتي أن انتقال الوقال في الظهر إلى العصر باقتل كما قال به الحديور، أو بالبشين كما مد المنهور عن الإدم ابن حلقة الرصل الله عنه وأد آخر وقت العصر فعل إلى السلس، وقال: إلى الاصفرار، رحمهور الأنهة على أنه إلى حرب الشميل

وأول السيعوب محدم عمل منه من العروب والفان حدوم الاجعاع الن عمله المو وصاحب عمليجيج وحماعت وأشره عمله النعاء المثلاثة وم قال العاملة قما عن الملايضي والمالك والمشعل، وهو أحد قولي الشاععي والمالك وارسي الله

⁽¹¹⁾ أخرامه مستم (10,700) فم المسبب (1978).

الدرة حقطتي بحين من بنجيل اللهزيء

حنه ، مع الاختلاف فيما بينهم في الشفق، كما سبنجي، وقالا في تولهها الثاني: لا وقت له إلا وقت واحد، قاله الباحي، وهو أن يتطفر، ويصني ثلاث وكعات.

وأجمعوا على أن أول وقت العشاء مغيب الشفق، وأما أخر وفقها فقيل: المك القيل، وروي ذلك عن الشافعي ومالك ، رصي الله عنه ، قاله الهاجي، وقبل: تصف الفيل، رروي عنهما أيضاً، وفيل: إلى ظاوع العجر، ومه قالت الحنفية، وكذا قال في الممغنية، إن وقت الاحتبار إلى نلت الليل، ورقت الضرورة إلى طفرع العجر الثاني⁽¹⁾.

وأجسعوا على أن أول وقت الصبح طلوع الفجر الثاني، وأخر وفتها قبل: إلى الإسفار، وروي ذلك عن مائك والشاهعي، وقبل: إلى طلوع الشمس، وعليه الجماعة حتى غل الإسم الطحاري الإجماع عليه الملخص من النبذل! أ¹³ وغيره. هذا إجمال ما قانوا في تحديد الأوقات، وسيأتي الكلام على الدلائل في محله.

الدرجونية) مقولة التلميذ يحيى بن يحيى الليثي د صاحب السخة د وهو النه حيد الله د مصغراً د بن يحيى الليثي، فقه قرطبة ومسد الأنطاب، فال عبد الله: حدثنا أبي ووائدي (يحيى بن يحيى) بن كثير الليثي، تقدمت ترجمته وترجمة ابنه عبيد الله في المفدمة في بالا هذه السخة من تسخ الكتاب، فال يحيى. (أناه هو مخفّك تقولهم: الخصورات كما أن قولهم: المنه مخفف تقولهم المحدثاء قال النووي: قد حرث العامة بالاقتصار على الرمز في خدتنا وأخبراه واستمر الاصطلاح من قابيم الأحصار إلى ومائنا، والمتهر ذلك بحبث لا

 ⁽³⁾ انظر، اللمعني (۲۷٫۷۲) واصدة القاري (۳۱٫۱۳۶ صر۲ ـ ۵۱ البعثم القدير (۲۱٫۱۳۵)
 اوالشرح الكبر (۲ ـ ۱۷۷ اولامع الماري (۳) (۲۰).

⁽٢) انظر فيذل المجهورة (٣) ١٩٨ . ١٩٥).

⁽٣) في لسخة زاحدندا

المراب والمتأب والمتأب 11:

للحفران فيكتبون مراحدتنا تبار بالتاء السنت والبون والألف راوريها حففا المثلثاء ويقتصرون بالنون والأنتبء وربيها يكنبون اهماء بالندال قبل باء اهما

قال العواقير. ويكتبون من أخبرن الأناء زاد ابن الصلاح فيها الأرة، وزاد البجروي عبه فأملاه والموماء التمهيء فاأم الفاري

الله.. والعرق بين التحديث والإخبار من مسائل أصول الحديث، والكلام ف طويل وتقدم لبذُّ منه في مقدمة هذا التعشق فارجع إليه.

المالأصبحي بارضي الله قال بحيى أخبرة إمام دار الهجرة عمد لا تقامت برحمته أيضا في العقدمة مقصلا على السال وقال العناوي. أعديا أن طريق السند والعنعية لهم يتعرضوا ذحله لظهورهم والحاصل أن اأخبوا لازم يتعدي للمخبر عبه يا أعزاء وللمحبر به بالباء، ويستعمل كثيراً بمعنى الإعلام. وهيها المنحمل متعديا. والمعنى: أحرنا طلك ناقلاً عن ابر شهاب. وهو معمد بن مسلم بن عبيد اله بن عبد اله بن شهاما بن عبد اله بن الدهارت بن وهرة من كلاب الزهري منسوب رثي جده الأعلى. سكن الشام. إمام من أنمة التحديث. المملمق على حلالته وينقانه. ثقل عشواً من الصحابة. متكرر فكره في الأحدث تارة للعظ الفرهري؛ وتنارة بلفظ البين شهاب؛ بسبة إلى خلا جاند.

قال الذهبي في اللميزان $^{(2)}$: المهابط المحمة، كان بدلس في النادر، وقد سنة ١٥هـ، وقبل اسنة ١٩هـ وقبل: سنة ١٩هـ وتوفي في ومضاف سنة ١٢٣هـ وقيل. سنة ١٧٤ رقبل. سنة ١٢٥، ودفن بفرية انسفت؛ من أطراف الشام، وثم في االموطأ" (٩٣٣) حديثا مرفوعاً، فاله الزرنياني⁵⁷:

المساحل بالمساعل بهن مووان بن المعكم بن أبي العاص بن أمية بي

⁽⁴⁾ أميران الاعتفاق (2) في أنشر حسر أعلام البلاءة (4) ٢٣٦.

⁽¹⁾ اعتراج الزرقاني الم الموا الد (1)

احد الصائح للوفاء فللجل عالم تحروة بل المزيبيرة فأحرد الروب المدرا

عبد شمس الفرشي الأموي مو حفص أمير السؤمتين. ولي إمرة المدينة الولمد. وكان مع سليمان بن عبد الملك كالوزير، وولي الدفلاقة بعده، فألمة من الدفلماء المرشندين، توفي مديمان في صعر سنة 99هـ، واستحافه بوم مات، توفي عي رجم سنة 1414م، وله أربعون سنة، ومدة خلافته سنان وقصف.

الحرد عن رقته المستجب، كما بدل عديه رواية البيت عند المخاري قاله الحافظ (الصلاة) أي صلاه المصر، كما نص عديه في رواية البخاري وأبي دود. وقد استشهد عربة ابينا حبائي من رواية عددة في صلاة العصر (يوما) في أيام امارته على المدينة في رمان الحجاج والوليد بن عبد المنت، قاله ابن عبد الير وغيره، وفي لعظ البوم) إشارة إلى أنه ثم بكل عادته، وإذ كان خو أنية معرومين بالمناحجين في المسلاة. بل في سباق أبي دود بلقظ اكدن قاعداً على المسيرة إشارة إلى أن سبد الناخير كان شعلاً من مصالح المسلمين افلاحل عليه المسلمين الماحية أن على عدم من عبد العزيز (عروة بن الزبير) من العوام بن حويلد الأسم، المامين المامي الكبر ابن أحت عائشة الرائين اله عنها أحد الفقهاء المسلمين وعروق السعاء حال ابن عبد الرحس.

اختلف في مولده أفغال الزيانس نبعاً لمصعب الزيري وهبره إن مولله أبرائل خلافة عنمان ورضي الفه عنه و وأنكر عليه الحافظ في الهديب التهابيب الرجوم في التقريب بأن فولده في أوائل خلافة عمر العاروق ورضي المحمد وكذا نقل الاحتلاف فيه الدهبي في التدكرة أنا أو وفي سنة 42 عمى الصحيح (فأخيره) أي أحير عروة عمر من عبد العزيز بقصة المغيرة الانبة، ونبها ملاطفة الإنكارة لا سيما بس علم انشاده للحق، وحرصه على معرفته، فإن ذلك أقرب

 ⁽۲) عند برد (المعاطة (ح اص): عد واللغراب، (ح الحر) (۱) والهميار، التقديم، (۱/۱۵۲۹)
 واسير اعلام الساؤ، (۱/۱۵۲۶)

ون التَّالَّةِ بِينَ لَمُعَلَّمُ الْخُرْ الْمُشَالِلُهُ مُومِنَاءً وَخُرَّا بَالْكُوفِةُ وَ فَفَحَلُ عَلَمَهُ الو مستعوم الأَلْصَارِينَ. فقال: (مَا هَفَهُ لَا مُحَارِّهُ * النَّاسِ قَدَّعَلَّشُكَ أَنَّ جَبِيهِا

إلى الرجوع إلى الحق وأسلم لنفسه من العصب، مع ما فيه من التأليس لعمر بأنه لم ينفره في هذا الأمر، بل قد أبلني بمثله كبر⁽¹⁾ من فصلاء النسجاية الن السموة بن شعبه⁽²⁾ بن مسعود بن معتب النفلي الصحابي السنبهور، أسلم فبل المحديث، وقبل، أول مشاهله المعتدل، وولي إمرة البصرة ثم الكوفة ومات سنة عمدان.

المحر الصلاة) أي صلاة العصر، فما في روية عبد الرزاق ليوما، وهرا أي المغيرة إذ دال الطكوفة) أمير عليها من قبل معاربة بن أبي سفيان، ولا منافذ بينه ولين رواية البحاري: وهو بالعراق، إذ الكوفة من حملة العراق، نعود الحير بالكوفة لوثي من العير بالعراق لأنه أحص،

افدحل عليمه أن على الدهيرة، وهي دعول أبي مسعود على المغيرة ودعول عبي سعود على المغيرة ودعول عبي على المعيدة على الاحراء، لابي مسعودا علي عمرو فالأنصاري، للغرى، صحابي جليل، احتلف في سهوده بقرأ، وحفق الشيخ في الفنال (٢٠ شهوده للغره مات بعد سنة ٤٠ عول قبلها

(فقال) أبو مسعود: (ما هذا) التأخير فها تغيرة؛ البس) كد الرواية وقبل: الأنصح القست، بلط المحصاب (قد علمت) ظاهره عام المغيرة بذك، وبحثمل أنه ظن علم السعيره به تصحته وجلالته. وبؤيد الأول وواية البخاري في غروة بدر بنقط القد علمت، بنقط التحقيق الرا جبرتشق، لكسر الجيم وفتحها اسم أعجمي وقذا منع من الصرف، فيه تلات عشرة لعة، ذكرها السيوطي في

داء وهو المعبرة من شعة أهار

⁽¹⁸⁾ الطر ترجمه في اللاصلة؛ (1/ 199) واسير أعلاه المبلاما العادية.

ፈር እስተረዋል ነው።

اَزُكَ فَعَنَى، فَصَلَى رَشُولُ اللَّهُ الِمُثَانِ لُمْ صَلَى، فَصَلَى رَشُولُ اللَّهِ ﷺ نَمْ صَلَى، فَصَلَى رِشُولُ اللَّهَ لِوقِ الْمَ صَلَّى، فَصَلَى رَشُولُ اللَّهَ الِمُثَانَ نَمْ صَلَى، فَصَلَى رَشُولُ اللَّهِ إِلَيْهِ

االتنويرا⁽¹⁵⁾، وأطال الكلام جداً في تحقيق لفطه، إن شنت فارجع إليه، ووفي عن ابن عباس ـ وضي انه عنهما ـ أنه بمعنى عبد الله فإن اجبرا عبد بالعبرية و اليل! انف، وهو أفضل المملائكة كما نقل عن كعب الأحبار، قال السيوطي: لا خلاف أن أفضل الملائكة أربعة، جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وملك المبرت.

(فؤل) صبيحة الإسراء عند الزوال كما عليه كافة العلماء، ولذلك سميت انظهر الأول. ثم نزول العلك في صورة رجل بإنناء الزائد عنه وإزاك عنه من العمالال الذي لا تليق بهذا المختصر، ذكر شيئاً منه الزرقاني والمسوطي، والمنط في العطولات

القسال ^(*) جرئيل الظهر (قصلي رسول الله يُخِيُّ) الظهر معه مقتدياً به كما هو ظاهر الروايات، ومال الفاري^(*) يتى أن إمامة جبرئيل لم يكن على حقيقته بل على النسبة المجارية من الدلالة بالإيماء والإشارة.

(قد فعلى) جيرتيل العصر الصلى رسول الله إلى العصر معه اللم صلى) جيرتيل المعفرات الفصلى وسول الله إلى المعقرات معه اللم صلى) جيرتيل العشاء الفسلى رسول الله إلى العشاء معه اللم صلى) حيرتيل الصبح المصلى رسول الله ياز الصبح معه، قال عباض إذا اللم فيه حقيقة اللفظ يؤدي أن صلاته عليه المسلام وقعت بعد دراغ صلاة جيرتيل، لكن المنصوص في

⁽is a) (i)

 ⁽٢) حديث إمامة جبريل ثانين ﷺ في الصلوات: أخرجه الشامعي في اكتاب الآيا (٧١/١)
 وأحمد في استنده (١١/ ٣٣٣ وأبو داوه في الصلاة ـ ماب افي السوافيت (٣٩٣ ـ ٢٥٢)، وألوملكي في ماب الموافيت (٣٩٨ ـ ٢٧٨).

٣٠). النظر امرقاة العقاشجة (١٢) ١٩٢٥

Solvense generalise in the property of the property

الرواليات أن حموليل عليه النسلام أمَّ الشي يتجزَّه المحمل على أن حمرتمل تلما

عنل جزءا من الصلاة بث النبي وي بعده

حوالا يصح الاستدلال لهذة العديث على انتداء الدهوص بالسنعلاء ولا مثل حوار الاقتداء يمن بقيدي بغياءه كما يوهمه روايه عيد اناراق بعطاء فصمع بأطاهالها فالصفخة خلفت فاحتهدوا بالصأبي حبربول السي يتخهد وصأبي النبي النصل المتحدث، أما على ما الخدرة القادي من أن سينة الإمامة محار فعاهاء وأما مني محيار الناصي عياص بلاد حبرنبوا قاداة داك مأمورة، أو بقال: إنها له تكور راجه عليه يشخ أيضًا بعلى لأن الوحوب لا بد له من البنان، فلا ينحقق الوجوب إلا بعد نبك الصلاف ولا يصلح الاستدلال الناني لاحتمان أنواعله الصلاة والسلام أنوانكن يماما بإركاء مبلعان

ولعا أوجه الإيهام أن أوقات جبرتيل كانت معتومة ته كما لتسأنس من حاديث المخاري المافدو بلعف القد عالمته أو يقانين إبعارفه الاحتجاز في عاد الدواية فولها الفسارا فال روانة أسامه عبلد أبل داوده والمحجها الهراحزيمة فلا إنكال بالإنهام، عال الساه وبي الله في اللمصفية . إن الحديث مجتمعوًا طوله الل هياس وحالز وعبرهما، وبه يُحجا الإلكاء على ناخلو العصر، قال: وثمها كان معموما هشم أراد التنبيه علما استدكارا بعرواله

المرقال حرده عليه السلام: ابهد الما بالخطاب مني المشهورة ورون بمصد أي أمرت بتنابعه، ثم احتجاج أبي مسعدد على السعيرة، واحتجاج عروا علل عدرا هأا الحديث إلياكان الحرا الصلاة من جميع وعنها فظاهاء فرن كانه أخراها إلى أحر الرقب فلها فيدامل الذاب على القوات

مقال صبراتي سيد العالين مميوا لعليعة الأمرامي الأعلام أدا لعليات وهبورا مصبحه الممتكلون وبؤيد الأول زوابة الشافعي بلفظ تانؤ الهابنا عروة وانظر ما نصاله والمفصود الاحتياظ أو الاستسات في لزول خبرتهن أو الناصه،

احراجم المماري في ١٩٠٠ كتاب مواقبت الصلاة، ١٠ باب مواقبت الصلاة وقصلها (١٩١٨)

ومسلم في ١٥٠ كتاب السمياجة و واصح الصفائد ٣١٠ أناء أوقاف فيلوث الحمل مدين 111 و117 (١٤٧).

لما فيه من إمامة المعتشون للأفصل، وهو الخاهر عبدى السباق الآلي (ما تعدد به با عروة، أو) غايج الهيدة الاستخباب والرائز الماطقة على مشر (إن) كسر الهيرة على الأنهر (جيرتبل عو الذي أقام لرسول أنه الله وقت الصلافالا وفي رواية المستدا لسارواء أي: مسم (كذابت كان يشير) بفتح المواهدة مكسرا (إبن أبي مسمود الأنصاري) المسيى المجلس، دكر في المسمالة لكويه ريد في خهد اللي يهيج ورأة (محست عرابية) أي مسمود الأنصاري

وان من عبد البرائاً: حدا السياق متعطع عند حداعة من المشاء، لأي من شهاب مو يقل: حضرت مراجعة عروة قمسر، وأبضاً عروة به يقل: حدثني يشير المكن الاعتبار عبد الجمهور لشوت النفاء لا الصيغ، رفال الكرماني المحديث لوس يمنطل: لأن أبا مسعود لم يقل: ساهدت رماني الله ياي.

وثيقيه المحافظ (٢٠ يامه لا سيمي منقطعاً ، وإنما هو مرسل صحابي لأنه لم يقول الثيبية الكل يتفع هذه الإبراهات كلمها رواية عبد الرواق وحست أني

⁽١) المهلي فاكتبهم (٨) ١١١ والإستدكارة (١٧٤٠٠).

⁽٣) اختم الناري) (١٥) هـ: ا

الكالم المحافظ المحاف

ه ولام أمّا لقط عبد الراق عي معير عن ابن شباب قال، لانا مع عبير لي عبد العزيزة لوفي العدث عبير لي عبد العزيزة لوفي روانه شعبب عن الروانية عبدر بي سبد العورة للاستان المعارف المدان الموانية المعارف المدانية العدانية المدانية العدانية المدانية المدانية العدانية المدانية الم

آند اقبال هرودا هو منهمال بالسيد الدينقيم تسي بينجلي شيا راسم الكريان الكريان الوهو مردى في الصحيحين الموقل مجيدا المعصود عرده ديلة الالا ومرد الدينة على منصد اكثره الأرابات، وبأن عائلة الفيا الشياء روية تعجيل العصر، فعردة ألك أولا برواية إدانة حمرسل ثم ألك يم ألك براية عائشة تعجيل العصر، فعرفة أم الدومين اخلسفه الهدر، وحوام بمحليل بينالولها يقد الصديقة بساء المبليل الروح الذي الراء السها بعلى من وصفها، وبديا بعد الدينا تراوع في من من وصفها، وبديا بعد وهي بينا سبب المعها وقربي يتراف عنها وفي من تسامل فشود المالك قبلة الثلاثاء السع عداد قلت من الصال على عنها المناليان المنال المنا

(الن الدول الله الله كان العملي المعطورة فان الروطاني الدين التحصر الالها العملوم وه (ه) العارفطاني عن الن قلالة وعلى محمد بن العجمة أي شلط بها دال التحويم إلى الالدائل العال الحام فلال عصورة أي نظيم التهي .

وقال الأدام العمد في أخرطك أأأر فان لعص التقييات إليد للمبت العصر

⁴⁹ رايد (تحديث 1991)

⁽¹⁷⁾ أنظرت علين السند، (19) (20)

بندل بي محرجود با الأعجود

أحرجه المجاري في الأناكتاب مراقب الصلامة الساب فراقب العالاء ومعتراءات

ومسلم فوزده وكتاب المستاحة ومواصع الصلاف أأكانات أوقات لصلوات اقحسران حاليك ١٩٤٧.

لانها تؤخره فلإطلاق الاستريال على تأجير العصرة كما سبحوء الابقال: إلى مفصود سروة سي فكو الروارة الإنكار علم التأخير، أوهو لا يتعاج، لانها احتهاد عربان صلى الله علمان حادة للمظاهرة، لا على سائر الباس، وهذا بعد ثبوت أن غروة المندل به على التعجيل، ودون تبوله حرب اللتاد (والتسمس) أي والحان الداصوم فتنمس افي هجرتها بضم الحاء وسكود الجيم أي بينهاء العجراء العدوء مبديت الجحورة ودات استعها الممال ووصود الأمدار من طرجالية والمسهقى فافتي فعرا حجراتها والاصحار اللبي عائلية بالوصلي فافه عليها بالعبرت على لحُسبها بعانت القبار الرامطير؟ أي بريتم ``. يفان اطهر فلان السطح إذا عملاء. فالر المنادرج المنشل مجروه بهدا على بعجير العصراء

وقال الطحاءي الانكالة فيع على التعجيل لاحتمال أن الحجرة كالماء فصدره اللحلاء وقلم لكن يحتجب عنها إلا عرب فدريها. فبقال عش الناجر الا على التعجبين، وأواد عليه بالراهذ ابتصور مع انسام الحجريد وقد عرف ال الحجرة لما تكل منسعة، وأرَّا بأن إليز فايمكن أنا يتوجه لو كانت الحمر طوينة ، وقد ثبت الها كالت قصيرة جنا

ه ل ازی ۱۱ بابانم ۱۹۰۱ و آن حدیث عائمت با رفس افه عمها با فعد کانت حيطان حجزتها قصياق فننقى الشمس طالعة فبيدايلي أنا تتغير الشبسء قلت

⁽٥) العار الشواطيعة (٥)

⁽²⁵ July 1997)

وهذا كله إن ممثل الضوء على ما في داخل النبت، وبو أربد به العبوء الداخل من باب المعجود، فإن عامه كان غربيناً بدخل من صوء الشمس، وكذما يكون أفرب إلى الفروب يكثر الشمس فيه، ولا يخرج منه إلا فريب العروب، كما هو ظاهر، فحينته لا يدل إلا على غاية الناخير، ولا يضح الاستدلال به إلا على الناجير

وأبضاً فسميتها بالعصر مشعرة إلى التأخير، قال الإمام محمد في «موطئه» قال بعض العقهاء: إنما سببت العصر لأبها تعمر ونؤجر، قمه نقدم مفصلاً، وأيضاً فحديث الترمدي بوراية الخدري، صلى بنا رمول الله يشخ صلاة العصر بنهار الحديث، كالعمريح في الإنبارة إلى أنه يُخِلِق كان بصليها فاتماً قريب من الفروب كما هو مفتضى قوله تعالى. ﴿وَنَسْتِعَ بَعْنِهِ رَافِكَ قُلْ طُلُحِ الشّبْسِ وَفِلْ آلْمُرُوبِ﴾ [ال

وروى الإمام محمد مرضي أن عند مقي كتابه التحجج عن يبراهمم التخمي قال: أفركت أصحاب عبد الله بن مسعود وهم بعبلون العصر في أحر وقتها، دروي أنصاً عن عمر مرفقي الله عند مأنه كتب إلى أبي موسى الأشعري: أدا ضال العضر والشمس بيضاء نفية قبل أنا تدخلها صفرة، ثم قال: وبه تقول

قلت. وقد رويت الروايات ¹¹ في تأخير العصر أكثر من تعجيلها، روت أم سلمة ـ رضي الله عنها ـ اكان يهي أسد تعجللا بالظهر منكم وأنتم أشد تعجلاً تلعصر منه رواه أحمد والترمدي.

العالجاص فالو تأخير المعصم أفضل من التعجيل يهاء وأنز عووة لا يدل إلا

⁽¹⁾ سېپهون کېه۳۹

⁽٢) انظر: الصب الرابة؛ (١٤٧/١).

لا وحدثتني لحبى عن مائك من ربد بن أشده، عن عطاء بن بساره أنه فال: حاء رجل إلى رسول الله بزنه، فسأنه عن رقب صلاء الطنع. قال: فحك عنه رشول الله بزنه.

على التأخير كما نقدم. ولو سُلَّم فالروابات في التأخير أكثر كما نقدم. وذكر طرقها في المطولات من الارباءي، والتعيني، من شاء فليرجع إنهها، وهذا الوجير لا يسعها.

٣. (طالك عن ربد بن أسلم) العدوي مولى عمر، فقيه، نقت عالم، وكان يرسل من العيقة الوسطى بن التابعين، كانت له حلقة في مسجد النبي يخيجه قال في اللفتح الرحمانية: أورك ابن عمر ـ رضي الله عنه ـ ولم يسد عنه، له مرسلات عن حار، بات في ذي الحجة من ١٣٦٨ (عن عظاه بن بسار) طقط ضد البين: الهلائي أبي محمد المدني مولى ميمونة، وهم أربعة إخوة كانتهم ميمونة، وعطاء عنا أكرهم حديثا، وسليمان أقلههم، ثقة فاصل كثير الحديث مات ٩٤هم وقبل. حد دتك (أنه) أي عظاء (قال) انتفت وراة طموطة عبد البراراة عند البراراة عبد الرحم بن يزيد عند العليراني ومن حديث ذيد بن حارثة عند أبي بعلى، فاده الزرقاني

(جاء رجل) ثم أقف على اسمه (إلى رسول الله بين) وكان إذ ذاك في سفر كيا في حدث ربد بن حارفة (هسأله عن) تحديد اوقت فبلاة العبيح) والسؤال كان عن حبيع الأوقات واحتصره الراوي، أو كان عن فبلاة الصبح حاصة كما هو الظاهر، ثم كان المقصود تحديد حبيع الرقت كما يظهر من الجماب، قال: (هسكت همه وسول الله بينًا أي عن بيان الوقت، بل أمره

 ⁽¹⁾ قال الهيئمي رجاله رجاله الصحيح المجمع الروائدة (٩١٧/١) وأخرجه البهقي من طويق أبي دوسي (١/ ١٣٥٤ وأبر داره في الصلاة (١/١٥/١ ـ ١٠٩٥ ومسلم في كتاب النساجة برقم (١٧٩) وأحمد في المسلمة (١/٢٥/١).

نجلى الذا محانَ منَ العد، هرالي الخالج الهال طابع الْمُحَرِّدُ فَمَم اللَّهِ الطبيع من الغلاء فيه الأرامسوء أمم صارة حمل الشامل هنج وقات التشاريجيُّ أَنَّ مِن عَمَا النَّامِ لَنْ أَنِسُونَ النَّمَالُ أَمَالُونَ أَنَّا لَقُلَّ فُلَائِي وَفُلَّمَا

أحرجه السباني في الاناكباب الأداور الماء دامه وقت أداد الصبح

بالتملاة معه يومين لأن التعليم الععلى أنويء مع أبه يهدا الطريق يحصل العلم للحماصة، ولا يحتص بالسائل فقط، وليه حوار تأخير النيان عنز وقت السؤال ممصحة الأحمل الدكان من الغاء وكان عليه السلام يقاح نمرة بالحجمه كما في حديث وباه أصنى الصبح حين شبع طفحرا أي بعد طلوع العجر التاني متصلاً؛ وتفط النجل للتصمل في أمال هذا المحل هني المنافعة الهو هيشي التسبيح من النفذا وهي رواية ربد. حتى إذا كان بدي طوي أخرها، قال الهبيرطين: فيحتمل أن تكور قصة واحدته ويحتمل نعدد النصة، الشهيل

فدت والطاعر الرحدة. وهمال أسوصعال في طريق مكة ابعد أن أمشر) أي أصاء والكناب جناء وفي حديث زبد فضلاها أمام الشمس النم قائدا كلجاء "أرز السائل) هذا نفضي المتناءة ﷺ بالتعليم، وقد حص انسائل لفضل اجتهاده وبحد عن العلم (عن رقب الصلاة؟) رفى حديث أسى. عن وقت صلاء العداف فال الراوي. (فظالها السائل) أها) حرف ندييه لأنا؛ منقداً (فالا هيره أبا رسول النا عاليَّ ﴿ فَهُ لِمْ عَلَيْهِ الْوَقِينِ (وَقَتْ) لُلْفِيلاتِهِ.

والعظ الدين إنناء عدى أن وقب صلائه عليه المسلام في اليومس خارج على الباقت، وهو الخاهر المطلان، فيمكن أن تولجه بأنه لبين بقوله ينتج كارد ما سهما وقتأ المصارف، ولبت علمله ﷺ كون فلمين الوقنين وقتأ العار

والأرضة أن يقال: إن إشارة همين إلى وقت النداء العبلاة في الهوم الأوق وانتهام الصلاة مي اليوم الناس، فيليث كل الوقت بالعول، والبقاية والمهابة بالشعا أبصأن

⁽٢) - النظراء والتمهيدة (١٠/ ٣٣٣) براه الأسسيكارة (٥٠/ ١٥) و ١٤ والأروقيني (٥٠/ ٥٠)

وحديث بخيل غن تالدر، غن رخيل بن شعبو، عن علزه بخيل بن شعبو، عن علزه بنت غند الزخلي، غن غايشة رئح النبي فيرة أنها فالمنه: الا كان رضول الله قاية لبنضلي الطلخ، فيلطرك النساء مُعلقَمات شارطها:

أ. العالف عن يحيى من سعيدا بكسر العيل، أبل قيس الأنصاري أبي سعيد المنطق قاضيها، ولجده قيس صحية، وإلى عبد من الأنمة مالك وأبو حبيقة. قال أحمدا أثبت الناس، مات سبة ١٩٤٤م، وقيل، بعدها أعن عمرة بنت عبد الرحمن، من سعيد بن رزاوه الأنصاوية المدنية، كانت في حجر عائشة فأكثرت عبها، وهي وقلعة أبي الرجال، مانت قبل المائة، وبقال: يعدها، ولا يقضب عليك أنها ممن روت عن عائشة، وتسمَّى همرة أنها خمس نسوة أو ست، كما في «المهذب»!!!.

(من منشة زوج البي آيام ألها قالت | إن كان ا بكسر الهمزة وإسكان النون مخففة من النفينة واللام الازمة في خبرها ارسول الله قط فيصلي) اللام فارقة عند البصريين بين المخففة والنافية، والكوفيون يجعلونها سعنى إلا وإن النافية (العسع، فيتصرف النساء) من الصلاة أو إلى البيوت، وفيه إشارة إلى مادرتهن في الانصراف، كما هو مصرح في الروايات (متلفظات) بقائين في رواية يحيى وحماعة، وروي عام ثم مين، وعزاد هياض لأكثر رواة اللموطأة [1]. والمعم متقارب، فالنافف: هو الاشتمال في النوب، وانتخم: أن يشتمل مالتاب حتى يجئل به جسده، والنطع: لا تعيره، فيل: الالتماع لا يجئل به جسده، والنطية وعيره، فيل: الالتماع لا يكون (لا منطقة الرأس، والنطق بكون مع النطية وعيره،

(بعروطهن) نفيم العيم جمع مرط بكسرها أكسية من صوف أو خز،

افهدیب انهدیب، (۳۲/۳۲)، راسیر آهلام الدلاء (۴۲/۳۲).

⁽۲) - فتوبر الجوالف؛ (ص.۲۱).

والمغزفن مِن الغامور.

أخواب الدفاري: في 9 ـ كتاب موافيت العبلاة، 17 ـ باب وقت صلاة النجاء

ومسلم في. ٥ ـ كتاب المصاجد وهواضع العالاة، ٤٠ ولم، استحباب التكير وتصيم في أول وقتها ، معيت ١٣٢٠.

وقيل. كيباء من صوف قرائع، سد، شعر، وقيل هي الإراو (ما يُغرف) أنساء أم رحال، وقيل: لا تُغرف أعبالهن بأن لا بكون الاسبار بين محديجة وزينت، وهذا الأوجه، وإن ضفّه النووي، ويؤيده أن السعرفة لتعلق بالأعبان، فقر كان الأول عبر بنفي العلم، وتضعيف النووي رده المزرقاني (من) ابتدائية أو تعليمية (الفلس) بغنع المعجمة واللام، بقاما طلمة الليل يخالطها ظلام العجر، وقال إلى الأثير: نفسة اخر الليل إدا اختلطت بصوء المصاح

ولا بُشكل عليه رواية «الصحيحين» عن أبي بررة أنه ﷺ كان منصوف من صلاة الغداة حين يعرف الرجل حليسه، لان هدا هي حال دون حال مع أن الساء متلفقات مغطبات رؤوسين.

نم الأنمية قد الحنائموا في أفضل وقت انفجل، فقال مالك والشافعي وأحسد في روابه ، وحسهم الله باز إن المتغليس بصلاة العجر أولى، وفي ، وابه أحرى لأحمد على ما ذكره الشعرائي ، أن الاعتبار بحار، المصلين، إن شق عليهم التغليس كان الإسفار أفضل، وإن احتمعوا كان انتعليس أفضل، وقال الطحاوي أن يبدأ بالتغليس، ويُظوّل القراءة حلى يُشغر حداً، وقال أبو حيفة وأبو يوسف ومحمد ، وحمهم ، قد ، إن الإسفار أفضل، واستدلوا مروايات فعله يُقيى، وقوله، وأثار الصحالة وضي الله عهم.

أما الروايات: فأخرج أسحاب السنن الأرعة وغيرهم من رواية رافع بن

⁽١) مشرح معاني الانبوا (١ (١٤٧٩)

خديج قال عال رسول الله يزيل المستويا بالشجر قاله أعظم للاجراء. قال الترمذي: حديث حسن صحيح⁽⁾

وقال الحابظ في الفتح الله الصححة حيو واحدة والخرجة إبل حيان للفنظ المسروا بصلاة الصحح المها أعظم للأجراء وفي النظ الطوراني والمحدوي الحكيمة أسفونم بالفجر فإنه أعظم للأجراء وأخرجه الهاو من حديث أنس للعظم الشعوة الصلاة الفجر فإنه أعظم للأجراء وأخرجه الهاو من شيئة وأسحاق بن واهويه والطيراني والإنام محمد في كنابه المحجم عن والع بن حديج المحمد والع بن حديج المحمد حين يبصر الفوم مواضع بالهيرة، وروي عن أنس الرضي الله حدما أنه عليه المحمد والسلام كان يصلى الصحح حين يضح المحمد

وأخرج الطحاوي من حديث خالم قال. كان عليه السلام يؤخر الفجر كاسسها. ولمن حديث رافع مرفوعاً: الهروا بالفجر فإنه أعظم للأجراء وعن بلال مناه، وعن عاصم بن عمرو عن رجال من قومه من الأيصار من الصحابة أنهم قالوا قال رسول الله إنتيج، الصبحوا الصبح فكلما أصبحتم فهو أعظم للاجراء

وأخرج الإمام محمد أيضاً في كتابه التحجيجا، وأخرج البحاري ومسلم من حديث أبي برزة أن أمل يمخ كان بتصرف من سلاة العداء مين يعرف الرحل جليسة. وأحرجا أنضاً عن ابن مسعود قال: ما وأبت رسول الله ينج مبلى لعرف لابي المحروب والعلماء اجمع وصالى صلاة التسيح من الغراد قال وكتها العمل وها العملاء على ها الغاس، ولا

⁽١) أخرجه الترمدي برشم (١٥٥).

⁽٩) مضم النارية (٣) ١٥٥).

يمكن أن صلاها قبل العجر. وأغرج أنو إسحاق إلواهيم بن محمد بن عليه عن أمي الهرهاء لرفوطًا: الأسقروا بالنجر تعلمواء.

وأما الأثار: فأخرج الطحاري⁽¹⁾ عن داود بن يزيد الأودي عن أبيه قال: كان علي يصني بن الفجر وبحن بتراءي بالشمس مخافة أن يكون أنا طاحت. وعن السائية، صليت خلف عمر الصبح «قرأ فيها بالنفرة، فلمد الصرفوا استشرفوا الشمس فقالوا: طلعت، فقال: لو طلعت لم تحديا غافلين وعن زيد بن وحب صلّى بد عمر صلاة الصبح فقرأ بني إسرائين والكهاب حتى جعلت أنظ إلى حمار المسجد، على طلعت الشمسولا وعن أنس: صلّى بن أبو يكواد وصي عداد عبلاة الصبح، فقرأ صورة أنا عموان، فقالوا: كادت الشمس تطلع، طفال: لو طلعت لم تجمعا غاطي.

وعلى عبد الرحمن بن بريد قال: كما نصابي مع ابن مسعود. فكان سفر مصلاة الصبح، وعن جبر من نفير صلى بنا معارية النبيج فقلس، فقال أنو الدواء: أسفروا بهذه الصلاة. وعن إبراهيم البخلي قال أنه اجتمع أصحب رسول الله يُلله على شيء ما حتسموا على التنوير، أخرجه ابن أني شيءة والطحاري، ثم قال الطحاري، ثم قال الطحاري، ثم قال الطحاري، ثم قال التنموا على قلك، ولا يجور هلك أولك ولك يجور هلك ولك ولاله الله تلك ولا يعد تبخ ذلك وثيرت خلاف، انهى

ويسط الكلام صاحب «الدائع» أنه قال: وإذا نبث التخليس في وقت هامدر الخروج إلى سعر، أو كان ذلك في انتقاء حين فن محصول الحماعات؛ ثم لما أمرة بالقرار في اليوت التمنع ذلك

⁽۱) فشرح معالي الأثارة (۱/۱۲)

⁽٢٧) انظرة فسانع الصناع ٢٠١٠ (٢٣١٢).

ا قال **وحققتي ع**ن مالت، على الله بن السهاء عن عطاء بي ممارة رمن در أن سعيد

قال الإمام محمد في تنايه المحجود، فد جرء في ذلك أثار مختلفة من التعليس والإستار بالمحد، والإستار أحب إلينا لأن القرم كانوا يغلسون، فيطولون القراء فينسرفون كما ينصرف أصحاب الإسقار، ويدرك الدنم وغيره المسلاق، وقد بنقيا من أني يكر «اصافي الرخي لله بغالي عند أنه لوأ سورة الدقرة في صلاه القسيم، فإنهم كانوا يُغلّب لذلك، فأما من حقّف وصلى بسورة المنقصل وتحوها، فرنه ينتي له أن بسفر، وقد بنقيا أن رسول الله يلا من منتيس بعروف، التهيء، قال، أسفروا بالمجر فإنه أعظم للأحر، حديث مستقيس بعروف، التهيء، قلت وحديث فراءة أبي يكور، رضي الله عنه البقرة بأني في «الدوطان، وأخرج الفضاري أيضاً، وأخرج عنه أيف أن قرة فيها بأن عمران.

وأحرج الطحاري عن عمر ـ رصي اده عنه با أنه صلى، عشراً بسورة يوسف وسورة اللحج قراءة بطلق، وسيائي بي السوطاء أيصاء وروي عنه أيضا أنه عراً فيها بسورة البفرة، وروي عنه أيضاً: الله قرأ فيما لبني إسرائيل باسورة تكيف، ولا يد لس بقرأ أمثال هذه السور أن يعرع في الإسفار.

بقال المعالمة العيني في النباح البخاري»؛ ولما الحاديث عبرة في هذا شاده ، ووت على جماعة من الصحافة ما تم سطها، ولا يسعها هذا المحتصر له تعلى على الاسقار بالصبح، عليه بهذا كله أن ثو شت التعليس فيحمل على المحصوصة شد بقل عليه الاوامر بالإسفار، أو على الانتساخ كما عاله صاحب المتدانع والطحاري، أو على العفر، أو على أطول القراءة كسورة المقرة، محمل على الحصوصة أيضاً لقوله يخطر ممالاً بالقوم صلاة ضعفهما، فأول، ولا يجتاج إلى هذا كله بعد ما تقلم أن أصحاب الذي يحيره ما اجتمعها على شرح ما احتمعها على التوبي،

ا امالت عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار وعن) عطب على عطاء
 كما سبأس (بنس) نضم المرعدة وسكون السيملة أخره راء (ابن سعيد) بكسر

ومرافراتهم أأمشخ فأموه أتغني أبي أثماله المتدانيين بالمدارات

العين، المنسى المعافظ، ثمة حافظ من التامعين، مات منذ مانة الوحل الأعرج؛ قال المتعماني في االأسباسات يفتح الأعب ومنكون العبن المهملة وفتح الراء عي آخره حيم نسية إلى العرج والعشهور عها أنو حاؤم، اهـ.

قال في اللهذم الرحمانو ا⁰⁰ عن العسي الله حوار ذكر العامة الني بالإنسان إن نو يكل عس وحد التعيير، بل لأحل استعاصته أو نحو فلك، وهو عبد الرحس من هرمز بالضم الهام والسيم لبلهما براء ساكنة وأخرها واي بالعالم فراقاتي. أبو حارم العالي مرأي وبيعة، وقبل فيدا هوأي بني مخروم االعتج لرحمانية لقاء نبتاء مات سه ١١٧ه بالإسكنارية التنهما اي كل واحد من هؤلاء كتلاتة البحاب أي بحدث كل واحد منهم ربده والنط وحمه على الموطنة فالمحيث ثوان

عن أبي مربدوا رفين أفدعته الدومني العمجاني الجعمل حافظ الصحابة ""، قال المداومي: أبو هربوة دارصي الله استام أحفظ من روي الحديث في الدنياء احتلف في المحم واللمو أبيه على أفوال كتيره، كمن ح لأحل مرة كان يحمل أولاهفاء نوطي سنة المجمد وفيل: معلعاء وهو ابن ثمان ويسعين. أمشم منه لاها، وهل هو مصوع من الصود؟ كان مختلفاً بين الفحول فيما مصل حتى تشرب الرسائل من العريقون فيه والمسموح في قراءها فلعه من العداف

قال القادي المرحزُ هربرة هو الأصل وصؤل حماعة لأنه جرء غموء واحتار أحرون منع صرفه كمداهم الشائع على ألسنة العاماء من المحدلين وعيارهم، فأن الكال حدر كالكشمة الواحدة، واعترض بأنه معزم علميه رعاية

⁽¹⁾ أهر أدرج الموطاة ما ترج بيري رافد الحنفي، لا إذال محظوم، وقد تقدم الكلام شابه

⁽²⁾ مقر الدائر متيانات (۱۹۸۵ / ۲۰۰۰).

أنَّ - طُولَ اللَّهُ فِئْلِمُ قَالَ - حَمَلُ قَارَكُ وَقُعَةً مِنَ الطَّبْعِ، فَيْلِ أَن لِطَلْقَةُ النَّمُنَسُّلُ فَقَدُ أَقُوكُ الطَّنَعِ، رَمِن أَفَرَكُ رَأَمُهُ مِنَ الْمُطَّرِ عَبْلُ أَنْ تَغْرُبُ النَّشُاسُ فَعَدُ أَقُوكُ الْغَضَاءِ.

أحرجه البحاوي في ٩٠٠ كتاب موقبت العملاة، ٢٨ ـ بات من أدرك من القحر ركبه.

ومسلم في التال كتاب المسامة ومواضح المسلاف التال باب من أدرة. الركمة من الصلاف حديث 11%.

الأصل والحال معاً في كدعة واحلة بل في نفظ واحد، وأجب بأن السمتح رعايتها من حهة و حدة لا من حهاين كما هاهناء أذاك الحامل عليه أنحقة واشهار الكية حتى بسي الاسم الأصلي بحيث اختف فيه اختلافاً كثيراً حتى قال الروي: اسمه عند الرحمن بن صخر على الاسم من حسبة وثلاثن قولاً الشهى. قال العيني: روي له خمسة ألاف حديث وثقلمائة وأربعة وسيعون حيثاً.

الآن رسول الله يجيرُ قال من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشعس) لفظ أن مصدرية يعني قبل طلوح الشعس (فقد أموك الصبح، وهن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشعس فقد أدوك العصر) طاهر الحابيث أن مارك الركعة الواحدة مهمة مدرك تتهام الصلاء وليس عليه أداء ما يغي، ولم يقل له أحد من العلماء، وقال التوري، أجمع المسلمون على أنه قبس على ظاهرة (١٠).

قال ابن الملك في شرح قوله عليه السلام فقف أدولًا الصلاة!! وهو محاج إلى المأول، لأن منزك وكعة لا يكون مدركة لكن فصلاة إجماعاً. العا فقال الإمام مالك والشافعي وأحمد لا وحمهم الله لا في توجيه الحديث، إله أداك الوقت عليتم صلائم، وقد ورد مصرحاً في يمصى الروايات بلقظ ففيتم

⁽¹⁾ النس المالتينينية (7) ٢٧٥) والأستذكار ((((٢١١).

صلاته، وبالفظ المنبّضف إليها أخرى، فعندهم إذا صلّى ركعة من تعصر أو الفجر، ثم خرج الوقت قبل سلامه فلا نبطل صلاته بل يُبتُّها.

ولكن الحديث بهذا المعنى بخالف روايات النهي عن الصلاة في هده الأوقات، وهي روايات مشهورة، والحمل على معنى بخالف الروايات الشهيرة مما لا يلين بآها النظر، والذه قالت الحقية لـ شكر الله سعيهم لـ إنه أو أويد به عذا النهيم، ووقع النعاوص بين الروايات قير تجح روايات النهي لما تقود في الأصول أن المحموم يشرحح عند التعاوض، وهذا أحد الوجود في معنى العديد.

والأوجه أن يحمل الأحاديث على معنى لا يوجب التعاوض وفعل : إنه محمول على صلاة الحداعة، والمعنى: أن من أدرك جزءاً من الحماعة فقد أدرك فضلها، فليتم صلاته بعد فراغ الإمام، ولا يشكل حيثة بخصيص الركعة، وتخصيص هاتين الصلاتين،

أما الأول فيما نقله العيبي عن يعض الشافعية أنه إيما أراد حيد السلام بذكر الركعة اليعض، ولذا وري عنه يُجيج: من أدرك ركعة، ومن أدرك ركعة، ومن أدرك متحدة، وقال: وقد الركعة حرج مخرج العادة؛ فإن غالب ما يمكن مسرفته الإدراك به ركعة أو تحوها، وأب الشابي فتما بقل السيوطي في فالتوير أ¹⁷ أن تخصيص هاتين الصلائين بالذكر دون عيوهما مع أب الحكم ليس حامةً بهما، بل وم جميع الصقوات فلأنهذا فوقا النهارة اها.

قلت: أو يقال: إنه ورد دكر العصر وانفحر مخرج العادة دون الاحتراو، ولذا لم يدكر في نعص الروايات كما يحي، فيما ترجم به المصنف نقوله: من أدوك ركعة من الصلاة، محينة يكول هذا الحديث في معنى الاحاديث المطلقة الأنن تقريرها بعد باب واحد، ولو شُتُمَ التحصيص هاهنا فيقال الما مع يُؤخ

⁽۱) اختربر الحوالك؛ (صر۲۲).

عن الصلاة بعد العصر وبعد الفجر، فيعنس أن يترهم مترهبو أن النهي لشمل أبصا فراغ الإمام عن الصلاة وإن لع مرع هذا المصلي بعد.

وقال بعض العلماء في معنى الحديث إنه محيول على معنى إدراك الصبي البراك المحيول على معنى إدراك الصبي البراك على معنى الدراك مولاء من وقات الصبح الرائحية القداركمة يدرص علمهم تلك الهملاء، وحينتذ لا يختلف أبضا درامات النهى عن الصلاء، والى هما مان الطلماري.

ولا يُستخل عليه الروايات التي انفط الفيلم صلاحة أو للفط الفيلات إليها أحرى، لأن معنى قوله: العليم، فلنأت له على وجه السام في وقت العل أخرى، فاق له النابح أكمل الناس في النارج المتشارقية، ولفظ الفليصف اليها أخرى، رواية فالمعنى، كلف 17 والمشهور في الروايات يقط الفد أفرك الصلاة،

ولا يتال فاقدة أيضاً. الدلا وجد متخصص بهابين الصلابين. لأيا بلعن أبضا تقول الله لا تحصيص بهابين الصلابين. لأيا بلعن أبضا تقول الله لا تحصيص بصماء فقد ورد أمن أمرك ركعة من الصلاة فقد أفرت المسلاة الله المسلوة عند الفضوع والمعروب كال سهنا حد فسائل حرد من الصلاة في هذين الوقتين كان وحوب الصلاة في حيز الحفاد، لأن لم يجد وقت الأداء لتسد الصلاة بالفلوغ، وليس كذلك الأوقات الأحواد وله يمكن له في عيوهما أن بهاية في عليا المحتى

وثر حس الحديث على ما حسل عليه الأنمة الثلاثة بحيث يسار إلى المهار إلى المدين على ما حسل عليه الأنمة الثلاثة بحيث يسار إلى المهار كما تحارض الأحريين القباس، ومقتصى القراس بطلال صلاة المحر بطلاع الشمس وصحة العصر بعربه، وبه قالت الحقية كما بسط في أصول القفيم وتعربه متهار تركيه حاف الإصاب.

والأوجة عندي في وجد ترجيح جواز العصر ددي المحر أن طاهر قوله عز

الله الو**جدتني** على الأنهاد على المدينة المنظمي المدينة المنظمية المنظمية المنظمية المنظمية المنظمية المنظمية المنظمة المنظمة

المسهدة الإنتم التُشتيرة بِالأَوْن اللَّمِينَ فِي نَسَق الْإِلَى *** أَا بِحَ العَالِمَة فِيهَا، وأولِ اطر التحقيم بالسكر الله مستميم بالفني الفرآن، ولنك السعري قطب بفاوم حسب البات المحقيمة الشين مع أنه مسراك الطافر الحساها محسل بالعال كسرو، وأحادث التمن سيدر، بأنفاطها صريب في معاها.

وهي اقتصاب الليل على الدوقت الفسيح إلى طلوع الشيمين، حلايا الس تعليه إلى أن الحرد الإسفار، وجعه أيضا اليس قال الحر رقاب المصار إلى حارب السمين، حلاقا تمن رجو أنه إلى استايل أو إلى الإمشرار

الاستخدام عن العراض عواصد العالماني الخشمة في سياء عال الحالظ في اللها بدائل أن مدار أصال الحالظ في اللها بدائل أن مدار أصال الواطن الواطن الحالم الواطن الحالم الواطن الحالم الواطن الحالم الحالم

امير المرمنين مدار معتد الأكلمائي العدري تأتي الحبياء، وأحد صحيحي المصطفى، أحد العفرة المشرف اسلم عبد قالو بده تا من السوقة حيد الإسلام بإسلامه، ولقب دياروق لفرده من الحق والباطرة ولادافية له جبريل الرسيد الرس أو أهل الكنامية، روايات لا عباقي، عم

A Call March 1997 (C)

الله التهديد الكهيد المام (1806 م) (1806 م)

الإن المنواء منتها في فيمر أعلام الديافية فؤال فاهار

الشار المساراني مسترجي والمنطاب والعسام والمراثق وعجب الصيها فالراجعين

عليه أني المثالة أن أن أفيا أن كو طلاق الطلاء فين حلسها وخاطه مثارة حفظ هلك يبن عليها فيوالك للواها أفسع التاريب الأنا

المنتقب، وأغذاهم في أثن الله، وبن العلاقة عبير ملين ويصفأه م ستشهد في دي المحة منه بلات وهشرين

الشدية والحديث منطقع، الآن ناعماً لم المؤرا مسراء وحلى الذا الله ما الإلى المسابة أن المسابة والمدينة والمدينة والمدينة المعلم الموكمة والمعال المستخاة بروايا المعلمانة أو المعالمية والمستخاة بروايا المعلمانة أو المعالمية والمستخاة بروايا المعلمانة المدينة والمواجه المعربة ما ورد فيه حرار الروايات حلى ورد العمل المثل المستخرة ويمانا المعالمية المؤلفة المستخرفة ال

الحفظ فيمة يحتمل معيين الحقطاء خفظ معظم فيمه وعماده عدد ورد اللجح عرف والثاني: حفظ سالر فيمه فإن المعرطة عليها يسعل به على مناجع دسوء فائه الدجي!!!

قلت الوالطاهر ذلاسي، وقد برد سرفوط الثلاث من حفظين فهو ولني خطا ولا العربة بها الهوا عالم الحقال الصلاة والعيرام والرحمالة الموسق صبحها، مأث أخراه فصلا من تركها أنما لانهو فما سواها؟ من درة أمار الدين الضريع؟ حال

¹⁰⁰ وإن الدعل، مغلمًا: لأن الله من تبع فيها، كما في الأمندكار (10-277)

۱۳۱ میز د افزاد ۱۳۷۶ ۱۳۳

المتناسق مهوا الإمامة

^{99: ﴿} مُعَلَّى (1979).

وزل أفعل وهو فليل. واللعة المشهورة هو أشد تضييعا، وروي عن سيبوله أنه يرى مما يجور فيه التعجب والمفاصلة بأفعل، ويحتمل أن يكون اللام بمملى في. يعني أنه ضائع في تركه الصلاة، وأنه أصبع في غيره.

والمعنى أنه إذا غلم أنه لهضيعٌ للصلاة فَقَلْ به التضييعُ للماتر العبادات التي تخفى، أو يفال: إنه إذا ضبع الصلاة فقد ضبع ماثر العبادات وإن عملها؛ لمه روى عن يحيى بن سعيد أنه قال: للغني أن أول ما ينظر فيه من عمل العبيد التُصلاة، قان قبلت سه نظر فيما بشي من عمله، وإن لم تقبل منه لم ينظر في شيء من عمله، فإنه الباجي، فلت. والوجيه الأول.

انم كتب) إليهم بعد هذا الشبه المذكور (أن) مصدرية (صلوا الظهر إذا كان الشيء) وهو الظل الذي نقيء عنه المنسس بعد الزوال أي ترجع، قال بعالى: ﴿ عَنْ نَبْتُ إِنَّ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ الروال من الظل ليس بفيء (دراعة) وهو ربع القامة، واستدل به على تعجيل الطهر، ولر صبح الاستدلال به حمل على الشتاء لروايات أبي ذر وأبي هريرة ـ رضي الله عهدا ـ وغيرهما، قال عليه الصلاة والسلام على الشد المحر أبردوا بالصلاة) مع أن الحديث لو سرح فيه النظر لا يدل إلا على التأخير نقوله (إلى أن يكون ظل أحدكم منك) وهو آخر وقت الظهر عندهم، قاما أن يقال: إن عمر ـ رضي الله عنه ـ أمر وهو آخر وقت الظهر عندهم، قاما أن يقال: إن عمر ـ رضي الله عنه ـ أمر ما الصلاة في أحداله أن المثلين.

ولما استدل الباجي⁽¹⁾ من المالكية بهذا الحديث على استحباب التأخير في مسجد الجماعة، قال الباجي، والغليل لما على الشافعي، رضي الله عنه .

⁽١) مورة الحجرات الأبقال

⁽۱) الأسطى: (۱) (۱۲)

ولاءة ولما لاستان في هجاب للهيام للهاب فالراب ينسو المؤاكلية لرسخان في للفات فق حروب القصل الاستناب للمناب المناب المناب

حديث عبر لا وضي الله عند له وليما عناطب بالبك عقاله وأمراءه الدين بقيمون الصلاة في مسجد الجاباعة، التهي. وأما السعت في التهاء وقت الطهر يسيحي. في أثر أبي فريرة لارضي الله عبد.

(والعصو) بالنصب أي وصلُوا العصو (والتنبيس) مواو العالية المرتفعة ليصاء لليا) ولقاؤها ألا يشوب بياضها صقرة. والباص والصفرة لعشرال في الارض والجدار، لا في عير الشمال، حكاء ابن نافع في المبسوطة عل الإمام ماك درضي فه لله له لـ قالة الناجي

قلت. وفي االهداية : والدهائر الفرص، وهو أن تصبر تحال لا تعار فيه الأعين، هو الصبحيح، اهما رفي العواصلة : قال للمدل الالفية : أعلمه تفول اللمعني، وهو تغير الفرص، لأن نبير الصوء يعصل بعد الروال، اهم.

اقدر ما يسبير الراكب) ظرف نقوله: مرتععة، أي ارتباعها مقدار أن بسير الراكب إلى السغرب دورسخسو، للطيء دانو تلالة) فراسخ فلحاد السريع، وقبل نمث من المحدد، وقبل فرسجين في الشناء وتلائة في الصيف، و لأظهر أمه سعتي دلعور والتفدير، فلا حاجه إلى النوحية، وسيأتي في الاثر الأبي الحجرم ملائة فراسخ، والفرسخ ثلاثة أميال، واحتلمت الافوال في تسمر المسل

اقبل غروب القيمس؛ والت حسر بأنه لا تقعير عن الحديث بشيء س انساعات لأنه بحقاف باغتلاف الدراكب والأرقاث، والعجب من الفين قالوا. إذ عدا الدور لا يمكن، ولا يعد أن صلى العصر قبل المنظل، بل على السقل مصالاً، مع أنهم قالوا بمبير الدين وعشوبي مبلاً من بعد العمعة إلى العصرة كنا سيخره في وقت الجمعة، وترضيحا أن أصول وقت فيما بين الزرال والدوب يكون في أخر شهر يوليو، فيكون سع ساعات، ومن المعلوم أنه أدرع ما باكن الدواغ من المحمدة بعد مراعاة مشها عصد عاعة، وكذا الفراغ المحافظ المحاف المحافظ المحاف المحافظ المحاف

• ·

امن الأهامين الأرامة عربية وقا فين علايف صاغب من العربوب، بدلا يقع في الأصفار، فأكثر ما شعد، فإذا يدكن المساهدات مع شعد، فإذا يدكن هجير المدن وشقرين منذ في است سوفات، فكنت لا يدكن فلير فرسجين، أر للاصد في هذه الريان للاصد في هذه الريان يكرد افتار من سامتين، فع أن معين الدين وعشرين ميلا بالسرعة المستعد، والاستعاد في فرمخين أو فلاب، عامل

السعرات المناصب إلى ما المستحد ولا المعاف بين أهل المستد في الدالة المناصب إلى المستد في الدالة المناصب إلى المناصب أن الألمة قانوا المنابق والمنها كلما المناصب المناطقة المنط المناطقة المنط المناطقة المنط المناطقة المنط المناطقة المناط

الدور عام فلا عاصد عدم أوروي هذه الدملة في مصدد النواز أعل عارثية سرفوعه قاله السنوطي (17 دريان ما مادريان أي ود يلان ودو في التنظيران

حال الفرمذي أفيد كوه أفير العلماء السوم فين المساءد وراء من ميد بعصيم ويعصب في رمضاء حاصة، قال الحافظ أصل لفات عنه الرضفة فينات عنه في أكثر الروايات بما إذا كان له من يوقعه، أو سرف من عامه أنه

⁽١٤) - أكور الحودث أمر 174.

 المستعرف، وحميل الطحاوي الوحصة على ما قبل دخوار رفت العشاء، والكوافية على ما بعد دخوال، فإلى أو وسلاف الا وحيص بالعشاء، بال يتحل في معاهد عبة الصلوات.

قان القاري: هو مدعينا، والتقصيل الذي ذهره في الذي هو المقتصل تقواعدنا ، إلى

ونزال المرا ماديس قال في الله هاذا الريكية الموم فيلها، لليهي التمل بثلة عليها إلى حديثاً في حمل نفراله إليج: الاستمراعة العشاء إلا لاحد وحليل مصل أم مساهرا الرمن روادة: أو عرس (أن العالم وقاد الطحاوي اليما كيم معل حشي غوات الوات أم العصاعة، وأما من دكل عسم إلى من لإقطع فعال له العر

ثو) صفوا (الصبح) مدينات (والدجوم) (الرفح) الراو حالية المافية) بالباء
 أي طاهرة من النداء وهم فلطهار (مستبكة) قال من الأدير المستكم المحوم
 أي طاهرت واحدها مطهها معمل لكثرة ما طهر منها، اها

فدت وهذا إذا قرأ حل فراءة عمل أرضي الله تعالى علم أكد تقدم أله كان يقرأ يسورة النفوط وكذا عن الصديق الأكبر بارحاني نقه علم ألم إذا قرأ يقصار السورة بالأولى الاستار كما عدم متصلا

 ⁽¹⁾ الهلاء المركة المعاليج ((117, 117).)

عن رواله (در دارس علمراء (نظر ۱۹۷۰هـ کار (۱۹۰۱ ۱۳۳۹))

٧ ـ وَحَقَتْنِي عَنْ مَالِئِهِ، عَنْ عَمْهِ أَنِي شَهْبُلِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنْ لَمُ عَلَّ أَبِيهِ، أَنْ لَحَنْ الْخُلَهُ، وَالْحَمْلُ اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللللْهُ عِلَى اللَّهُ عَلَى الللْهُ عَلَى الللللْهُ عَلَى اللللْهُ عَلَى الللللْهُ عَلَى اللللْهُ عَلَى اللللْهُ عَلَى الللللْهُ عَلَى الللللْهُ عَلَى اللللْهُ عَلَى الللللْهُ عَلَى الللللْهُ عَلَى الللللْهُ عَلَى اللللْهُ عَلَى اللللْهُ عَلَى اللللْهُ عَلَى اللللْهُ عَلَى اللللْهُ عَلَى اللللْهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللللْهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللللْهُ عَلَى الللللْهُ عَلَى اللللْهُ عَلَى اللللْهُ عَلَى اللللْهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللللْهُ عَلَى الل

٧ ـ (مالك عن عمه أبي سهبل) مصغراً اسمه نامع (بن مالك) بن أبي عامو
 الأصبحي النيمي المعاني ثقة مات بعد سنة ١٤١٥ (عن أبيه عالمك بن أبي عامر
 الأصبحي، سمع من عمر ـ رصي الله عنه ـ نقة، من كبار التاميز ، روى له الجميع مات سنة ١٤٤ على المحجع، قاله الروقاني تبعاً للحافظ في النفويب؛

(أن عمر بن الخطاب كتب إلى أبي موسى الأشعري) عبد ألله بن قيس الصحابي، المشهور، قدم المدينة بعد فيج خير، استعمله ألني في على بعض الميمن، واستعمله عمر ـ رضي ألله عنه ـ على المصوف واستعمله عنمان ـ رضي ألله عنه ـ على الكوفة، واختلف في موت من سنة ١٤هـ إلى سنة ١٩هـ، والمناهر أن عمر ـ وضى الله عنه ـ كتب إليه في زمال إمارته على اليصوف

(أن حمل) بصيغة الأمر (الظهر) منصوب (إذا زاغت) أي مالت (السمس) ولا ينافي ما تقدم إدا فاء الذيء ذراعاً لأن هذا مجمل، ومو مصر (والعصر) منصوب (والشمس) الواو حالية (بيضاء نقية) بالنوق والقاف تقدم تضيره في المحديث المتقدم وهو السراد بقوله (قبل أن تلخلها) أي الشمس (صقرة) بأن لا تحار فيه الأعين عندة، وباعتبار الأرض والحدار عند المالكية كما تقدم.

(والمغرب إذا غربت) أي توارث بالغروب (الشمس) أي على الغوو (وأخر العشاء) الأن تأخيره مستحب (ما لم نتم) الأن النوم قبلها مكروه كما تقدم (وصل الصبح والمجوم بالنية مستبكة) تقدم في الحنيث المسامق (وأقرأ فيها) أي في صلاة الصبح (بسورتين صريفين) بعد الفاتحة، ولم يذكرها لما أنها منفور عند انكل (من المفصل) 19

⁽٦) - قال مين حند النوافي االاستدكار؟ (١/ ١٤٠) على الانتهام لا على الوجوب.

ال وحقيقي عن داخل من فيناي بن عرود عن ساء الأحد بن المحقود عن ساء الأحد بن المحقود المحقود المحقود المحقود بناه عند على معير الراقب المئاء فرسخ ، وأن فين المحدد عالى معير الراقب المئاء فرسخ ، وأن فين المحدد عالى معير المحدد عالى معير المحدد عالى معير المحدد المحدد عالى معير المحدد المحدد

قال الهيماء النسع تسرر عن أول القرآن السع الطراف تم دوات العمن أي ذات تمو دات العمن أي ذات تمو مائة أنه وهي إحدى عسرة سورة بائل بيانها في القاويج، ثم الهنائي وهي عشرون سورة أنم الهنائي الميمل لا سمي له ألكارة التحود في يبدئ أبو تقلة المنتسوح عبد، كما عي القاموس، وأما لسمي بالمحكم ألم تدافق لمنائي في المنافي، ذلك واستحب العندية بل لأنهم لارحة فراءة طراف المنتسر في الصبح كما ميأتي في أبواب القرائق، ومهاتي هناك الاختلاف في تعمل المعمل

الدروي عام المالك على مضام من حروات بن الزمرة الفة فقيدة من صحر البحيدة روى عام الإيارات المالك والبواحيفات والسعيدات، والحيدادات ورحد فقس وما قبور الله الإيراني ما حدث في الحرام الله الإيراني ما حدث في الحرام الله الإيراني ما حدث في الحراء الله الله ينسل على الله عام السعة على غير أيد في العراق وهو التلمينية والراقي عادت مدة ١٨٥ فعل أبيدا عروة من الزمو الآل البر المدودين العمل بن المحطاب قتب إلى أمير المعلم (أي موسى الاشعري، أن عبل المعلم والشمل بيطاء في المحلة في المحلة الأراني عمل المشاد في المحلة في حملت الأراني عمل الشاد فيقة في الروانة الم ينبع فيه الشمال وجام راويها، وإن تحمل الأولى على الشوم فهذه لورانة وعمل على الشوم فهذه الروانة وعمل على الشوم فهذه الروانة وعمل على الشوم فهذه الروانة وعمل على الشوم في المحلة الإراني على الشوم فهذه الموانة وعمل على الشوم في المحلة ا

دوان صبل المعتباء ما ميسك) المراه به أول التوقف، أحمار المعارفة المعاطف عارضي ما سنك إدا كلت في التوقف (وبين تلك اللول) الله التوقف: المستجد دون (مرجم لضرورة ومعتجه (قائل خطر اللم)) اي بعضه الليل.

وأأنكش سرائلهما والمنطور

(3) وحفظي من دفاه العلايات أن رباف من علا الله من على على على الله من على الله من على الله من ال

ويتصبع وجهه بسه قال الصحاري معد سره الرارمات في وقت العشاء: فتلت للصحيح هذه الأثار أل أول وقت العناء الأشوء من حين بعيب المثلق إلى أن يمضي الذيل كله، ولكنه على أولات بلامة، فأما من حين يدخل وقتها إلى أن يمضي للك الذيل، فأفضل وقت صليب فيه، وأما من بعد ذلك إلى أن ينم للصف الذيل فقود كل ما قبله، التحي الذيل فقود كل ما قبله، التحي الدولا تكي من الفحل الدر الذك أوقوها عن الصف أنضاً.

والأوجه أن بقال إن هذا انفول لا يعتص بالتنبه على صلاة العشاء، بل هو نسه على المحافظة على الصلوات كنها؛ أقوله فتج، اسن حافظ على هؤلاء الصلوات لم يكنت من العافسين؟ «محتمل أن يكون إنسارة إلى فوت العشاء خاصة؛ كما ووى الطحاءي عن ذفع من حير قال: كنب عمر درضي الله عنه د إلى أمن موسى: وضلُ العشاء أنيُ عبل نشب، ولا تكن من القافلين.

9 ـ المنظل على المستحدة أول فراي معجمة الأورار بالا براي قولعه البن وياده وله يستحد المراز والدين المستحدة المن وياده وله يستحد المستحدة المن وياده وله يستحد المستحد المن المستحد ولم المستحد ولمن المستحد والمستحد المستحد المست

⁽¹⁾ اضرح معامي الأقاراء بقطحاوي (4) (63.

صبل الطّهورة إذا كان فنيك منيك والعصورة إذا قان طَلْك سابت. والتعرف، والعرب الشّشير، والْعساد ما ينيك وبين لَنْت الكُنّو. ومثل الفسح بدس. لعلى لُعلس.

النسل الطهر إذا قال طلك متلف، والعصر إذا كان ظلك متليك؛ وقدا صريح فهما دفيه إنها الإمام الأعظم أنو سبيته بارتسي انه عنه باعي طاهر الروايد تمم أنه يخرج وفت الطهر، ويدخل وقت انقصر بالنشي.

وسفا الأثر استدل الإمام محمد على مسلك الإمام، لأنه أمر عملاه انظهر إذا تحقق السقل، والعصر إما سبار السلام، عند قان صاحب «الاستدادار» ألى إله التنظير فيه على أواجر الأرفات تاويل لتأييد مقحيد، وتوهم من نفط من الحنفية في شرح كلام محمد، وجمعه الله تعطى ما فيقه بخالف صريح قول الإمام محمد، رحمه الله تعلى ما فيقه بخالف صريح قول الإمام محمد، وقلل أقوم من تأويل الكلام منا لا يرضي به فائله، وأحدل الكلام في دلائل أؤمام صاحب اللهجو الرائق، وصيف رسالة الصاحب مستقلة، وكاما مسطها علم أله السختصو على منه السختصو ألهد أن نبيد اللهم في منه السختصو بعد أن نبيد أن نبيد اللهم في منه السختصو

والأحوط عدما ما قال به المشابح؛ أن يصلي الطهر قبل المثل والعصر بعد المثلين.

اوقمعرب) بالنصب (إذا غربت الشمسر) كما تقدم اولمتده ما ببعث) أي أول وقته ثما تقدم (ويس ثلث الليل وصل الصبح بقش) أأ يعتج الغين المتحمة والباء الموحدة وشيل معجمة، مقاية طلعه الطيل ايحقي) أي يردد بالعش القدر) فاتره له الان الغش في اللغة يكون قبل الغلس، والطاهر أنه تعدير من يحيى بن يحين الأب رقم هاجا في رواية من يكبر وغيره العاس،

ONLYN CO

 ⁽³⁾ قال الرزوني: كذا دواه يعين وزياد، وفي وزاية يحين من يكبر والقعامي وحويد من سعيد الوصل الصلح مصل: تشخص الطر اشرع الرجامي" (1879)

الوحقشقي نمن مالك، عن إشحاق ثن غير الله بن أبي طاخة، عن السرائر عالمك، أن قال: ثنا أصابي العشر، ثنم نخرخ طاخة، عن المرو أن حزب، فيحذهم يُصلون الذشو.

أخرجه البخاري في 1 فم كتاب مواقبت العملاق 17 . باب وقت العصو

ومسلم في . 4 ـ كتاب المساحد ومواضع الفيلاة، 42 ـ باب استحباب البكير وتقميره حديث 198.

١٩ - (مالك عن إسحاق بن عده الله من أبي طلحة) وبد بن سهل الأنصاري المشي ثقة، والإمام مالك قد بروي عنه مواسطة كما في الأفائن، قال عي النفتج الرحماني؛ كان مالك لا يقدم عليه أحداً في الحديث، مات سنة ١٣٧ هـ وقيل: بعدها (عن) عده يعني أخي أبيه لأمه الأس من مالك) بن النفتر الأنصاري الحضرمي، خدم رسول الله ﷺ عشر سين، صحابي مشهور، قبل له ١٣٨٤ حديثاً مات سنة ٩٢هم، وقبل: بعدما، رقد جاوز المائة، يعر أصحابة مونا بالبشرة "."

(انه قال: كنا بعيلي العصر؛ أول الصحدي: كنا نفعل كذا مختلف عند أهن الأصول: فعيل: موفوع، وهو احتيار الحاشر، وفيل: موفوف، وإليه مار المدرفطني وغيره، وقال الحافظ ابن حجر: الحق أنه موفوف لعضاً مرفوع حكماً.

قلت الكن الحديث مرفوع قطعاً، صرح برفعه ابل المهارك رغيره بلفظ الحال المهارك وغيره بلفظ الحك العملي العمل مع رسول الله ينهجة أشرجه التمالي الله ينهج المعرف فال العيلي: كانت منازلهم على الميلين من المدينة الممورة بنيء الفيحدهم بصلور العملم) فين الله العجل النبي ينهج المصر

 ⁽¹⁾ تظر: فسير أعلام النبلاء (٢٩٥/٣).

^{(1) -} نظر: الكمهيدة (1) (190) والإستذكار: (٢٤٣/١).

١١ وحدّثني غن مالك، عن الن شهاب، غن أس لن
 مالك، أنّه قال. كَنَ قُضلَى العضرة ثمّ بدمكِ الدّامة إلى قُباء،

قلت: بل قيه دنيل على أن المعروف عند الصحابة كنهم ، رضي أنه تعالى عنهم ، كان تأخيرها، وأها يؤخرونها بنو عمرو بن عوف، وأها قباد، وأمل العوالي، وغيرهم، كما يجيء في الروايات، فظهر منه أيضاً أنهم كنوا على نفة من أن تعجيله على الصلاة والسلام كان لحاحة، ولمصلحة دعته إليه، وإلا فأي رحل يكون أنند تأسياً به في من الصحابة! عناه وقال الراري في الأسكام؛ لا يسكن الوقوف منه على مقدار معلوم من الوقت، لأنه على المساب والسرعة في العني، كذا في اللنج الرحماني؟

١١ _ (مالك عن بن شهاب) الزهوي (عن أنس بن مالك أنه قال: كنا تصلي العصر) أي مع رسول الله به كل دراه خدلد عن مالك أحرجه الدارقطي في اغرائيه، قاله العبي.

اتم سعب الفاهب؛ قال الحافظ: كأنه أواد نفسه: لما جاه في رواية: ثم أوجع إلى تومي.

(إلى قباء) بضم القاف وسوحدة يمه ويقصره ويصرف ويمنع، ويذكر ويوزت، والأقصح التذكير والصرف والهذه قال الزرقالي: معدود عند أكثر المتغويين، وألكر بعصهم قصره لكن حكاء صاحب العيناء: قال الدكري، من يُلكره فيصرفه، ومن يؤته فلا يعسرفه، سمي ماسم بنر هناك، النهى، بينه ويبن المدينة نحر الميلين أو أقل، وقيل: ثلاثة، قال العيني، قال النسائي: لم تابع ملك على قوله: قياه والمعروف العوالي، وكذا قاله الداوقطني وقيره، فهر مما يُلدُ على الإمام مالك، رضى القدعة، أنه وهم فيه، انتهى مختصراً،

وقال أبو مطرف عن أحمد بن خالد أنه قال. لم يتابع على فوله: اقباءً ورواه اللبت عن الرهري عن أنس فقال فيه: ثم يذهب الفاهب إلى العوالي، والعوالي في طرف المدينة، وقاء على فرسخ من المدينة، فلهذا لم يتابع مالك

وأزوق افالداني بالمعلم

لأحرجه البحاري في الغال كتاب مواليات الفصلاف الانا الباب وقمانا العصر

ومسلم في: ٥ ـ كتاب المساجد وهوافيع الصلاف ٢٥ ـ باب استحباب الكير بالعمر، حديث ١٩٢٠

الله في <mark>وحاليتني</mark> من المعدد على حام أبر ابن عالم الرَّحْس. الله أند مم في علامجة المستندية المستند المستند المستند المستند

عليه الأن قوله عند يمل على أن العصم كانت تصالى أول وقتها و النهى، نقته الماحي⁶⁰⁰ تم ركة.

قلت: الإمام مالك ورضي الله عنه والمستعرف فيه اليان وماء ابن أمي والمداه العيلى والمداه العيلى من الرهري بلفظ الخياء كما ذكره الباجي مفصلاً ولفق عنه العلامه العيني مغتصاً ولفق عنه العلامه العيني مغتصراً والعالم العرفية البخاري ومسام، وهم كانوا بقياء كما تقدم، وما أسكر عليها أحدد فعام أن نسبة الوهم إلى الإدام ماك رهب قال الحافظ واعلى ماكا أما رأي في رواية الرهري بحمالاً حملها على الرواية المفسوة (١٠٠٠) وهي رواية على إسحاق إذ قال فيها: إلى بني عمرواس عوف، وهم أهل قباء، فبني ماك على أن القصة واحدد المسوطى المناسس ونصاء والإيخابنا الحنية قما نقدم مسوطاً.

13 ما إمالت الراجعة به إلى حيد في ما الوصف فرُّوخ المعروف توبيعة الواي⁷⁷، فقيم حافظ أحد معتي المدينة، قال مالك: دفيت حلاوة الفقه منذ مات وبيعة مات سنة 111هـ. وقبل فهرها الداء من من معيد أ⁴⁸بي أبي بكر

⁽⁰⁾ استعی (۸۸/۱).

⁽٢) - قال في ١١لامتـ كار١ (١٢٥٥/١)، لسعى عقارت في ديث، والعوائي محتمة المسافة.

٣١). انظر براصية في: فيني أعلام البلادة ١٠٩٧٠).

⁽٤). انظر برجيته في، الهدب التهذيب (١٨٤ ٣٣٣).

الله فال ما افزائك النَّاس الا ولحمُ لِصلُّونَ الظُّهْرَ بعديٍّ.

(٢) باب وقت الجمعة

۱۳ ـ حقتنى يخلى، غن مائك، عن عنه أبي شهيل لن مالك، عن أبيه:

الصديق . رصي الله عنه . أبر عبد الرحمن المنتي أحد الفقهاء بها، فقيه إمام ورع كثير الحديث مات سنة ١٠ هر (أنه قال: ما أدركت النام) أي الصحابة لأنه من كبار التابعين، قاله الزرفاني (إلا وهم يصلون الظهر بعشي) والعشي من بعد الزوال إلى العروب، وقيل: إلى الصباح، والمعقمود بيان التأخير في صلاة الظهر، والإبكار على من أنكرها، قال في الاستذكار ((()): قال مالك: يربد الإبراد بالظهر، فنت: ويؤيده أيضاً ما سيأتي من النهي عن الصلاة في الهاجرة

(٢) وقت الجمعة

بضم الميم لغة الحجاز، وقتحها لغة نبيم، وإسكانها ثغة عقيل، اسم ليوم من أيام الأسبوع، قاله الزرقائي, قال النووي (٢٠) قال مالك وأبو حبهة والشافعي وجماهيو العلماء من الصحابة ومن بعدهم: لا تجرز الجمعة إلا بعد ووال الشمر، ولم يخالف في علما إلا أحمد بن حنيل وإسحاق، فجرزا ما قبل الزرال، وآخر وقتها أخر وقت الظهر عند الجمهور، واختلف فيه المالكية، فقال الباجي: أخر وقتها عند أن القاسم وأشهب أخر وقت الطهو ضرورة واختباراً، وهند ابن الماجشون وغيره إلى العصر، ولا يحور أن يؤتى به في وقت الضوررة، انتهى مختصرة، والقاهرة المشترك

١٣ ر (مثلك عن عمه) تاقع لأبي سيبل) مصغراً (امر مالك عن أبيه) مالك

^(0.070)

 ⁽٢) مشرح النووي على صحيح مسلوم (١٩٨٦) وانظر ١٩٤١ية المنجنيات (١) ١٩٥٧) وبالمنتقى ((١٩٤١)

أَنَّا قَالَ: أَنَّاتُ فَرَقَ فَلَقَدُمُ الْعَدَالِ أَنَّ أَنِّي فَأَالَتُ بَاؤُمُ الْخُفَّعَامُ تقرر والتي حمار المستجد الغاسل ميذا حسى القلليم، كُلُها ظلُّ الجمارة حرج عمراك الخظاب السنسيسيسين

أأته قال كنت أوي طنفسة الدركمير الطاء وفنح الماء ويضمها وبكسر الطاء والنفاط مستطاع خمر تقيق⁽¹⁾، قاله في اللفتح الرحمالي!! الخمل يقتح السعجمة وللمبغ فلامء الأهلاب، وفي المطالعة الأفصح كسو الطاء وضح الفاء، وقال أبو على العاس: يعتج العاء لا غير، وقيل في معناه. إنه بساط صغب وقبل حصير من معجم وقال الناحي: الطنائس النمط كلها.

اللعشبار) يقتح النعين دكيراً عامل أبي طائب الهنشس أحمى عشي وجعموه ركان الأسر، فيحابق مديم بالنساب كما في المقريدات قال به النبي ﷺ: اإني أحملت خُلَين. حَبَّا فعرابك، وحُمُّ لما كنب أعلم من حُمُّ علمي ياك، تومی مناه سنین، وقیل. معدها رمن معاویة بارضی الله عبد ...

ا يدع الجمعة غطرح إلى حدار المسجد، الشوى العومي) صدة حدار، فال الباحي وإنسا كالت تطرح لبحلس عليها حفيل بن أبن طاء . . ويصلن عليها الحسابة والمهير

و تصلاه على بحو الطنفية حابز عبديا بالا كواهة. وقال فياجر!" السحود على الطنافس مكروه عبد مالك، وكذلك كل ما ليس من سات الأرض الالصرمة التنهى

ومعل في النصح الرحماني؛ عن العبدي أيحور الصلاة على الطبعسة والتناف ومبلي ابن عباس على مسح وعلى طلقت وصلى على المصلح عمر من عبد العزير وجادر وعبد الله وعلى من أبي طالب.

(فإذا غشى الطاعدة كلها من الحدار حرج عمر من الخصاب) ، وضي الله

⁽¹¹⁾ عليه عن الأصل. وبن النهاية (١٤٠٤) عمل الذي.

CAND - Page 179

رفيكي النسخة. قال مالك ((الله التي سيتوا): ثُنَّةٍ ترجعَ بغد فيلاه الجاهد فقد قائد الصفاد.

تعالى عند له في زمان خلاف، العصلي؟ بالتاس (الجمعة) بعد الخطبة ولم يذكرها بمنا أنه معموم عند الكن. قال المعافلة (أن هذا إسد صحيح، وهو ظاهر في أن عمر لارضي الله عند لاكان يخرج بعد روال المشمس، وفهم بعصهم مكس قلك، ولا يُتُجه إلا أن حمل على أن العشمة كانت تُمُرش حارج المسحد، وهو بعيد، والذي يظهر أنها كانت تعرش له داخل العسجد، الد.

قلت الل هو الدعين كما بدل عنيا فقط اإذا عشي الدوليماً قد جاء مي روانة عبد الرحمن الل مهادي على مالك اللهظاء كان العقل طلقمة منا بني اللوكن العربي، الحديث، وروي أمصا أن العباس بارضي الله عند باكان أنا صلامه في أصل حدار الطلعمة أدد الحوداء أصل حدار الطلعمة أدد الحوداء الحدايث مختصراً، ودام بهذا كالم أن عبر الرضي الله عند ابتأجر بعد الإوال فتبلأ، وقلا أخرج محمد¹¹¹ الحديث في وقب الجدمة وقال الرهقا لما كا

افال داذاك والد أبي سهيل: اتم نرجع التنبعة المتكمم لهعد صلاة الحمية للمتكمم لهعد صلاة الحمية للفايا) من الطهولة، وهو النوع في الظهيرة على ما قاله العيلي، وفي المسجع السجمع الماميل والعيلواة الاستراحة لصف النهار، وإنا لم يكن معها نوم، واختاره صاحب اللمتح الرحماني، بدنين قوله تماني المؤوشئي فيك مقيلاً والمحنة لا نوم فيها العاملة على ورن فاعله بمعنى الليلولة، قال في المناموس؛ العاملة بصف البيلولة، الله على المناموس؛ العاملة بصفى المناولة، الله على المناموس؛ العاملة بصف النهار، قال فيلاً وقائلة وفيلولة ومنالاً ومقبلاً، النهى

التقاماء؛ قال للوي: عنج الصاد والماء هو التبتاه النهار مذكر، وأما بالضم واللصر فعيد طاوع النمس مؤنث، وقال البنجي: بالصح والمد حرًّا

^{· (}PANOS) (),그 문학 (1)

⁽٢٤ الظر : تنعمق المحجد (٥٩٨٥).

الراوحهشي من مثاله عن حد الترارين المارين، الله الله

الشمس وبالضم والفصر الرغاعية عبد طبوعهاء وقبل: الضبحي من حين طلوع السمس إلى أن براقع النهار، وتبيعل الشمس جلاً، ثم يعرد بعد دلك الضحاء إلى قرب من تصف النهار، والمواد في الحنيس⁽²⁾ أنهم كانوا يوجعون بعد صلاة الجمعة، فيدركون ما دانهم من راحة قائلة الصحي بالتهجير إلى الصلاة، التهيء

واستدل بالحقيد على جوار الجلمة في طروال: لأنهم كالرا يقبلون بعد التجمعة، والقيلولة لا تكون إلا في نصف النهار، فعلم أن الحبيعة تكون قبل الأوال

وأبت حير بأبه لا يصلح الإستنقال أصالاً فأنه أطنق عليه فائلة الصلحي أنه أن عام نقائد، وقد يطاق على النائب السم النبوب قلما أطنق وسول الله يهج على السحور السم أنفذ أ، فقال لعوباض من سارية: هلم إلى الغلاء العبارك، أخرجه أبو داود والسائي، فكما أنه لا يصلح الاستقلال لقوله ألجة هذا على جوار السحور وقت الغذاء وقع بعد طلوع النحر إلى الروال - كذلك لا يصلح الاستقلال بعنظ أنبيلولة على حوار التحمية قبل الزرال كما هو من أجلى البدهيات، فيما استقل الإدم مالك ، وصلى الله عنه ويجفلا المديت على أن البدهيات، فيما المنافذ الإدم مالك ، وصلى الله عنه ويجفلا المديت على أن الطلوم وحيى عشى الغلل الطاعية كلها لا غيار بها أن

 الماقت عن حمري نفسج العين أبر بحيئ بن عمارة بضم العين المهمدة وتختيف الميم السازلي؛ بكسر أأزى والتود نسبة إلى يني مازد بن

^(3.1) عال ابن حد البور السير كالبوا لمسلول التي أن يجرح حمر بن الحكامات عادا صلوا الحممة المسرحيان عاملية. قواء الحم الذاللة والنوع فيها على به حرث عاملها، المستعملها للالك على فيج المؤلي، الاستعمارة (١٩٥٢).

⁽٣) حج الذي يصم عن سان الخجاج وعابه حماعه العاماء الاستذكار- (٣٥٥).

⁽۲) ایش طفی فاتیان (۱۹۸۶)

عن ابْن أَنَّى سَلِيفٍ، أَنْ عُلْمَانَ بُنِ عَفَانَ صَلَّى الْخُمُعُةُ بِالْمُهُنَّةِ ومبش العقبر ببيلا أأفال مالكن ودلك للكهجير وشأعة الشش

النجار الأنصاريء والمراديه ملزن الأنصار درق سيهاء والموارن كثيرني قاله العبني، نقة عدم كان المحدثين، حات بعد سنة ١٣٠هـ ونبن في سنة ١٤٠هـ

(هن ابن أبي سلمه) مفتح الحين وكسر اللام آخره طاء مهملة اسمه عبد الله: واختلف في اسم أبيه بقيل: أسيد باللهال المهسنة مصعراً. وفيل: بافراء بدل الغال، وفيل: بزياده الهاه في أخره، و لأول أشهر ما قبل فيه، وشهور بكليلده وكما الحناف في تسبه بعد الأماء فكرمانحافظ في التعجيل المنفعة" لا يسعها هذا أتوجير، ذكره ابن حباد في الثقاف"

(أن) أمير المؤملين اعتمال بن عقال) . رضي الله عنه . ثانث الحلقاء الرائمادين، وأحد العشرة المبشرة، وأحد السبة أهل الشوري، ومن لسابقين الأوليل، هاجر الهجرتين، ولذ بعد الفيل بست، دعاء أبو بكو ــ رضي اقد عمه ــ الْعَيْ الإسلام فأسلم في أوله، فلما أسب رؤحه رسال الله ﷺ رقية. فثما توفيت أبام يدر زوجه لعماها أحنها أم كشرم، فُلْقُبُ لَذَى النورين، لويع له بوم الاثنين الليلة بقيت من ذي أصحبة سنة للاث وعشرين، واستشهد صائماً بعد العصر بوء الحمعة تشان عشره خلت موادي الحجة سنة حمس وللانسء وهوا من النشن وتمانين سة، وقبل أكثر من ذلك، وقبل أقل

(صلى أجمعة بالعديمة وصلى العصر) من يومها (يعلل) مفتع العسم ولامس بورق حمل، موضع بين مكة والمدينة.

(قال مالك) برجد هذا المنارة في أكثر النسم (وبينهما) أي بن المدينة وملل (النال وعشرون مبلا) كذًا قال اس وصَّاح، وهبل: تمانية عشر، وقبل: ساعة عشر مبلاً (قال مالت. ودلت) أي إدرالا العصر بمثل (للتهجيرا أي لعبلاة الجمعة وقت الهاحوة (١٠٠)، وهي النصاف النهار بعد الزوال (وصوعة السير) ﴿

 ⁽¹⁾ من أنه لهنگر بالخمعة فصلاحا في أول: الزوال، ۱۰ الاستدكار؛ (14/ ۳۵۶)...

(٣) باب من أدرك ركعة من الصلاة

يستيما فيه أحد تعرف سرعة المراكب سيما الحمر العربية، فإنهم يصلونا إلى قباء بأسرع من نصف ساعة، وقد قبل: تربهما ثلاثة أنيال، وتقصود الإمام بهذا ولأقر إشات النيجير للجمعة.

(٣) من أدرك ركعة من الصلاة

حلف حواب الشوط في التوحمة استمناه مدورة في الحديث أو اتكالاً على فيه السامع إذ أفر مثل لفط اما حكسه فإن متى هذا الحزم العام بمهمه على فيه السامع إذ أفر مثل لفط اما حكسه فإن متى هذا الحزم العام بمهمه على سامع، والطاهر من صنع الامام سالك ورضي الله عنه وأراد بما تقلم من الأثار بيان الدسوق ومدرك الركمة والسجدة مع الإمام، وأراد بما تقلم من رواية السحر والمحر بهان براك الرقمة الرفاة أؤرد الإمام محمد في الموطئة الرواية الماضية في النوت عن الوقت، وأورد مذه الروايات في الرجل يسبق معض الصلاة، فأمل وشكر.

10 ـ (مانك) الإمام (عنر) محمد بن مسلم (من سهاب) الزهري (عن أبي سلماً) قبل: اسمه كليته، وقبل عدد الله، وقبل: إسماعيل (ابن عبد الرحمن) بن عوف الزهري المدلمي، لغة ففيه كثير الحديث، ولد سنة بصح وعشرين وسات سنه (۱۵ هـ أو دينها (عن أبي هريرة) د رضي الله عنه د قال أبي عبد البوز لا أعلم احتلاما في إستاده (أن رسول الله يناه قال: من أدرك الله عبد البوز الا أعلم احتلاما في إستاده (أن رسول الله يناه قال: من أدرك

^{(11-75) + (}Kaladya + Jan (1)

رتحم ما الصلاة، فعل أذول الضلاة

أحرجه البحاري في. ٩ ـ كتاب مواقبت الصلاء، ٢٩ ـ باب من أدرك من السلاة وكحف

ومصمم في. قد كتاب المصاحة ومرافعة الصلاة. ٣٠ د بلاد من أدرك من الصلاة ركحة، حديث ١٩١٠.

ركعة من العملاة فقد أدرك الصلاة) قال ابن أمملك المحتاج إلى أتناويل، لأن مدرك ركعة لا يكدن مدركاً لكل العبلاة اجماعاً، اهم قلب. كذا قال عبره كما تقنع في المواقبت

واحتلف العلماء في توجيهه فقال المحمول على فضل صلاة الجماعة، بعلى بعصل له تواب الجماعة، ويزيده ما روء أبو على العبقي عن بالنات في هذا الفحديث بلفط. فمن أدرك رقعة من الصلاة فقد أدرك الفصل؛ ويؤيده أبضاً ما رواه عبد الرهاب بن أبي بكر عن أبي سلمة عن أبي هربرة مرفوعاً بلفظة: الفقد أدرك الصلاة وقصلهاء وإعلال الحافظ ابن حيد البراك يتاه ليس مثيره لأنه على أصول المحدثين من زيادة النقة مع أن له سابعة أبصاً

وتو مُشَم بالرواية الصعيفة تُرَقِّعُ أحدُ الوجوء المحتملة، وقال بمصهم: محمول على حكم صلاة الجمعة. يعني مدرك الركعة مدرك لحكمها كله من سهو الإمام ولزوم الإشمام وغير دلك، ويؤيلاهم: أمن أدوك الوشعة مع الإمام مقد أدرك الصلاة" وقالون تقدير الحكم انسب من تقدير الفصل.

وأبأ ما كان فالحديث في هذبن التوجيهين معمول على صلاة الحماعة، وعليها حمله الإمام محمد وحمه اقه إذ ذكره في أناب الرحل بسبق بنعض الصلاةا""، وعليه حمله الناجي في اللمنتقرا"" وهو الظاهر من صنيع الإمام

 ⁽¹³⁾ نظر: «التمهيانة (19) (18) وقالاً منذكارة (19 (19 (19)))

الطان الأسليل المسعدة (١/١٦٥) (*)

^{(** (1) (7)}

وقال وحلتتي من مايد، من الأدوارات عند الله تن غير من الكليات دادل منول الال دادل في دور در عدما مناسخية

مازيك يا رضي الله هند يا كما تعلم صاء وقال بمصيم: الحمول على إدراك الرقال روحوب الصلاة، يعني من لم يكي اهلاً التصلاء تم هنار أهلاً، وقد يقي من وقت الصلاء قدر ركعة أو أقل نابته الصلاة، ريزيد، ما رواء عمّار ين حصر عن مالك المسلم باغظ افقد أدرك الصلاة ورفتها، ويزيده ابصاً ما زاده المسائي في هذا الحديث بلفظ اإلا أنه يقصى ما فانها،

أوبين المهراد بالركعة الركوع، وبالصلام الرئعة، يعلى من أفرك ركوهاً قلد أفرك الركعة، يعني بعدل بهذه الركعة وإن لم سبرك الضام، وله مؤبدات أحراء ويتعشس أن يكود هو سراد الإعام ماللك بارضي أنه عنه بالذاذكر الروبيات الألية للسيراً لها.

والأوجه عبدى أن كال هذا محتمل والحديث من حوامع الكشم، والأحاديث الحاصة المؤيدات مظهره لاحكام خاصة يسملها هذا الحديث، ويؤلده أن الإمام دكود ههنا هي المراقبت واستدل به أيضا هي ألواب الجمعة، كما سيأتي هناك، وانه اعلم

11 (مالاً) عن مافع الرائن عسر؟ المراد الدحية الطفق عند الله وإلا كان أثناء أخرون، وهي الله عبد الله وإلا كان أثناء أخرون، وهي الله عبد الله على عمر ال الخطاب درضي الله عنهما الدانو عبد الرحمن، ولما يعد اليمث بلييل، والمنظيم يوم أحد، وكان ابن أربع عندرة مبدئة من مكترى الصحابة فيق الله ٢٦٣٠٤) حديثاً، وكان أشد المامن الباعة للأنر، هات في أخر منه ٩٧٣٠.

قال البخاري أقصح الأساميد مالك عن نامع عن ابن عمر، الكان بقول. أذا فانتك الركعة) أي الركوع الهند فاتنك السحدة الضأ¹⁰ بعلي لا يعتبر مهده السجدة، ولا يعتذُ بها، ولا يكون تُذركاً للركعة بإدراك السحدة بدور الرقوع،

⁽٦) أشوات عبد لوزاق في الشعيف (CONTEXT).

. 19 م **وحدثني** من مالك أنّه بنعم أنّ عبد النّه لن السوء وزند بن توسد كن طولات من قولة الزّهة فلا موك السحيون

الموجلة على على مان ماك الله النعاء أن أنا عويها عال على الله على أن أنا عويها عال على الله على الإنجاء على الأول الشاح ما المسلمان المرك التابيد المسلمان المرك الشاح ما المسلمان المسلمان

قال الدجي الا غلاف بين الأمة أن من أفوك سجدة من صلاء الإدام فإنه لا يعتله بها، فإنما معتد بها إنا أفوك الركعة، منهن. وقال الرزقاني: هو الذي استر عليه للاندني وكان فيه شدود نديها!".

الا د (مالت أنه بلغه) نهيم حكم بلاهات الإنام بنهيين في التنفيد، (أن عبد أنه بن عبد) رهبي الد بن عبدا رهبي أنه تعالى عنهما (وربد بن ثابت بن ضحال الأنصاري، صحابي مشهور أسد تُخاب الرسي توفي سنة فاهم، وقبل بعد الحداجر (كان بغيلان من أنزك المرافعة) ومعنى الإدراك أن يركع الدأموم فيل أن يرفع الإمام رأسه فته برأسه من الركوغ، يعني أنزك الإمام راكعاً فكان وركع قس رفع الامام راسه فته موك المركوغ، ويقا دراك أبراكوم أفقد أفرك السجاءة) دالارتي، وما قال الانجم فلأربعة، وقبل أن يركع أمراك وإنه ما يدرك بركوغ، وقبل أنها أحرم بالناس في بالوع أحراك وإنه ما يدرك بركوغ، وقبل شراء بدرك بالمركوغ، وقبل شراء بدرك بدرك المركوغ، ال

15. ومالت أنه يلعه أن أما هويوة كان يقول من أدرك الموكعة فقد أدرك السيحدة المحافظة بحافظة الموجه الدخاري في رسائته الانقراء عدما الإمامة عن أبي هرموه ما رضي الله عنه ما أنه قابا إذا أدركت القوم وهم ركوع لم يعتد المثلث الركعة ودلاء الحافظ في الملحيط الحجيو⁴⁸¹ لكن قال أمر عبد البور عنه قول الانعلم أحداً من الفقها، قال بعد وفي إساءة نظر، النهي

⁽۱) المشرر ۱۸ دستان (۲۱۸ ۲۲۸) واشر و اثرونس (۲۸ ۲۸۱

^{(1) .} مع قرل الشميل، الطر فالاستدكار (1) (504) (والمجيد) (٧٤/٧)

د ۱۳۰ میلاد مقری ۱۳۰ (۱۹۸۵).

 $A = \{A/T\}$ (§)

رُمِنَ عَالَمُ قِرَاءَةً أَمْ الطَرَانِ. فَقَلَ عَالَةً خَمْرَ كُنْبِيرٍ. وُمِنَ عَالَمُ قِرَاءَةً أَمْ الطَرَانِ. فَقَلَ عَالَةً خَمْرَ كُنْبِيرٍ.

(٤) ياب ما جاء في دلوك الشمس وغسق الليل

١٩ حَشْشَقِي بِخَمَىٰ عَنْ مَالِكَ، عَنْ نَافِعِهِ أَنَّ عَبْدُ اللَّهِ بُنْ
 عُمْرِ كَانْ يَمُولُ: فَأَوْفُ الشّمْسِ شُهَا.

قلت: فلا إشكان حبيت (ومن قاته) وفي نسخة فائته (قراءة أم القرآن) الفائحة (فقد فاته حبر كثير) وتواب جزيل، قال الباجي: مساء أن من أدرك الركمة فقد أدرك الاعتداد بالسجدة كمة نشدم، وتكن بيست فضيلة من أدرك الركمة هون قراءة كفعيلة من أدرك القراءة أبضاً من أولها إلى أخراها، التهي مع زيادة، يعني مدرك الركوع وإن حمل مدرك الركعة لكن تواب من الشرك في المسلاة من الأول كثير حداً، وقيل: المواد به ما قائه من موضع التأمين، والأول أوجه.

(2) ما جاء في نفسير دلوك الشمس وغسق الفيل

المذكورين في قوله تعالى: ﴿ أَنِي الشَّلُوٰهُ لِلْأُوْكُ اَشَّتُونَ إِلَٰ شَتَقِ الْتَبْلِ﴾ (19 وقاما كانت عنه الآبة في بيان أوفات الصلاة دكر الإمام ــ رضي الله عنه ـ تغييره في المواقية .

14 _ (مالك عن نافع أن عبد أنه بن عمر) رضي أنه عنهما (كان بقول): طوك الشمس هيلها) قال البنجي^(٢): تميل مستكين الباء ما فيما فيس بخلقة ثابتة بقال! عالت الشمس هيلاً. وأما الحلق والأجمام ما فقتح أثباء ما بقال: في الحاتما ميل، أنتهي

والمراد في الحديث وفت الروال وهو أحد الأقوال في تفسيرها، فحينظ

⁽¹⁾ مورة الإسرام: الأنة ١٧٨.

⁽۲) - السنغيء (۱۱/۲۱).

أن وحدثني فن مثلك، غن داؤد بن الخصيرة

يكون المراد بالآية أول رقت الظهر، وروي هذا المنسير عن ابن عباس وأبي هريرة وغيرهما

وأخرج السبوطي في «المرة عن عمر ـ رصي الله عنه ـ فيدُولُو النَّيْسِ ﴾ قال: الروال الشمس، وأخرج بطرق عن ابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ قال. في الأَوْلُو النَّبْسِ ﴾ في الله المناسس، وأفرح عن علي ـ رضي الله عنه ـ، وهذا المقول الثاني في تصبيرها قحيدة يكون المراد بالآية أول وقت المغرب، قال في «القاموس»: ولكه بينه عرسه والشمس طوكاً غرست أو اصغرت أو مالحت أو زالت عن كيد السعاء، وقال في «المجمع»: الدلوك براد به زوالها عن وسط المسعاء وغروبها أيضاً، وأصل الدلوك المبل، وسيأتي النفسير الثالث في المحليث الآتي.

1- (مالك عن داود بن الحصين) بالحاء والصاد المهملتين مصغرة، وليس في افرواة أحد اسمه داود بن الحسين بالسين، فما في بعض النسخ بالسين غلط من الناسخ، الأموي بيضم الألف بني نسبة إلى بني أمية مولاهم، المعني مولى عمرو بن عثمان بن عفان، مختلف في توثيقه، قال أبو داود وابن المديني: أحاديثه عن عكرمة مناكبر، وقال أبو حائم: لولا أن مالكا روى عنه لتُرك حديثه، وعاب غير واحد على مالك الرواية عنه، وتركه الرواية عن معد بن إبراهيم، كذا في الهذيب المحافظه "!".

وقال أيضاً في ترجمة ثور من زيد: حكي في الطبقائه: أن مالكاً ستل كيف رويت عن داود من الحصين وثور بن زيد وذكر غيرهما وكاموا يُرْمُؤنَّ بالفدر؟ فقال: كانوا لأن يجَرُوا من السماء إلى الأرض أسهل عليهم من أن يكذبوا كذبة، اها. قال الحافظ في التقريب»: ثقة إلا في عكرمة رمي مرأي

⁽١) (٢/ ١٨١) وقطيقات ابن سعده (١/١٤٩).

وان * أنحيا في الكنورة الأرك الله في عمام المدينة المستدينة المستدينة المستدينة المستدينة المستدينة المستدينة

اليموارج، أها. ذكر في "البعلاصة" وغيرها أنَّه من رواة الله أنه أي البخاري عاد مدلك.

وقال الحافظ في الدرايا وله شواهد، وتُقد الن بعين وابن سعد والعجال من إله بد مالك عبد في الدرايا وله شواهد، وتُقد الن بعين وابن سعد والعجلي والل إسحاق وأحمد بن صالح المصري والشبائي، وقال الساجي، مسكم الحديث مثيم برأي الخواج، وقال الل حديث أبو داود، وراد، وحديثه عن المديني: ما روى عن حكومة بمنكر، وكذا قال أبو داود، وراد، وحديثه عن شبوحه مستقيم، وقال الل عنياد مو مدى صالح الحنيث، مات دود سنة الإمام على تنبن وسيمين ساء، وإنه المنظاء شيئاً من ترجعه بما أنه يورد على الإمام ماك نخر حروابه

دفیل آفتیرسی میانیز اکمر عکارمهٔ فیل: این مانکهٔ با رضی الله عنه با کان کته اسمه نکلام این المسلب فیه!!!

والأوجه عندي أن ينسب هذا الإنهام إلى داود كما بدل عليه سياق اللفظ والإمام ـ رضي الله عنه ـ أحل من الا ينسب إليه مثل هذا مع أنه صاح برواية مكرمة في الحج¹¹¹

(أن صد الله بن حباس) رصي الله عدم الدمس الله عدم وسول الله يُخلاف قال الوافلتي: لا خلال عند أالمتنا في أنه والدافيل الهجرة بثلاث، ولمو هاشم إدادك محصورة في النبعية، وكان له عند وقال يجهز نلات عشر منتق، واسع العلم فقها وحديثاً وعربية وأسال وضعرة وللسبيرا، قال له يخلأ العدم ترحمان

 ⁽²⁾ قال إلى عبد البراء عكرما موائل إلى مدس من أحقّ معتداء الا علاج فه كلام من مكلم ديما منظ (التمهيد) (٣/ ٣٠ - ٣٥) وقال السماري البيل أسلامي أصحاسا إلا الحتل مكرية (اعترام) لكسر (٥٠/ - ١٥/٥)

⁽٣) - مطر، السوحة (١/ ٣٨٥) وانترح الرناسي، (٣٩/١)

كان يقول: قُلُوكُ انشُلْس إذا فاءَ الْقَيْءَ. وغَمَانُ النَّبُلِ اجْزِماعُ اللَّبُلِ وظَّلَمَانُهُ

الغرآن أنَّات، ولأه علي ـ رصي الله عنه ـ على البصرة، فلم يرن بها حتى توفي حلي ـ رضي الله عنه ـ فاستخلف عنسية عبد الله بن الحارث، ومصلى إلى الحجاز، مات بالغائف منه ٦٨هـ.

(كان يقول: دلوك الشمس إذا فته الفيء الله الباجي: إي ذراعاً، فعلى هذا هو قول ثالث في نفسير الدنوك، والأصل أن المدلوك هو المبلان فيصدق على كل ميل لها، وأخرج السبوطي هذا التفسير عن ابن عباس ورصي الله عنهما - فقط برواية ابن أبي شبة وابن جربو، وعلى هذا التفسير فالمراد به أول الوقت المستحب لنظهر، هذا كنه على تفسير انباجي، وقول عبا حب الذموس إد فرق بين مالت وزائت، وجعلهما قولين ويلا فانظاهر أن طامراد هو ميل الروال كما هو مروي عن ابن حمر ، رضي الله عنه ـ وقاد الفيء معاد رجع الفل صدول على كليهما يل على الناتي أظهر.

(وغسق الليل) قال في القاموس»: العسق مجركة. ظلمة أول الليل الجنماع الليل وظلمته) وصف الليل بالأحتماع، وإما هو في الحقيقة الرقت ولا يوصف بالاحتماع وإلما يجتمع بذنك طلامه، وقوله: الظنمة عطف على الاجتماع، والمراد لذلك موادم قاله الباجي.

قلت: هذا أيصةً أحد الأقوال في تفسيره، وأخرج السيوطي عن أبي هويرة - رصي ها تام بـ «غسق الذل غروب اللـمس» وعن ابن مسعود بـ رضي الله عنه بـ: «أنه العشة، الأحرة». وعنه أيصاً: «أنه بدو الشلر».

قال الرزفاني: هذه الآية إحدى الأيات التي جمعت الصلوات الخمس،

 ⁽١٤) قال ابن العربي المبافكي: أدعمله سائلت أأني أثر ابن صاحب التكنة واحدة هي أن الدئوط الزوال، الطرعانيس. (١٥ - 25).

(٥) باب جامع الوقوت

اللفع، عن عبّد اللَّه بْن	٧١ . حَفَيْتِي يُخْنَيُ غَنْ مِثْلِكِ، عِن
	صرة أنَّ ولمنونَ اللَّهِ يَرْتُمَ قَالَ: ﴿ الْمُلِئِي تَقَالُهُ

فدلوك الشمس إشارة إلى الطهرين، وعسل الليل إلى العشائين، وفوآن القجر إلى صلاة الصبح، النهي.

(4) جامع الوقوث يعني ما يجمع الروايات العنفرقة في باب الوقوت

٢١ ـ (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر: أن رسول الله ﷺ قال: اللهي
 تفوته) به ردَّ على من كره أن بقال: فاتننا الصلاة.

واختاره المهلّب وغيره، ويؤيده روابة ابن منده: المعوارة عن الجماعة واختاره المهلّب وغيره، ويؤيده روابة ابن منده: المعونور أهله وماله من وتو صلاة الوسطى في جماعة وهي صلاة العصر، وقبل: فواتها أن تدخل المسس صفرة، وبه قال الأوزاهي، أخراه هنه أبو داود في السنه أنه قال السيوطي، وقبل: فواتها أن تدخل المسيوطي، ووي هذا عن المناه التضمير من نافع، وقبل: فواتها عروب الشمس، وروي هذا هن نافع في هذا الحديث، قال الحافظ: وقلسير الراوي إن كان قفيها أولى من غيره، وقال السيوطي: روي هذا مرقوعاً في المن أبي شبية المفظ: امن ترك العصر حتى تغيب الشمس من غيرعذر فكأنما وتر أهله وماله وي عن الإمام مائك رضي الله عنه ـ تفسيرها غيرعات الوقت، وهو محلمل للمختار وغيره، قاله الزرقاب، فيمكن حمله على الثالث، كما سيحيء تحت المحديث الثالث.

ثم اختلف العلماء في أن السراد في الحديث الناسي أو العامد، فروي

^{(0.77) (0)}

(۹۱) خدیث

صلاة العشر كألما وترافيه وماثله

الأخرجة البخاري في (4 ، كتاب مواقيت الصلاة، 18 ، باب إلم من قائمة العصل.

ومسلم في الله التعليط في المسلم في المسلم المسلمة ومواضع المسلمة 17 دياب التعليط في الفويت صلاة العصرة العليث 11.7

عن منالم أن هذا فيمن فاته نامياً، وعبه متنى الترمذي إد نؤب على الحديث الما ساء في السهو عن المحديث الما ساء في السهو عن ألابعثي ينجه من الأسه عند معالية الثواب الذي يعطى المصطون كألما ونو أحله وماله، فالأسه عن حن العامد أشذ، وقال الدودي أوب أنها هو في العامد، وقال الدووي عو الأظهر، وأيده يقوله في الرواية السابقة عن غير عقر، وقال الديني كأنه اظهر لما في البخاري من ترك صلاة العصوا وعقا قاعر في العمد.

(صلاة العصر) والحناعوا في أن الحكم هل يحتول العصر؟ فعيل: الم الريادة فضاعات وكونها الوسطى، وتكونها في وقت الشخال الناس وغير دلك، وقبل: الا يختص، والمصلوات كلها سواسية، والحديث حرح حوالا لمن سأل على موات العصر، ولو سأل عن عبرها الأحباب بها، ويزيده عموم ما ورد بلفظ الن تعوله العبلاة ورد بأن الجعيث فلعلف، وهي المشاهير تخصيص المعلم العمل العمل المحات وعلى المشاهير تخصيص المعلم العلم والنووي، ويؤيده ردالة المخاري الذا ما الصلوات فلكة ومالة فقال الن عمل السمعت رسول الله يقال الن عمل السمعت رسول الله يقال الن عمل السمعت رسول الها يقول الما المعلم المعلم المعلم الموات المعلم ا

(كالمما) كذا في مسح السوطأة وفي يعص الووايات افكالماء والسنبية إذا تصمن معنى الشرط منز في خيره الناء وتركها (ومر) بصبح الواو وكسر الفوقية فال في الدموس: وثره ماند تقصه إياء (أهله وماله) سصب اللامين في رواية

⁽١١) . فحديد شترمدي (١١) . ٢٦) رقم الدان ٢٥.

⁽۲) - نظره خالهميره ((۱۸ م ۱۹۳۰ و مراسطت و ((۱ ۲۷۱)

وحقیقی می باشد، می تحیی بر محدد آی مشر بن آدمانی دیدمو در حملا باشد. همی ۱۳۲۰ .

. _ . _ . . .

لأعتربين لأنه متعمول تنافي والعصمير في وال الراجع بأن الذي يقوله فقعوله الآوال وروى لرفعهما بمعلى أحدا فحيتك لا تعيير شيء في اولوه على يقوع الاعلى رابعال بنام ما في بسير فاعله

وقال الن حدد المواد معدد عبد أمل العقد والمنعة في تبالدي يصاب بأهاله وداله إدارة المدلس لها ميذال والوثر العماية التي يطلب الأرها فيعضع طلبه عمال الذم الدهاية وهم طلب التأود قاله الديوطي⁴⁹⁶، وقام أفواد أحر سلطت في المطولات تابعي والزافاني وعرفيا

والتنعيل أنه يتجلع من الأمنف عنه معاد مالتها ماكنا القدم، وقيل التنخي كانا مقدم، وقيل التنخي كانا عات منه مثل العات التواب عن الموثير منه مأهمه، وقلل البجب عنه من الأسب مثل الأسب الذي يبحل المؤثير أهنه وماله، وهذا المعنى عن النائلة علي لأم التي كيوة

قال السيوطي، وقع في يعص البوابات زباده اوهو قاعدًا، وقع إشارة إلى أنه احد عام وهو الطراعي مقاتل ولا داماً، فيم أينع في الفقم، وإنها خصر الاموا والديال بالمذكرة الأن الانسخال في وقت أعمار إلى عار بالسعي علمي الأمل والانتفال ، بالذراء الكرائل فريتها الرباديل فقاهم،

(١٤) والدلك عن رحين أن يتميدًا الأنصاري (أن اللي الخلفاء (عمر بن للجفات العمر بن الخلفاء (العمر بن الخلفات الصرف إلى الأستدى أن الأنجار بعض من منزف الناوعة عثمان بن عفات والمي الله بناء عنها عثمان بن عفات والمي إلى الحسب عن منزف الناوعة عثمان بن عفات والميار الله بناوعة عنها الله إلى حدد في أن حملت إلى الموارع إلى الأعمار الأعمار الميار ال

والاستراكات والمواج والتكوم والمراكزة

^{1811 129 - 7.}

لَقَ بَلَمُهُ الْمُعْشَرِ، فَقَالَ عَمَرَهُ مَا حَبِيانُ عَنِ صَلَاهُ الْمُصُولُا فَذَكُمِ لَهُ الأَنْمَا عَلَمُوا. فَقَالَ غَمَا طَفَقُتْ.

قال يحيل، قال مائك: ويُفالُ لكلُّ شيء، وفاءً وتطفيف.

 ٢٣ ـ وحقيقت عن مالك، عن يحمل أن سعيد، أنه كان بقول، إن انشصلي البصلي الشلاة وما فالله وفقها، ولما فالله بن وفتيا اغظن أو افضل بن الهد ومال.

من بني حديدة، وقال الباحي: هو ابن حديدة صاحب اللبي يهي (لم يشهه) أي لم يحضر صلاة (المعمر) مع الجماعة (فقال) له عمر مارضي الله عنه ما (طاحت) أي ما منعك (عن صلاة العصر) مع الحماعة؟ (فقكر له الرجل عقرا، فقال له عمرا وكأنه لم يقبل العقرا: (طعقت) بعانين أي نقصت نقسك حظها من الأجوء لأنه لا يمكنه أن يصلي في المسجد جماعه إذا كان له إدام وانب، قاله الناجي (أنا فالله مالك: ويقال لكل فيء وقاء) بالمد (وتطفيف) (أنا أي مقابل الوقاء، وهو في النفة الزيادة على العدل والقصال منه

١٢٧ ـ (مالك عن يعيى بن سعيد) الأنصاري (أنه كان يقول) موقوف لفظاً موفوع حكماً الآن الأجود لا يدرك بالرأي مع أنه روي مرفوعاً عن ابن همر وأني عربرة ـ رضي الله عنهم ـ: (إن المصلي ليصلي الصلاة و) الحال أنه (ما) تافية (فانه وقتها) لكونه صلاها فيه (و) لكن (لما) موصولة (فانه من وقتها) الأفصل والمستحد (أعظم أو أفصل) شكّ من الراوي. وهي تسخة بالواو (من أطفه واله) قال الناحي. قال مالك في حديث يحيى: لا بمحني دلك، ووحه كراهية مالك ـ رضي الله عنه ـ فهذا الحديث أن طاهره يحالف قوله عليه السلام: امن فائته العصر كألما وتره

A (11/1) . ((11/1)).

٣٦٠ - قال النواعد: النبو: قامه يعني أن عدد النافطة لداخل هي كن شيء مدسوم ويندة والفطالة

قال بحديث الدر بالك: من أفرن الديب وهو في صفيء فأخر والتربلاء الداداء الدارات الخاتي فلام علمي أهدما أأداءن كان همم علمي أهله وهاري الرفاء ومحما حللاة الدهما رادرة ذاذ قد فلاس راء

وحمل يحين من ساميد في فوات معص الوفت ما حمله السي علا هي فوات جميعه ففي دلك أنبذ النصبين على الباسء النهي مختصراء

وأحرج الن صند البر⁽¹⁷⁾ عن البن همر رفعه الإن الرجل ليشرك الصلام، وما فاته حدر من أفله وماله ، وأخرج الماءرقعمي للحود على أبي هربرة مرفوعاً ، فالطاها أن المرادان الحديث بالعملاة أداؤها في وقنها تمكروها فحيتند لا صين فيه، يعبر لو حبيه على أول الوقت فقيه ضيق كعد قال به الإمام مالك بالرقيمي أثله حنه بال

فالأوجه عندي أبرياه بالصلاء صلاة انعصر بررولت الاصفرار فحينة ما قات وفتها، يكن فما رصابت في رفت الكرامة دخل في الوعيد، وهذا أوجه من طرح الأثر.

اقبال مالك أمن أدركم الوقت وهو في منفرا لقصاء فيه الصبلاة (فأخر التمالات عن أود الوقت أو كوا الوقت (ناسيا أو ساهيا) بلنظ أو التي أكثر وللسخاء والسهوال على ما حكاه عياص باشغار عن الشيء والنسيان فعلة عمه وافغاء وقال المناجى؛ السهواء الفضول عن النشىء تصعمه فكو أو لاء والنسبان لا بدأن ينقدمه الدكر احتى هدم) عاية لقرله أخر (على اتمله) كدية عن نمام السنفر سواء كنان له أهل أم لا تأله إن كان قدم على أهله وهو مي الوقت فونه بصفى صلاة المعقبيرة يعتني سو الصلاة، لأبه صار مقيما، وبه قال الحنفية، لأنه الموجوب وإن كان بأون الوقت، وكان إد فاك مصافر الكنه لب لو يُصلُ التقلُّل الوجوب منه التي الجرء المنصل بالأداء كها بسط في الأصول الوان كان قد قدمًا وفي فعيد التوفيدة فلينسل سلام المساور الأثم السار لأهبي بأن الدي تار عنيا.

هال فالملك وهذا الأشاهو أثني أفاقات عليه الدين ارتمل المنكوبيون

وعل مافك: الشفل الخفرة التي في المعاجد والدالمدود

عن أهله وصار معيماً (ق) الحال إنه (قد وهم الوقت) يتمامه الليصل حالاة المسافر؟ يعني مفصل: (الأنه إلم) كان الفضي مثل الذي كان علماً وهو صالاة النظر.

قلت: وكذا في الاستاد المحجم أوي من أبي حوفه رفي الله عله ما التنافعي الله عله المقطرة، قال الراحة قال أبو حبية الرامي الله عله الوقال الشافعي الشعيها حضرية، قال ابن عله الله على الأستكار أأأأ من سي صلاة في حضر فلكرها في سعر أو سبها في السفر، ودكرها وهو مغيو صلاحا كما قرمه، بند يعضي ما دانه على حسب ما فائه المو فول أبي حبيعة والنزوي، وقال الأوراعي والسافعي وأحبد من حسل، يعبلي في المسألتين حسباً صلاء حضرا، وقد كان برل التنافعي بيغداد مثل قول مالك، نو رجع عنه بيهبر، قال الحس المعرق وطائعة من البعديين، من حي سلاة العقم فاكرها في السفر في المعرف معلاها معرفه وي الحكم صلاف حصريه، كما أو ذكرها وهو مويض أو ذكرها في متحدراً.

(قال مالك): وهذا الأمر) أي التعطيل الذي قالته (هو الذي عارك عليه السامر) أي التابعين (وأهل المام) أي الفقياء (ببلدنا) المدينة المشررة بار دها الله تعالى سرفاً وكرامة ...

ار الخال مالك الشمق الحموة التي) أراي (في) أفق (السعرب) بعد عروب

والمحاربة المعروفة (١٠٠٠).

 $^{(756/2) \}cdot (7)$

در فر محدث والمحدد به العمل واحدثها الحدد و الأخراطيت عمل وقيب. فريد الله

الله ال**وحديثي** من البلاد من بالعج الدائد المقرائين عُسر ووال 1 - الرواد المال التراكمين (125)

البدر التقليب الرفيات السيد الوقي، الرباية الأمشوم أثر اللوقَّت فيه الحرار الناس أن أصور في الأفيار الثانة أشاش

المناصورة هذا هو المعلودة في مذهب الإمام مالك راضي اداعتها عنه و وبه قال الإمامان السافعي و الله عنه و وبه قال الإمامان السافعي و الله عنه و والإمامان السافعي و الله عنه و والإمامان السافعي و الله عنه والامامان المعلودة و المحلودة عن الإمام أي حيفة و ولا يقال المالية و المحلودة و السافع و المحلودة و المسافع والمالية و المحلودة و السافع و المالية و المحلودة و والمالية و المحلودة و المحلودة و والمالية و المحلودة و والمحلودة و المحلودة و

(4) درست به درد عند حدد صلاد مدرد على مدهب الإمام مالك د رضي الله عند له و در عند مصيعه الدهاب . مر و مد السعوب و الختلفت الروايات عن الإمام مالك في أحر وعد المعرب، وما في القدولة عنل ما في فالموجأة أنه يخرج وقت المغوب بدحول العشاء، وبه قالت العطية. كما تقدم في أول الموافيد، وقال الرزائي وخرجت من وقت المغرب أي المختار وإلا فرقتها المبل كله، انهى

قلت: فهذا قول ثالب في المغرب عناهو عير ما نقدها أول الدواقيت.

38 ما المعادل من المعادل المن العلم والمن الله عبد العلمي عقيما مرة المعادل المعادل عبد العلمي عقيما مرة المعادل من المثلث وعلك أي عدم القضاء المعادل إلى نقض المعادل المع

(٦) ـ باب النوم عن الصلاة

٣٥ وحقائلي بخال غال فاقلان عن الن شهاد، غن سبيد أن المسلم، من الناساء، من ا

اختلف العساء في العظمي عبيه، فقال مالك والشافعي ـ رحمهما الله ـ:

لا فضاء عليه إذا استوعب الاشماء وقت الصلاة كلم (الفرائية وقت الصدائة كلم (الفرائية وقت المسلاة كلم (الفرائية وقت المسلاة كلم الأقل صه يقضي، وقال المحتبية . قضى ما قات وإن كان ألف صلاف كذا في اللهداية ، حواشيه، فرواية ابن عمر ـ رصي الله عنه ـ ألاها الإمام مالك ـ رضي الله عنه ـ بأن الإغماء كان مستوعباً للوقت، وحملها المحتب بأنه كان مستوعباً لموم وبينة وقت عنه ـ في الموضعة بعد عدا المحتبث قال محتمد . وضي الله عنه ـ في الموضعة بدا المحتبث قال محتمد . وضي الله كان مالم إذا أضمي عليه يوم محتلة وبهذا الحقيق عليه الكثر من يوم ولينة، وأما إذا أضمي عليه أربع وبيئة أو أقل قضي صلائه، بنفها عن عشار من باسر أنه أشهي حليه أربع صلوات أن أقاق فقضاها، النهي .

قلت: والقرينة تؤيد الجملية لأنه روي من ابن عمر لا رضي الله عنه لا في السخمل عليه والمحلية أنه قال: الفصلي، أخرجه الإمام محمد في كتابه الأكواء، فلو حمل فعده على أقل من يوم دليلة ينافض فوف، فاشتنب ونشكل.

النوم عن العبلاة أي ما حكسه هن هو مثل إغماء أو بخالفه؟

٣٥ لـ (مالك هن أبن شهاب عن سعبه بن المسبب؛ تكسر الباء وتتحها،

⁽١) - يطرز (الإسبندكورات (١٥٨٨/١) وقالمشيء (٢) ١٥١.

قائم الراقامي أأن وفي الفتح الرحماني عن الدسي العلم العلم وفتح الباء على المشهور وفيل الماكدر، وقال يكره فتحها، وغير والد سعيد طاهتج من غير خلاف كالمسلب بن رافع وغيره الداء من حزل بفتح الحاء المهملة وسكون الراي أحراء بول، الفرشي المحروسي: خان ابن هريرة على البنده واعلم الناس بحنياته أحد الفقهاء من كبار النابعين، أباء وجدد صحابيال: قال المسوني الماللات محدد صحابيال: قال المسوني الماللات محدد صحابيال: ما يوي بالمبلات منذ إلا ومعيد في المسحد، ألد لستين معينا من خلافة صحاب وصي بالتعالى المالية المعين منه إلا ومعيد في المسحد، ألد لستين معينا من خلافة صدر وصي الله حدد ماك سعد 18 مرود باهم المستين المستين معينا من خلافة

الن وسول الله المرسلال ، والمرسل حجة عبد الحشة و بمائكية مع المه موم ول عالم مسلم المرافقة والمسلم المرافقة والمرافقة وعلى موم ول عالم مسلم المرافقة والمختول الرجوع من السعرة والاشتراك لين موم المسفرة فقل المن المتنا السفر فقل إلا المنافئة المواقعة المرافقة المسلم فقل المنافئة المرافعة فقط فقد فلط معاومة أحره راء مهسلم المرافقة المنفية والقاليات قال الأميالي عام عاما من معتوجة أحره راء مهسلم المرافقة والوازة قال الأميالي عام عاما من شهاب والسابة المرافقة فرافة المرافقة المرافقة الأميالي شهاب وصابة المرافقة المرافقة المرافقة المرافقة فرافة المرافقة المرافقة المرافقة المرافقة المرافقة فرافة المرافقة فرافة المرافقة فرافة المرافقة المراف

^{141 -} النوخ الورفارة (10, TT).

KTANZON (Laboration and Cartic

أثار الحرجة مسلم في تُدب الصلاة (١/١١) وقو الحديث (٢٠٩١).

^{\$\$...} أخرج، أبو داور في الفسلاق، الحديث (273-25) (25-4). \$15)

^(1785/10 34)

.....

وقال الهمسي: حبير ملعة البهود حصل، قبل، أنّ ما مكن فيها رجل من شي إسرائيل بسمى حيار، فسننيك ما، على سنة مراخل من العدمة العمورة، وكانت القروة في جمادي الأولى سنة الاها، سهى.

وقال الزرفاني، رحبير أخو بلوب أبنا فائية بن مهلاتين، وكانت في صدر الإسلام دار المنى قريضة والنصاب، ذلك الررفاني: بين خيبر والمدينة ستة رضعون ميلاً

ثم تحتلف مشابخ الحديث في أن لعدة التعربس رفعت للبي يختر مرة أو تعددت لما اختلفت الروابات فيها حلاً، فعي روابة حير فقل مر حبير كما تقدم، أخرجه مسلم وأبو داود وامن ماحه أبضاً، وهي الصحيحين وأبي داود على حمران وأبي قاده على مغرا بالإيهام، وكذا عند أبي داود على عمر بل أمية أبضا، وفي مسلم وأبي داود عن ابن مسعود، اأقبل نبيج من الحديبية ببلاء وبأني من مرسل خطاء، وبأني من مرسل خطاء، والنبه عن عن عن عن عاب، والطبائي عن ابن عمرا وكان طريق شوك، والأبي دايد عن أبي فادة في حيش الإمراه

محاول ابن عبد البرائ التعلم من الروايات بأن رمان خسر ها مباس من رمان التحاييمة و طريق مكة يصلى عليها أنصله فالدال المحافظ ولا يحمل الكفاء وقال الأصبلي أيضاً: لم يتم إلا مرة واحدد ورجع اللووي و كفاعي عباض تعدد القصة لكثرة احداد الاحاديث فرية كما سبجيء بعشها ، وقال السوطي الا يعمم إلا معدد الشعة وإليه عال أكثر السحائين.

وقال أبو بكر بن العربي. ثلاث مراك؛ إحدامًا: روابة أبي قناهم فم يحصرها أبو بكر وعدر، وأثنائية: حديث عمران حضراها، والثالثة: حضرها

⁽٥) - نظر ۱۹۱۰ مالاند های ۱۳۹۹ و شمهیده (۲۸۹۱ م

لمستعيد الحالي المؤال بديا بمن الحال المساويات والمنان ألهلاك فالحكالأ المما كالمنصور المناز المنازي والملاز A CONTRACTOR OF THE PROPERTY O

الوالكواريلال دارسي الله عنيده درافاله العيني أأنه رؤيه ماد الرزقاني، كما مبحىء

والمدافر الحاق سنام المعتزل بطال أمسري واسترى لغتان فيمعنيء وهيء والبغ أبيي مصحب المدردة ولا حمد من مديث في ألحن الفي الناف الله الملة الرادة فقال ف فالله - بنا بسي الله العلطم الناس وراءك ناسم أما كان من خو النبيل؟ التي مع المنجا كما برزويه بالعداء وصنا تطياني فوأخيه الكاني المنافي مسمه والبي فالوب والي حايب أمي قبائة وفقال معض الفرج ايا ومبال الفاته غراشات راء ، حمل چچ ، وأحمال أن تسموا عن الصلام، يشال بلال، أن أ**ن فطكيه** ، الحناسية أحاجا البحاري

العامر المتداو الراما وجميوا أغل المغة على أيا التعربس لزول العسافي أما الليم لشرع والاستراحة، ولا يسلم نزول اول النبل بعريساء وقبل: لا الحنصل مرمل مل مطلس مروق المساهر اللامسراجة بسيمي تعريساء فالدابين وسلاما أوفي التعليب بعرصول في معمر الصهيرة أوبدا التيج الهلاقة بن إياج النبيس مونور أبي بكوانا وضبي اتله علمه باأمواحلة الله المترداء السعم فديسأ وعشب في الله كبيراء سهد بدرا والمساهد كلهاء مات بالدياء ومن عبد بارضي الله علم بالسنة الاهماء وعميل المعامدة وأبه تنصع وسنفوث سنة الالاسالتسعز عملي صبيعة الأسر اليرا فقط وارقب والمصبار كلاه بتتنع لكتاف والمند تملي ما قابه العميرطيء وقال امل وسلاماة لكمسر الأكاف أأن المممع العبيث إذا طلبه تمؤلطها و وهو المعراد بها في أكثر الرزايات اكلا أنا اللبله اي خشب أوياء رسول الناء والمراب بالفرفع على أنه مطف منتي الساعل المطهري فال القاري ويجوز

التحدد طلي المقعول معدر

المد العمدة الصرو (٣١٩ ٢٢).

وكلاً للال ما فلم له أنه الشهارالتي وأحلت، ولهو مقابل الفجرة فغلته عماد، فقو للسلفط رسول الله بيزة، ولا تلال، ولا أحمد من الأكلاء الحقى صويلها المسلمل المناد، ودورة والاستراك والمناد،

(وكافأ) تصيمة الماضي ديلان) دارتني الله صند فعالى كمه بن مستم.

رسياني الدائم مي الموطأة أن النبطان اصحمه الماقام له) بالبدء لتطعمول، أي ما يسر الله له (تم السند إلى راحله) لجيد بح و لواحلة المركب من الإبل ذكراً قال أو أشر، فيله بن رسلان، ولفظ المشكرة، فلما قارب الصبح استند إلى واحلته موجه الفجر الهجو مقابل النحرا أي منوجه لجهه طبح المحو ليطلح عليه والخيارة أي بلالاً (عيناه) كارة على الود يعني نام بلا فعد،

فال المشايح المداكان سببها لملان والدائنوض الأمر إلى الله إذا أظهر خوف فوت المسلاة فيه يخج فقال أن أوقطكم، فلك تشام اقلم يستبشط وسول الله عنها قال قدل. كيف يحمع هذا لقوله يخج النسم عبني ولا يسم خليه لا يجاب بان الوقت من مدركات العبر، وهي ناتمة دول القلب أن مع احتمال أن لكون هذا الوقت مسئلي من الفاعاة كما سمأنس من الفاط حنبت الن مسمود عند أحمد دكرها الله فني في أو تج البات، القطف انو أن الله أراد أن لا تنامرا عبها لم تنامرا وتكن أراد أن مكون لمن بعدكم المحدث، وسيحيء غيام من الكلام عليه في الوقا

أولا ملال ولا أحد من الركب! جمع رائب، وفي مسلم، ولا أحد من أصحابه لا ملال ولا أحد من أصحابه لحتى صربهم النسمال أي أصابهم مناعها وحرداء قاله عباص و وفي رواية بليخارى أوما أيقطنا إلا حو الشمسراء زاد مسلم وأبر داود المكال وسهال أن يختي أوفهم استقاضاء وهو يتخالف حليت عمران عند البحاري في أن الدي يزي استيقط بعد نفر بتكبير عمر و وهي الله عنه ما قال الإرفاعي!

 $^{(\}mathbf{fST} \cup \mathbf{fST}/5) \approx_{\mathbf{k} \in \mathcal{K}} (\mathbf{k} \cup \mathbf{fST}) \cdot (\mathbf{k})$

المدلع وملوب الديم (10) من العدال (10) ما أن أن أن الأهار (15) متصديل لأشي المدارعة إلى العدال النوع الثم (10) الأقداد (11) مناسبين المدار

____...

فالله، وقد ما وجمعه عداص أن صوم عن صلاة الصبح وقع موسن، ووليه أدولًا الحافظ، ولك هال السوطي الا يجمع (لا يتعدد القصة، أها

الفقاع ومول أهار الله خلف العلماء في تعلى هذا الفرع وسيله على أولما أقرال:

عقال الحطائي و مداه السحاس بومه البقال العرجات الرجل من بومه فقرح أن أدري و مالسه و السهال وقال الاصبلي: فسرح لأجرا عارضام لخوى الذ الدمية و الإصدال الفول لا من الدمية و المال الفول الله عن الدول و المال المعارف من الدينة المالية في المعارف المال المعارف المعارف من الدينة في الدولة و المعلى الدينة في الدولة و المعلى الدينة في الدينة و المعلى الدينة في الدولة و المعلى الدينة و الدينة و المعلى الدينة و الدينة و المعلى المعلى الدينة و المعلى الدينة و المعلى الدينة و المعلى المعلى

قال دن عبد البراكان بتحضل أن تكان ناسط على ما فانهم من الوقت. وتوجه وداية تستم عن أبي نتافه الحجل بنصب يهدس إبن يحصره ما نظارة ما فيتحد الطالطة في صلايقة الحاليث، وفي رد يه أبي هادة عند ابني فارد فقال للصهم تنصل قد فرضا في صلافها، وغواس فده الأربعة موجه إلا الثاني

المتعاقبة ينجو المنا فيدا التنفيسين أما بالأل فيدل بلازة المهدرا للهور فاق ثما المسول الله يهدون المعاري المسول الله يهدون المعاري المعاري الله وسواء الله أمل ما فيدت كيما في المدين المدين أن عاد مؤا وجلل المسولين عليات المعارية المعارية فلي المسولين عليات ويحسن أن يكون المعلى الدور فليني كما حسنات مع موزادك أن كان دولي بطابين الاضطرار أدود الاحتمار، للصبح المادة الرادة المحارج بالقدو كما تدهم افتال وسول أن إلا المتعارب القدارة المسلمان المادة المحارة المعلم المادة الرادة المحارة المعلم المادة المادة

⁽۱) اي سخان الاطال با مالا (۲)

^(\$10), 100) January 11 (may 12)

......

بالقاف والمثناة الموقع بصيعه الاس من الاقباد اي ارتحلواء عال: قاد اللعبر والناده إذا جر حمله أي سوفواء وبأني تعليله في النالي.

قال العيني "" قال فقت: ما قاد النسب في المراه يتمة بالارتحال من ذبت المراه يتمة بالارتحال من ذبت المركزة فلت: بأبر ذلك في الوراية مسلم، الفول هذا واد صفير فيه الشيطانة وقبل الارتفاء التي حديث القراهم، ويهه نظر لأن في حديث الثان المراهم الإلا وجنوا حر الشمس" وذلك لا مكون الا أن يتمي وقب الكراهم، وقبل، حدا منسوح بذاله عليه السلام العارضاتها إذا وكرماء، ويه بطر، لأن الأنة لكنة والنصة حد الهجرة، السير.

فقت: لسط الرد على هذا الأخير الدخي "أ أيضاً قال الزوقائي" " وقبل: أغرها لانشغالها بأخوال المسلاقة ودان العرز أمن العدر، وقبل فيسيقط النائم وتنشط الكسلادة وليل: الكراعة الرفيد، ورُدُ تحليت عمرال والفظ احدل وحدم حر الشمس، وللطيراني احتى كانت المنتمس في كيد السمائة اليل

قلت الا بالعب عابلك أن الوقعة قد تتورت فلا يمكن الإلكام أن تأخيره علم بمكن الإلكام أن تأخيره علمه العبالاة والسلام وإلى أكان أكاراه أم الوقات والحي ووابة لمصلم احتى إلا المسيقظ وسول الله يجهد قدارة ولا وأسه ورأى الشدس قد باحث قدارة الوقعاماء عمل الما حتى إذا المصب السمس بإلى فصله واكثر روايات أي داوه على أنه تطيد السلام أعل حتى إذا الرتفعت التسمس فاعلى، فهذه تمنها صراحة في أن الراحية كان تحديد المسهود عند فرارة

⁽١) العميدة القاريء (١٥) (١٥٠).

⁽١٤ - ١٠ سينتي (١١) (١١) ٨٢٥٠

 $[\]omega(2\pi/2)$ and

للعد الرواحيهو، والخافرة للله الفق عن وهذال الأماري علالات فأطام المتلاف الديار المناب المناب المناب المناب المنتب المنتب المناب

الشمس، ومره عند طلوعها، دان برى العلامة العلني وقاهها التأخير لكواهة الوقت، شها تقدم في كلامه لأن العدالت الذي شرحه كان لفظه: «كان أول من السيقظ رسوال له يجلا و شمس في طهروه العديث.

وقال في موضع آخر: وفي الحديث أفران دليل لـ عدم جواز الصلاة عدد طلوع التسمىء الأنه ليج ترك الصلاة حلى الماطنات السماء والرواد المهي فيه أيضاء العار وفلك لأن لفظ هذا الحديث الاستيقط السي كلا وقد علع حاجب الشمار الحديث، وفي آخر، افعما لرتعت الشمس وابالشنا قام بصلي!

مودَّ العلامة الدَّرقاني لو يتعلق محديث دون حديث فعملَكُم، ولو أَ فد ودَ هذا الرحة مطالفاً فدونه قبل الحمال ودونهن حنوف.

اصمانوا رواحانهما) أي أتاروها للعوم. والاواحل جمع راحمة (وافغانوا) بصيمة العاضي أي حروها (منت طلقاً حتى حرجوا من الوادي في قصة. وحرجوا من الوقت السكرية أيضاً في فضة أحرو

المه المرارسون من إلى بالالا فأفام الصلاة ولأحمد وأبي داود من حديث دي تُنفس الحامر للالا فأدن، ثم قام يُؤلَّة فصلى الركعتين فين الصلح، وهو عير عجل، ثم أمره، فأقام الصلاما الحديث، ويؤب النحاري على حديث أبي فتاه، الماب الأذان بعد دهاب الرقت، وأخرج أبواد ودابطريق معير عن الزهري المأمر للالاً فأذُك وأقام، وقال في أخره المهابدي الأذان في حديث الوهري إلا فلان،

فالطاهر أن في رواية النبوطأ الخلصاراً من الرهري أو ممن فوقه إلا أن روالة لبن يكبر عن مالك بالبات الأدان بدل على أنه وقع الاحتصار من تحته. وهذا كله عندنا الحنفية إه قالوا. لمؤمّل للصفئة ويقيد لها، وبه قال أحمد من حنبل وأبو تور، وقال عالما والشافعي: من فاشه صلاة أو مستوات لا لمؤمّل لشيء منها، وينب تكن صلاة لوراية الداب، والقراس روراه والأو الأفاك لإعلام الناس بالوقت، وههنا لبس بإعلام، بل تخليط عليهم، وقال سفيات: لا يؤذن ولا يقام. مختصر من الباجي⁶⁰ لكن تركنا القياس للأثر.

(فصلى بهم رسول الله بَيْنِينَ) قضاة صلاة (الصبيح ثم قال حين تضى المصلاة) وفرغ منها: (من نسي الصلاة) زاد في رواية القعنبي اأو تام عنها! وبه يصابق الترجمة، قامه الرقائي، أو يقال: إن المراد القفلة عنها سواء كان بنوم أو سيان قاكني بالنسبان عن النوم: لأنه ملله بجامع المنفلة (فليصلها إذ ذكرها) قال النووي: شَدَّ بعص أهل الظاهر، فقال: لا يجب فضاء العائدة بغير عقر، وزمم أنها أعظم من أن يخرج من وبال معصية هذا القضاء، وهذا خطأ من قائمه، انتهى.

وقاله الشوكاني⁽⁴⁵⁾: فعب داود وابن حزم إلى أن العامد لا يغضي الصلاة الهذا المحديث، ثم نقل عن ابن تسمة أنه اختار ما ذكره، شم بسط الكلام قمه، ورده الشيخ - نزر الله مرقده ما في الليذل!⁽⁷⁾ بو شنت دارجع إليه

قال العيلي: قان قبت: هذا يفتضي أن يلزم القضاء في المحال إذا ذكر مع أن القضاء من جملة الواجنات الموسعة الفاقاً.

قلت: أجيب عنه بأنه لو تذكرها ودام التذكر ملة، وصلي في أثناته صدق أنه صلى حين التذكر، وليس بلاوم أن يكون في أول التذكر، وجواب آخر أن الإذاء للشرط محاله قال: فَلَلِمَسْلُ إذا ذكر، يعني لو لم تذكره لا يشرم عليه العضاء، انتهى.

⁽t) (t(AT).

أنظر عبل الأوطارة (٣/ ٢٨٦ ـ ٢٨٢).

^{..(}TEX/T) (F)

ولل النه بالرئاء وبعالي، يقول هي كتابه له أنه العُمَلاة للأكرى لك.

١٦٦ و حدثني عن مانث ، عن ريد بن استم الله قال: عرس

و حاصل ما قاله امن وسلان أن الظرف يقدر منسعا، وإلا ملزم الإنباد بجميع الصلاة في وقت التدكر، وهي اللحظة اليسيرة وهو بديهي القسادة (قان لله عز وجل بقول (فوته أنشنو، (هدار) كذا في نسخ السوطأة الله والصواب في روايه الرهري اللذكرى؛ بالألف واللام وضح الراء مدها ألف منصورة، وكان الرهري كذبك بقولاه.

قال الزرقائي: فعلم أن في العطيث تغييراً من الراوي، وإنها هو للذكرى، فيان أن استدلاله يهج بهله القراءة، وإن معاها للتذكر أي لوقت الذكر، فإن عياص: وذلك هو المناسب بدياق الحديث، وعرف أن التغير من دون مالك لا من مالك ولا ديس دوقه؛ فإن دي «اصحاح»؛ الفكوى الهيض السياد، النهى.

فلت: والقراءة المشهورة ﴿وَأَيْدَ الشَّوْهُ وَيَحْفِقُ وَاخْتَلْفُ فِي تَعْسِيرُ وَلَمْنَ أَتُوا وَاخْتَلْفُ فِي تَعْسِيرُ وَلَمْنَ أَتُوا أَنْ اللّهُ فِي مَالِشَكُ وَيُوجِهُ الْأَمْ يَعْمَى الْشَلْفُ وَيُوجِهُ الْأَمْ يَعْمَى الْشَلْفُ أَنَّ اللّهُ اللّهُ يَعْمَى الْشَلْفُ أَيُ إِذَا وَكُنَى مَلَكُوهُ تَعْلَى فَكُر الْصَلاة لِيكُولُ اللّهُ عَلَيْ مَنْكُرهُ تَعْلَى فَكُر الْصَلاة لِيكُولُ اللّهُ عَلَيْ مَنْكُوهُ تَعْلَى فَكُر الصَلاة لَمْرَافَتُهَا اللّهُ عَلَيْ مِنْكُولُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ

۲۱ با المالك عن زيد بن أسلم أنه فالي) مرسل^(۱) باتفاق، ارجاء معناء منصلا من وحود صحاح

⁽PAV (1)) (Sun Service) (19)

 ⁽¹⁾ قال الن عبد الله في - لاستدكاره (٣٦٨/١)، وقد ذكرت هذا التعديث منفيلاً مستدأ من ترجوه كايره في التعييدة (10/4-1-47).

وشرال الذَّا بنال المنته عطريق مكمَّة (وركل 1918 أنَّ يُوفِعُهُمُ النَّصَلاة. فرقع بالآل، ورفدوا، حتى اشتيفظُوا باعد طلعت عليهم النَّسُهُمُلُن. فنستعظ التَّقوخ، ونهُ فزعراً، فأمولهُمُ وشيل الله يجه أنَّ بإكبُوا حني يَخْرُجُوا مِنْ فَلِكَ الْوَادِي، وقال. الإنْ غَفَا وَادْ بَا شَيْطُولَا الْوَكِيْرِا

(عرس رسول الله تا له لبلة) عند العسع الطريق سكة) قال الذين حاولها المحمع بين الروايات لمبلهم إلى توجيد القصة منهم ابن هيد البرائ فل طريق خيير وطريق مكة من المدينة واحد (ووكل) بتحقيف الكاف من باب وعده وسندندها. (بلالا) سلى سؤاله كها نقدم (أن يوقظهم فلصلاه: فرقد بلال) بعد ما بين عده (ورقدول) أي ناموا، واستبروا واقدين (حتى استيقظوا و)النجال أنه (قد طلعت عليهم التنسس) وأصابهم حرَّدا (فاستيقظ القوم وقد فزعوا) أبيعًا على ددت العبلاة لا لجوف كما نقده.

(فأمرهم رسول الله إلى أن يركبونا) وفي المتقدمة الحقاقية دولا منافاة بيسيما مع احتمال ان أمرهم بالمتخيس، أو القسموا فاقتاد بعضهم وركب الأحرون كها هو طاهر

(حتى بحرجوا) ونقط البشكانة، عن مالك: حتى حرجوا (من ذلك الوادي) الذي عربوا) ونقط البشكانة، عن مالك: حتى حرجوا (من ذلك الوادي) الذي عرب في اوقال) وكل الله عن ألي عربوة اهذا واد حضوله به الشيطان، قال الله رشيق: قد علّله بهؤ سلت ولا يعتبه إلا حود وقال عبض، هذا أظهر الإقرال في تعليله، النهي،

قلت: وهذا يزيد الحنفية في تولهم إن الفضاء لا يُضلُن في الأوفات الشلانة الطلوع والغروب والاستواء، لأنه يتجة أخر فضاء الصبح لحضرر الشيطان في هذا الوادي، ولم يتسمها لهم، وقد ثبت حصور الشيطان في هذه الأوقات الثلانة أيضاً كما يحي، في الخموطاء أيضاً ابن الشمس تطلع، ومعهم غرف الشيطان، فإذا وانتعت فارفها، فود الشيطان، فإذا وانتعت فارفها، فإذا استوت فارتها، فإذا والند فارقها، فإذا العملاء عن الصلاء

ومن والحرارة والمنك الداهي الشراف ومان الله الله الله الان عقولوا و والرابط فسناء والأوالي أوالالتناتي الأفسائيو الأشووا وهالي بالراف التنفيل بواعدف للهوراء ويرفي في فرعهوا عفرات فوكوه كبالر الباطية فيفتي الإفراجية التنا للتستسيسا سيد

في تبك السافات، أفي فعلم أن العواد بالصلاء المتهية في هذا العديث مطعقها المتناول بمضاء أنصا لأتر الشبطان في الوقت كما اتراعي انوادي مي هذا التحديث.

فإن فعاء: إن الشي يتميَّ صعاعل الشناؤوء وهها قاء شاءم بطال الوادي؟ واجرب بأبه أبه بكل تشاؤماه إبل كالراهلية الصلاة والسلاح عممه والذا التجهود المحجور على مورق كما يحيء من كالإم الناجي

الدائليوا حتى حرجره مراديك اللوكان عن بعيده وصلف العصاه عي أن حكم النحول من الوادي الذي أصاب فيه الشيطان والغفلة سعير أو محتطُّ ا بتاك الجناعات والحمهور على النابي لأنازيء بعرف طر السطان. وأحبر بدر ولحن لا تعرف على ماء أنر السطان باق أمالاء لسعه الباعلي.

الامع العرهيم رسمان الله السائل مسائلية والراسية مساوا المواتيا فسأرجري وتباطيأ التاسرية كما في رواله مسهم أوافر بلالا المعافل أأن يتزي بالصلاة أي بهادر - المدلوة كلمة بالنشك في موابده، وتقدم أنه يزيق العرا للالا فاؤد في فالديون فصلى الركعسين الملتدر قبل العديد واثيم أمرد فاقام الصيلاة العملي وسول الفرادي مستحد النصيح فضلك المدانية والأوالي التقت والنبيع وبداراي مزواأي بعض طيبها أمنعا أطلى جروح التوقت كتما بليدم أأبياره بتبنيه ومؤنسأ لهم بأبدالا حرم علمهم لأنهم موالتعممون فعالي، إما الهاء المال الداملة للفيا أرواطنا) كنا على عوله العالمي: ﴿ أَنْهُ بَغُولُ الْقَائِطُينَ ﴿ أَنَّا الْأَنَّةِ وَادْ مِنْ أَنِي هَادِهِ مِنْ حنبيت دي

وفال مهرة الأمارة الأفار

ولؤ شاء ترقف اليما في حين غَيْر هذا. فَإِذَا رَفِدَ أَحَدُكُمْ غَنَ الصَّلُوهِ أَنَّ وَقَدَ أَحَدُكُمْ غَنَ الصَّلُوهِ أَنِي الصَّلُوهِ أَنِي الصَّلُوهِ أَنِي الصَّلُوهِ أَنِي الصَّلُوهِ أَنِي وَعَلَيْهِا فِي وَقَدَاكُانُ يُصَلِّبُوا فِي وَقَدَاكُانُ الصَّلُوهِ أَنِي الصَّلُوهِ أَنِي الصَّلُوهِ أَنِي الصَّلُوهِ أَنِي اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

الَمْمُ الْتَقْتَ وَشُولُ اللَّهِ ﷺ، إلى أبي بِكُو

مُحُبِرِ ثم اردُها إلبناء (ولو شاء) الله هزّ وجلّ (لردها إلبنا في حين) أي وقت (غير هذا) قبل ذاك الوقت أو بعده.

فال العز من عبد السلام^(۱): في كل جسد روحان، روح البقطة المتي أجرى الله العادة أمها إذا كانت في الجسد كان الإنسان مستبقطاً، فإذا تام خرجت منه، ورأت المتامات، وروح الحياة اكتي أجرى الله العادة أنها إذا كانت في الجسد فهو حي، ثم في فوت صلاكه إلى من المصالح ما لا يخفي،

قاُل السيوطي^(*): لأحمد من حديث ابن مسعود الو أَن الله أَراد أَنَا لا تَنامُوا عَنها لَم تَنامُوا، ولكن أَراد أَنَّا يكون لمن معدكم ا ولأحمد أيضاً عن ابن عباس موقوفاً هما يسرس يها الدليا وما فيها يعني الرخصة، ولابن أبن شبية عن مسروق الله أَجِلُ أَنْ لَي النّفيا وما فيها يصلاة رسول الله يَظَيَّ بعد طموع المسرع.

(فإذه رقد أحدثه) غافلاً وذاهلاً (عن الصلاة أو نسبها) وفي حكمها الداها. بالطريق الأولى كما تقدم، وخصهما بالفكر فبرتفع التوهم سقوط الفضاء عنهما فرقع انقلم عنهماء وكولهما لم يأتما مع أنه لا يليق بشأن المسلم أد يعصي الصلاة عامداً، فلم بحتج إلى بإناء، ونعظة فأوا لشنويع ويحتمل الشك.

(ثم فزع إليها) أي تُنبه باليقظة أو النذكر (فليصلها) حين القضاء (كما كان يصليها في وفتها) ولا قضاء له إلا اللث، لا كما توهم أن يقضيها مرة أخرى في وفنها من العد، (ثم فلفت رسول الله يزية إلى أبي بكر) الصديق الأكبر ـ

⁽۱) انظر: فشرح الزرقاني، (۲۹/۱)

⁽٢) افتوبر الحرالك (ص٥٦).

فعال، الإن السيطان التي تلالا وهو علم يصلي، فاطلحته، طلق يؤل الدمائة، فدا لهذأ الخللي حتى عاوم الله فعاء النزل الله في بلالا. فالحسر بنافله رسوف الله الذاء على العلى الحتر وسول الله يجو أبة تكوار طاق الهالك والفياء الذا للمول الاد.

رمين أن عام أعدد الله بن عددان خارفه رسول أنه يلاد على التحقيق، وأول من أسقم، وأول التحلفاء شراعتين وحير الباش بعد الاستاد بالإحماع، والمتقدم على حميم الصحابة بلا بقاع، قاله المزرقاني،

وقال أيضا: كان علي درضي الله عبد ويحيف أن الله أمراد اسبه من الدماء الصابق، أمراد اسبه من الدماء الصابق، أهراد ريف بالعبق لعنه من الناو أو لعناقة وجهده أو سبه مه أمه، ثلاثه أعوال، فكرها ابن الكعوري في اللتلقيع، وعين النبي فيجه والساعد بعه المشاعد كلها، أم يعاوله فيح في جاملية ولا إسلام، أم ولأبويه، وتوقده، وولد ولده صحية، ولو يحمم هذه الأربعة لأحد من الصحابة عيوه، كان مولده بمكة بعد القبل سبين وأربعة أشها إلا أياماء وتوفي بالمدينة فيئة المناف بن المغرب والعثاء النمان عيل من حمادي الأحرى سنة للات عشرة، وبه للات وسنون سنة.

افعال إن الشيطان أي شيطان الوادي، أو بالطان بلال، أو الشيطان الأكبر الله بلال، أو الشيطان الأكبر الله بلالا، وهو قام بصفى النفلا بالسحر الطامحية) أي أسده بما يقدم، وبمكن الله المنطجع في هذه الفصة إلا فالسا الأخرى (علم بزل بهيلة) من الإهداء، قال الله المنطجع في هذه الفصة إلا فالسروون فيه الملفط بلا هيؤ وأصلها عند أهل الله الهيؤ، أي يسكنه وينوبه من هدأت الصبي إذه وتسعت يضرب بلك عليه ليام اكبر بهياً) بها، المحيول اللهيمي، حتى تام) بلال المورد بيون الله إن مثل اللهي أمو رسول الله إن مثل اللهي أمو رسول الله إن مثل اللهي المورد بيون الله إن مثل اللهي المورد بيون الله إن أنا بكراً وف بأبس لبلال والنظار عدد (فعال أبو بالمراء أشهد المورد الله الله الما شاهد من المحيوة الماهرة.

(٧) باب النهي عن الصفاة بالهاجرة

الله المح**دّثين بخ**ين على مالك، حجّ زيد إن الشاور عل مقام أو المورد أنّ رسول اللوائح عداد المالية المساورة ال

مم اختلف العلماء في جواو أصله تصلاء في الأوقات الثلاثة السهية عنها أ¹⁰ بقال مالك والأرزاعي و تشامل وأحمد وإسحاق الفضي الصلاة في كل وقت نفي عن الصلاة في أو لم يته قاله العطابي، واستطوا بعموم حاست الميسلها إذا ذكرها، وأنكر العلمية حوارها في الأوبات الثلاثة للنهي عن الصلاء بها في لروابات المشهورة، بسطها الزبلعي والعلى، وحصصوا بها عموم حديث أراب، كما أن ماتو الاتمة حصصوا عموم أحاديث اللهي يحديث الياب،

وللحقيد فرائل ترجح قولهم، منها: ما تقدم من روايات سنقم ومي داود الله عليه المنالام ، قرها حتى الاتبعث الشمس، وهذا بمنزلة النفس العمريح، وصها ما بقدم من ابن رسلا، وغيره أن الحزاء هيما يقدر موسعه لا محالة، وإلا قيما ما للكلام، وحتها أبه إذا تعارض العمومان فالترجح للمخرّم، على فاشت في الاملول، وشر داله من الله حجات القوة التي تلاد باعلى صونها أن روايات النهي لا تقبل التأويل، وروايات الباس لا معو لاحد فنها عن التأويل، وروايات الباس لا معو لاحد فنها عن التأويل، وسيأتي السط في ذلك في الصلاة عد التمسح وبعد العمور،

171 النهي عن الصلاة بالهاجرة

و مني تصلف النهام عن الثابتناه الدخر. غاله النجوهري وغيره، وكلما عالم العيلي⁷⁵ والنهي قاكراهم كند هو مأخوه عن مفهوم الروايات.

١٢٧ ـ (مالك عن زيد بن أسلم عن عظاء من بسار أن رسول الله الإ قال:

⁽١) أنف والعش سيحيد (١ ١٥٤).

⁽٢) - انظ (مميرة بهاري) (١٩٨/٤) واشميع البرياسي، (١٠/١٠) والمبتغي، (١٠ ٢١)

وَرَنَّ سِلْمَةَ النَّحَرَّ مِن قَنْعِ حَهْلُمِ، فإذا النَّفَادُ الْحَدُّ بَأَنْ فَدِا عَنِ الصَّلَاةِ ا

قاق ابن العربي: هذا من مراسيل عطاء التي تكتب الناس فيها، وقال ابن هيد البراء يعويه الأحاديث المتصلة التي وراها مالك وهيوا⁽⁽⁾⁾ من طرق كثيرة، قاله السيوطيء فال المولي: فدم العرسل على المستند لأنه يراهمنا سواء، فلت: والمحتيث الحرجة اللخاري طرق

(إن شقة الحر من فيع) غنع فقد وإسكان التحيف الدو حاه مهملة، هو سندري العراق الفيح الوسع، قبل: أصله الباو من فاح بعوج فهو فيع كهان بهون فهو هن فكفيده فاري⁽¹⁾ (جهنم) السم أعجبي عند أكثر تتعاقه وفيل: عوري لم يصرف للتأبث و لعلمه مسبت به لبعد حعرها، قال العبني، يقال: نرجهمام بعيدة القعر، قال الأبي في السرح مسلم!: الاكثر في حهيم أنه اسم أعجبين غراره، ومنع الصرف المعالمة وقبل: عراي مشتق من المجهومة، وهي كراهة السظل، وفيل: من قولهم: الراحين أن اشتفاد النحر في من صرفه على هذا العلمية والتأليت، ثم طاهر التعليب أن اشتفاد النحر في الأرس من قبحها حمية، وهذه الجمهور، وصوفه النوري.

وقال الدافظ، يؤيله الشنكت الناراء، وقيل، محار التشبيه أي كأنه بار حهم في الدر، فاحتبوا صرراء، وعلى هما فشكواف بحاز كما سيحراء، فال عباس كلا الجملين طاهر، والحقيقة أولى.

ا فيادا اشتدا برزن ونعل من الشدة (الحر) الطردول بشطع الهمود وكسر الراء أي الحروا حتى برد الوصاء وحقيقة الإيراد الدخول في البرد، والأمر أمر استحماب وزرشاد، وقيل الموجوب، حكاء القاصي عباض (عن الصلاة) عن ومعدى البادد كما قالم المووي أو زائدة المسجارة أي تجاوزوا عن رقسها المماد، والمراد بالصلاة الظهر، كما سبجي، في الحديث الآتي

⁽۱) انظر: ۱ شهیده (۲/۶) ، رئلاستگاره (۲۱)۲۵)

⁽¹⁾ انظر المرقاة فيفاتيج (1) (10)

وعادات المنكف وأنبي ويراويها فعالب والرياف أنقل بعصور العضاد قافل بها للمنسل في الحلِّ هاما بعش في السُّلاء، وعبان في الطبق

الوقال؟ يجزل الشبكان الدار إلى رمها، حقيقة سندن المذال، ورحجه فحول الدجان الن عبد المد وعباض والعرضي والدوق والمز المشر والتوريشني، فاله التورفاس، ولا الدير بديم، لأن لدوار الله علم وحيل أعطو من بالك، فليحلق له آلة النسان كلما خش ديادهنا ما خلق من العلم والإداك، وحمده البيضاوي هلي الصجار، فعال: شكواها كنابة عن تعالجه واودحاء أحزانها. فائه العيش.

(تقالب) با رب أكل تعصي تعضا) يريد به كثرة حرف وأب تضبق مما بهبهاء ولا يجدامه بأتحله ويحافه جني بعود بعصها هني العصاء قانه الناجي (فأن لها) ربها على وحالا الشمسيُّ الشبة عمل عقم الفاحا وهو منا يحرج مل الجوف واشغل فيه من الهواء، وقبل المعنى المتصراء لواحمه الري الحديث على التعقيمة فظاهوا، ولو حمل أوبه طلق النبحار كلما نقاع فانسبها أأتنارة عن لهلها: وحروج ما ياز منها (في كال عام نفس في النساء ونفس في الصيف! مجر بصل في المرضعين على السالة أو البات، ويحمل الرفع على أنه حبر منذا مجذوف والمصب لنقلم أعنىء قاله العاري وغبره

قان السهوطي الوصميد وياده فعما الرود من قلمه الأبرد فعللك من ومهر برهند وما نرون من شدة اللحر بهو من سعومها! فإن قبل اكبها الحمع على الحد والبرد في حهد" فالحوائد أن حبسر بها رزايا فيها عار وفيها إحهابرا، معال معمضاي الشائل أن يشول ابن الذي حدر المشك من للج فادرًا مماني جماع الصنابي في منحل واحد. وأبضاً فالراجيم فقاء من أمرر الأنحرة لا تقاس عني أمود الذليد

﴿ رَفَانَ ﴿ إِن صَافَةُ الرَّادِ أَنَّا كَالُبُ مِن أَنَّ حَجِيدٌ فَيَنْعَى عَنَاحِيرٌ فِيهِا أَبْضُ

 (8) وحفیها مائاتی می عید اند ای برند مراثی الاشود بی محدید من آبی ملحیه می صدر با حجابی، می فحد ان عدد انرخمان و اصاده می آبی مولاده الاز بعدال الله بیان قال در افعال می این محد آبید بازود، عن بصده، فاد میتا دید در عید خیت .

واللمن في دا اشتدال والكر والصلاف لأنه لا ربق بدَّ صوف الله لل الوقق في المدينية والدّ الله من (** وهم طاهر، لأن في النود كلمة بتأجر بودد البود المحلف العرب ومان العمل أن لابناع

٣٩ ما العائلة عن عبد الله بن بزيدة منحتيه فزايء السحروس العلسي الأعرب منه منه الماسي العالمي الأعرب الماسية الأعرب منه الماسية الأحرب المساولة المنه الماسية الأحرب الماسية المراس عبد أبراء وقال الني صحية نظره والمار الحافظ في الإحمالة إلى الإجبع الله صحيم.

اعلى أبي مثلمة من عبد الترجيس) من عوم الوحل بتعيد بان حيد لمرجمن بن توبال) باعد نسبة ثوب، العامري القرشي المدني القة من أوساط تاجيء.

قصل أبي موسرة أن رضول الله من قال: إذا الشند النجر فأمرهوا الإدالم النهيرة أبي موسرة أن أن رضول الله من قال: إذا الشند النجر فأمرهوا الإدالم النهيزة أحد المسلاء أحد الله المسلاء أبي أبي أبيار أبه المسلاء عند التحاري بقط المسلاء أنهي مصومها، فقال به أشهب في العصد أو السد في المعترف تقليق العصد أو السد في المعترف تقليق الهاري

افغان شدة الحرامن فنح عهنما لعلين لمشروعيه الانزان والعكما فيه دفع

Other Same Co

⁽٣) أمن روبية بحيد مع فيجيدن جريت المؤلف النصاط بعد السيعيد (٥) ١٥٥٠)

ولاكر قال اللَّمَانِ السُمَاكِيِّةِ إلَى رَبُهَاءِ فَأَوْنَ لَهُمَّا فِي كُلُّ عَامٍ بِعَمَانُونَ نَمِنَ فِي النُّمَاءِ وَتَمَنِ فِي الطَّبْعِيِّةِ.

أ هرجه الدخاري في: 4 ـ كتاب مواقبت الصلاة. 4 ـ باب الإمراد بالطهر في شدة العار.

ومسقم في الفال كالمبادأت المجاد وموافرح المالات ٣٣ . أما المتحداث. الإبراد بالطهر في شدة الحراء حدث ١٨٨ و ١٨٥.

٢٩ ـ وحقشي عن مالك، غن أبي الأحدد المستنسسات

المستقل، لأنها تسلب الخشوع، وقبل الأنها بدعة تسجر فيها جهم، واستشكل بأن الصلاة مظلة وحود الرحمة، فقعتها مفادة فارد العدالب فكيت، أمر متركها؟ وأجبب بأن التعليل إذا جاء من التنفرع وحب قبه الطلف إلا مس أذن له لتعليل بأن وقت طهور أثر الفضيب لا يتجع فيه الطلف إلا مس أذن له والصلاة لا تنقك عن ظلب ودعاء، ويزيده حبيب عندار الابيد، كلهم للأمم عي المحشر سرى نبية عليه الفيلاة والسلام قلم بعشر لأنه أدن له ويمكن أن يتراب إنها من أوقات الما ويمكن أن

الوذكراء أي النبي يؤخ فهم بالإساد المذكور، ووهيه من حمله موقوه أو معلماً، وقد أمرد أن حمله موقوه أو معلماً، وقد أمرد أحدد ومسلم من طريق أحر مرفوعاً (أن النار المشكت إلى ربها فأن مها في كل عام بنفسسين نفس في الشقاء ونفس في المسيعا) قال الرزفاني أأ الرزاية بعمر بفس في الموضعين، أهد وذكر المبنى الاحتمالات منافلة المنتقدمة في عدا العنبات أبضاً، وتعدم شرح الحديث في الرواية المنتفذة.

19 ـ (مالك عن ثبي الزناد) بكسر الزاي وحقد شون، عبد اندس ذكوان نفرشي مولات المدين. ثقة عقب من صدار التابعين، سمي أسر السؤمس في

روي الشرح الزرغاني (۱۹۹/۱).

العلى الأصوح بالعلى التي فمولدة (أرواء مندار الله التي والعال.) (إها العملة). الأجراء فايرية العلى العلىلاد، على المدورات البار فقط حظالية.

أغرجه وسخاري في الثان قدب موافيت القسطة. 15 ياب الإيراد بالظهر في شده الجر

وقسيمو في ١٥٠ كنتاب المعتما عدا ومواصيح الصلاف ٢٢ مات استخداره لاتراد تألفها في خلة الحرو أحديث ١٨٨.

الحديث وطال طبيع الرأيد أبا الذات وخافه تكانداة تابع من طالب فله رعام وضع ارضوف العدود هات سنة 171هم، وكان لخديد من هذا الملتب لسافيه من معمى الكارم لتدر لكمه اشتهل لما للحوالة فقيد واحمه فهما كأنه مار موقدة. قال الرافاس.

العن الاعرج عن أي مديرة ، عند الإساد من الأسالية التي أطلق عليها أحج الأسالية التي أطلق عليها أحج الأسالية، أبو الرادة عن الأعرج عن ألو الرادة عن الأعرج عن أبي دريرة الأرادول أنه إن قال إبنا أسبد الحر عايروو عن السلاك لفلاء التناو على تنفذه عن أخيل مدة العرام من فتح جهلمة المدم التناجم على مدر الحرب

قال العيلي أن الجنف العلماء في الجمع بين هذه الآخاديات السكورة رحلات حرات الشكول إلى اللي يكل حر الراقاد، اللو يذكره وراء مسلما مثال بعضهاو الآارة رحصة والتقارم أحمال وقال بعضهاد احمال حساب مساح بالإداء وإلى هذا من أبو يكو الآثرة في اكتاب الدسم والسموح الا والطحاوي، وقال المحدد ذلك في معالين الحقيمة حييت السموة التها بصلي بالهاجرة فعال لما يحق ألزورا الانس بها أن الأثراء كان بعد المهجيرة وطاب الكرام كان الحرائج والإدافة المحرد الإدافة الكرام الكرام ألا الكرام الحرائج والا

 $[\]mathcal{F}(k)/k + \operatorname{sp}_{k}(k, k) + \operatorname{sp}_{k}(k, k)$

ويقال: حديث خناب كان يسكة وحديث لإنواد بالمدينة. فإنه نوراية أمي هويرة يقد أسلم سنة لاها، وقال الخلال في الحدلة؛ عن أحمد: آخر الأمرين من السي يخيرة الإيراد، وحسل يعضهم حديث حيات على أنهم طلبوا تأخيراً والنا على فدر الإيراد، وقال أبو عمر في قول خياب الالم يشكناه! يعني لم يحوجنا ولي تشكوي، سنهي، فهده سنة وجود، واختار القاري الحامس، فقال! والذّخير فيد إلى آخر الوقت لتلا بعارض إلخ.

قال ابن قدمة في المعفتي الله الله في استحداب تعجيل الطهر في غير اللحر والمغيم خلافاً، قان المترمدي وهو المفي الحقارة أهل العلم من أصحاب يمثل ومن بعدهم، وأما في شاءة الحر فكلام الخرقي يقتضي استحداب الإيراد على كل حال، وهو ظاهر كلام أحدد. وهو قول إسحاقي وأسحاب الرأي وابن المنذر.

وقال الناصي إنما يستحب الإبراد بثلاثة شروط: شدة اللحر، وأن يكون في البلدان التحارة، ومساجد الحماعات، فأما من صلاعاً في بيئه أو مسحد بذء بنه فالأنصل تعجيلها، وفارًا مذهب السافعي ، رحمه الله م، اله مغتصراً.

فلت: كذا في الدر المختارة وغيره، إذ قال: وتأخير ظهر الصيف مطافةً أي بلا شتراط شدة حر وحرارة بلد وقصد جماعة. وما في الجوهوة وغيره من السيراط ذلك منظور فيه، فال الشامي الشووط الثلاثة مذهب الشافعية، مدرجو بها في كتبهو، اهـ. وأما مذهب مالك على ما نقله الزرفاني فنذب الإبراد في حميم السنة، ويراد لمشدة الحر.

^(79/3) (11

(٨) باب النهي عن دخول المسجد بريح نثوم، وتغطية الفي

 ٣٠ - حكتنى تخيل عن قالك، عن اللي بنهاب، عن سعيد أن المسلب؛ أنا رسول الله يؤلو قال العمل أكل من لهذه الشخرة، قالا داد:

٨١) التهي عن دخول المسجد بريح الثوم

مدم الثاء المثلث يسط المحد في متاهم كثيرًا منها أنه مسخل فلمع، محرج للدود، وشدرً جداً، وهذا أفضل ما فيه، جيد لنسيال وغير ذلك، لهذا خسباً وعلمون متعمة وعدة مصار¹¹¹ (و) النهى عن النقطية القم في المصلاة) كذا في النسخ الموجودة عدنا، وبه يظهر معالمة أثر سالم للترحمة، وسقط من كثير من النسخ فأشكك المطابقة

٣٠ ـ (عالك عن اس سهاب على سعد بن المستب، تابعي (أن رسول الله بهج ذن) أرسله رواة السوطأ كنهم إلا روح بن عبادة، قرواه عن مالك موصولاً! ". اراء عن أبي هريرة، وقد رواه مسلم وابل سجه بسنديهما عن الموهري عن سعيد عن أبي هريرة متصلاً، قال السبوطي: وتلبخاري من حديث ابن عمر أنه هي قال دلك في عزوة خبير

امن أكل من هذه النسجوة؛ يعنى التوم، وفيه محاز لأن المعروف في الفقة أن الشجر ماله سابى، وما لا سابى له فنحم، وبه بشر اس عباس قوله عزّ وحل: ﴿ وَالنَّهُمُ وَالنَّهُمُ فِهَمُذَانِهُ أَنْهُمُ وَقِيلَ البنهما عموم وحصوص، فكن سجم شجرًا ولا مكس، وقبل، عبر ذلك (فلا يقرب) وفي نسخة افلا يقربن البون التأكيد،

⁽¹⁾ الظر الطب تشرى تتجاهد أبن القيم (19) (19).

¹⁷⁷ أفد دكر من عبد الجراهذا الحديث متصلحُ مسيداً في داسههيدا، (١٢/٦) ر ١٩٠٤).

⁽٢) سررة الرحض الأبة ال

ويه مباغة، ذن الغرب إذا كان معنوعاً فالدخول أولى (مساجدنا) بلقظ الجعيم، وكذا في رواية أسمد على السبوم لجميع السساجداً "، وقبل حاص بمسجد المعلمة لنزول حبرتيل عليه السلام، ورَدَّ بأن الملائكة معضر في غيره، وثبل الأمدينة لنزول حبر لما نقل اللحي عن أي سعيد أنه قال. لما فتحت حبر وقع أصحاب رسول الله بخف في نلك البقلة النوم والناس جباع، فأكلنا منها أكلا شديناً منه رُحنا إلى المسحد، فوجد رسول الله يخف الربح، فقال، امن أكل هذه الشجرة الحبيثة فلا يغشما في المسحدا، فقال الناس: حرمت، خلق ذلك النبي يخلا، فقال الها الناس ليس لي تحريم ها أحل الله خرمت، فلغ ذلك النبي يخلاء، فقال الها الناس لي تحريم ها أحل الله فكنها لمحرة أكوه ويحهاء، انهى.

قال الشامي عن العيني. وعلة النهي أدى الملائكة، وأننى المسلمين لا يختص بمسجده يخيّج بل الكل سواء، لوواية المستجدنات، اهم، وعليه الجمهود للمسوم العدة وهي تحوله: (يؤديما يوبح النوم) واد في حديث جابر الرئيقدد الى يته ومثل النوم المصل والأكرات كما في حديث مسلم، وألحل به الشامي نقلاً عن العبني قل ما له واتحة كربهة.

قلمت. ومتله شرب الدخان المتداول في هذا الزمان، ثم أكل ذلك لبس بحرام لما ردي عن أبي سعيد المتداول في هذا الزمان، ثم أكل ذلك لبس بحرام لما ردي عن أبي سعيد المتداور وهذا تله فيمن أكله لبناء فاما من أكله نصيحاً فلا مانع، لحديث عمر روضي الله عنه و المليمتها نضجاً قال الإمام محمد: إنه كره دلك فريحه فإذا أمنته طبخاً فلا بأس به، وهو قول أبي حميمة والعامة وحمهم الله

قلت: ويؤيده أيصاً ما أخرجه الترمذي عن علي ـ رضي الله عنه ـ اخلى

 ⁽١) والجنهور على أنه عام في كل النساحة، ومعنى تسجدنا يعني سناجد المستمين، الظر
 التطبق المسجدة (١٤٤٧).

وحشقتي من دناه در من صد الدخلس بن المجبّد و أنه كالا بري سائلو در هيد الله و الله التي الأدارات وهي فالم وهي يُصلّي و حاد الديات عارف خلو صديقا والعي الرحا التي عارف

ديا بارسل، وقد وقتك مستم من أبي مريزه في. 8 باكتاب المساجد ومرافع الصلام (11 بالديفي من أكل وما أو عندا أم كرناء حايث 19

على أكار الناوم إلا مصنوحاً وأولى عنه ويوساء وما فين يعلم من دخول المساود الكلائة الما يعلم من دخول المساود الكلائة الما يعلى المساود الكلائة الما يقوان المساود الكلائة الما يقوان المنابع الأن هنة المنابع المواتحة الاستفى هذه المنابع المان المان المان المان ويوسد حديث ألى معيد هند ألى داود يهدد من يتعبد منذ ألى داود يهدد من يتعبد منذ المان المان المان المان على يتعبد منه يتعبد المان الم

الله كان البرى عدم المنافق من هذا الما الراحس، أو هنر أو أو عبد له المسمى، أحد الفقواء السلمة الداء عاملة والحل الاثر ثقية وأنها في اللهدي والسلمية المات في الحراسة الاثراء على العسجيح الفريسة، أنه (إذا رأى) عنافر اللاسان يعطي عام) إي فيم الوهوا حالم التي الفيلاة جيفًا تجيم قيام سوحة قدال للعصب أي حدب اللهوب عن فيه الحيفاة عال المحمد اللحيف المحمد المحمد ورهم العومري وعبره الشنهاة المحمدة في الاثراء فهر أنتاج في تعليمه المني سرعه، أي يحدد دا في العراسي والمرافة أو المحدد دا المحدد المرافقة المنافذة ال

⁽١) النس أن هود التحالث ١٩٩٤ ٣٠

الدامي الرمعي قلك أن النحشوع مشراع ومنصود في الصلاة، والنتام بتاغي العشرة لأن معناه الكفر، فال النشامي اليكرة الناظم، وهو الغطم الانف والفع في الصافحة أن لأنه بشبه فعل المحوس حال حدد علم الدواك الرياعي، ويقل الطحطاري عن أن الدهاد أو الحروبية، النهى

子 安 安

 ⁽²⁾ قال ابن حال اليوا وأما تعاقبة السم والأسما فحكروه على اكل فوصاً وعلم أصل الكارة بين أصل الكارة ويقال في التعارف ويقال في المحدود ويساود على تلفد الحدود فلهوا على تلفد العدود والإفادة (20).

٢ ـ كتاب الطهارة

(١) ياب العمل في الموضوء

(١) العمل في الوضوء

كذا في أكثر النسخ مقتصراً عنيها، وراد في سبخة الزرقالي "أ: كتاب الطهارة، وكال ذكرة أنسب؛ لأن الأبوال الآبة كلها من الطهارة، لكمه لما لم يوجد في شيء من السبخ كتاب العبلاة بعد ذلك، بل شرع ألوال الصلاة بباب النباء، فالمناسب أن لا يعصل هذه الأبوال وكتاب الطهارة بل يدخل كلها تبدل كتاب الطهارة المبتلأة أمن أول الكتاب، وإن لم يدكر كتاب الصلاة في النباء أبها المبتلأة من أول الكتاب، وإن لم يدكر كتاب الصلاة في النباء أبها بلاخول الرقت بهيئاً لها بالرضوم، فذكر الموضوم بأنواله، ثم ينادي بالفسلاة، بذكر النباء، بم تعنج السلاة، فذكر المصبحا

و توصوم بالصم المعلى، وبالفتح الساء الفي عوصاً به على المشهورة. وحكي في كل منها الأمران، مشتق من الموساءة بسعتي الحسن والنظافة. والمصلى ينظف به فيصير فوصنا.

و خنف العلماء ههذا في مسألتين. احداهما التي منذأ وحوله بعد أفاق الحل السير ، على أو حوله بعد أفاق الحل السير ، على أن الغسل وجب بمكة وضاى أنه يحتج مع يصل قط إلا للوصوء فقيل أول ما فرض الوصوء بالمدينة المستكا باية الرصوء، فإنها لمدينة بالاحماع، وجرم أن حرم أنه لم يشرع إلا بالمدينة، وحزم ابن الجهم الساكل أنه كان قبل الهجم فيما بالله في المحمط .

 ⁽²⁾ السرح المورق في الدائر (3).

١٧٣١ - حقيقشي يخبئ من ماناب، عن عمارو نن بلحبن المبارتي، عن أبيو، الله فال لغلب الله بن لؤيد بن عاصم.

رقال هي الذار المحدورة أجمع أهل السهر أن الوقاء، والخسل فوات يعادة مع فرص الصائه يدهذهم حيوليل، وأنه الهجري الم يعمل لما إلا لوضوء، الله هو شريعة من فسك إلى خواما قاله مفصلاً

ودانسهما: أن الدضوء من حصائص هذه الأمه أد شريعة من قبلياء وسأتي الكلام عليه في حديث الغُرّة والتحجل.

ثم الرصوء على ثلاثة أتواع: غرص على السحدت تسئل الصلاة ومثل السفيحف، وراجب بلطراف، ولذًا يتحبر بالله، ومتدوب تللوه والمنت وتلمناونه على الطهارة.

(٣١) د (مثلك عن حمرو) بقيح العين (ابن يحيى) بن عبدرة (المبازئي عن أبيه بحيى) بن عبدرة (المبازئي عن أبيه بحيى بن حسارة عشبو العين رخفة العينم ابن أبي الحسن الأنصاري المعاني، من لقافر، وقيه كلام مسجيء: قال شبح مشابحنا في الأسسؤن\! "كذا وقع في رواية محيى، والصواب رواية الأكثرين (أن وجلاً قال لعيد النها.)

(قال لعبد الله بن زيد بن عاصم) الأنصاري المازني، صحابي شهير، اله هذا التحديث وعنة أحاديث أخر، شارك الوحشي في قبل مسيلمة، محتلف في شهوده بالرأ، استشهد بالخرة سنة ١٩٨٩ (١). وهو غير عبد الله بن زيد الذي أرى لنداه، ووهم سعال بن طبية فروى هذا الحديث عده، أخرجه النسائي وهو علمه، نصر عبن حصة التحدي، وغيره من الحديث، بن همة صحابات متغايرات، ووهم بسناعل بن إسحاق أنصاً فجعلهم، واحداً، وهو علم أيضاً وليس لابن

W/O W

⁽١) التهذيب التهديب (١)

......

عبدوته الاحديث الأذاب فقطء كماجي أأعاديرا

ام طاهر هذه السياق أن أسائل محيل بن عدارته وقدا روى الذافعي عن ماكلات في اللاجه و وقدًا طفعتم عنه عدد الإنسانيلي ، فعي كلها بدت السوال اللي تحديد و وي الإنام محدد في حموظته (**) عن مالك عن عدوه عن أبيه يعين الماسيم حدد أنا حسن سأل عند الله بن ولده محمل أسائل أنا حسن، وقد رواة ومن في عسن، وهذا عقه محتود في المعلوم وفي رواية للبحاري من طريق وهيد فال المهدت طارو بن أبي حسن ما يعيد الله بن ريد، فحمل المالي عدرا الله بن ريد، فحمل المالي عدرا المالي الإنهام وهيد الله بن ريد، فحمل المالي عدرا الله و أكثر روايات المحدري ومعلد الله الله و أكثر روايات المحدري ومعلد للها للها رائي وحكاً ماكات فحموا المائل فيهدد

من المنافظ أن والذي يحدم في الاختلاف أن يقال الحدمم عدد عدا الله بن بها الوالحدن الاعتلاق والله عدر بالوالمه يحلن بن عواوة فدائوه عن صبة الوصواء ، توقى السوال منهير عدره بن أني حسن، فحيث بسد السؤال إنه أثار على الحديثة ، حيث بسب إلى بن حسن، فعلى المحار لكوب الأكثر وكان ماصواء والهدد بسره المؤال ليامي، تعلى المجاز الصأ الكواء على المديث وقد حدى الموم.

- بزياده درامه الإستاعيني عن صور عن الوه قال. قبياء طفط المسم المشر إلى أنهم الفترة على السرائ، ورواية أبي أديم في فالمستعرج عن مساوس أبي حسن قال المكتب كثير الوضوء فقلت لعباد الدين زراسة مربعة في أن مولى الديال فال سوأ قلله تحمد والله.

⁽١٠١ - يېزى الغوالث (اغرا⁴⁴⁶).

⁰⁾ القرار فينغ فينجار (0) 200.

at the large tight (f)

وهو حَدَّ عَمْرُو لَنْ يَحِينَ لَسَارِيقِ، وَكَانَ مَنْ اضْحَابَ وَمُونَ قَلَّهُ يَجِيًّا.

الوهو جد همري بن يحيى؛ المنازلي، كدا الجميع رواة المبوطة، من كذا الي حميع روامات الإمام مالك دارضي الله عنه با في غير الاموطاء أيضاً كستن ألي هاود والتماني وعيرهما.

قال بن عبد الله "". اعرف به مامك ولم يتابعه علمه أحده ولم نعل أحد. بن عبد عه بن ربد حد عبدو، قال بن دقيق العبد: هذه وهم قبيح من بحيل بن يحيلي أو حميره، واحمد، عبد أن ابن وطماع لـ وكان من الأنسة علي العقه والحنيات المنف عبد فعال: هو جدد لأمد.

وقال الحافظ⁶⁷⁵: الشبهير (حج إلى الرجل الغائل لثالث في أكثر الروايات، فإن كان أنا حسن فهو جد عمره حقيقة وأو أن عمام بمجاز (الأله عما أيه تحي، الأن يسهم مكما. أن تعمل - •

حاصدره بالهجي بالعجرو

ورهم من رسم أن الصمير لعند الله: وثيس هو حد عمووه لا حقيقة ولا محاوله وعيرًا صاحب الكمال ومن نيمه: إن عكراً هو ابن بنت عند الله بن رسا علمة نوهب من هذه الرواية. فلا تخفل: (وكان) أي عند الله من زيد زمن أصحاب وسول الله 185 كانا فاله النشايخ

والأوجم عندي أن يرجع الضمير إلى حد ممرو المدكور، إد كون عند لله بار ريد من الصحابة ظاهر، وكون انسائي من الصحابة في حير طخف، معد، مع الله قريب لمطأء وكونه سائلاً لصعة وصوله إلى أبضاً يوهم عدم صحيد، وإذا التيب على كونه صحاباً أشد استدمة من انتشه على بياد صحة صداله بن زيد، وإله أعلم.

 $A(\Omega, M_{\gamma}) = A_{\gamma} dM_{\gamma} d$

 ⁽¹⁾ قطر: فنع الدرية (١٥ مهم /١٥٨ وهيئرت الايمارت (١٥ مهم /١٥٨).

على فيستطيع من فريس الوقف عال وتبدل بالله على الموطنا⁶ فطال عبد الله بن ويد من عاصيها العم، عدما لوميوم، فأفق طبي بدء، فعمل عبد فريس فالفود المناسبات المستناب المناسبات المناسبات

ثم لا يدهب عبيت بعد هذا كله أن في منذ الحديث أوبعة أبحات طوياة السع الأولد: في تمن السائل، والثاني، في مرجع أوهو جد عمرود والثانية: في مرجع أوكان من أصحاب والرابع: يحتص بروايه السابي، إذ راد فيها لفظ الذي أري المداء فلا تجتار منها بالندا والبحث الحامس، في متن الحديث، ويختص أرضا موالة السنان إذ ذلك فيه أبن عبينة المواسح رأسه مرتبن قال أن عبد أشراء أولد وأسه مرتبن قال أن عبد أشها والمعمى الثانة تأول أن عبد أنقل وأديا، فاطره ومبجيه في محلة

اهل مسطيع أن تورس) أي أوس، فيه ملاطعة الطالب الشيخ، كأنه أواد الإراءة بالنعل ليكون قائغ في أرس، فيه ملاطعة الطالب الشيخ، كأنه أواد الإراءة بالنعل ليكون قائغ في الدخيم ودأناه مصدرية، والنجمة في محل الصلاء معمول تستخطح اكيت كان رسول الله الارتبوطاً؛ للصلاة التال عبد الله بن زيد المهاه وفي رواية للمحاري علماء بداء وفي أحرى به فعدها بتوراه ولف دعا تورا المبلكور في رواية أحرى عند الشخري على عبد الله بن زيد أن بارسول الله يخ فأخرجنا له في تورا من المحديد، وبعد دعاء ليكون أيلم في حكالة صورة العال.

افافرغ، من تفرعت الإناء إذا قلبت ما هبه أي صب العاد، بقال: فرغ وأهرع لعنال العدد، بقال: فرغ وأهرع لعنال العمل بدا: زاد أبو العلمان وغيره البسيرا في رواية ابار وفتاح وعيره بالشبك فالتقدير على إحدى ينهده أو يواد باليد العمل فتنفز الرو بتال، ولم يعكر به اسبة أو السلمية لامها من الاقوال دون الاممان، أو الانهما الحيان، العرال العوالية.

المفسل يديها وانسنية للحمهون رواة انسوطأ الراساد الكتمان العرنبين مونهن ا

⁽³⁾ نظر الرحداث معتم (32.79)

نو شصف و

بالتكرير في تعطن الدو ياب إلا تن ياء به الليف بيح! فيدانه، قال من حجر. وجد الاستيام إلى التكرير أن الاقتصار على الأول بوهم التوريم الخاري؟

قال الحافظ قلا للمائك للمائك النفظ مرتبي، موقع في رم يه محسب عند السحاري وخالد عبد مسالم والدراوردي عبد ألي تعلم للمط الكاتاء وهؤلاء حماظ قاد احتمع م فورايتهم مقامة على رواية الحافظ الواحد، كذا في اللماء أناه

قال التحافظات بن حجر والعيمي، إن قلت: لما لا يحمل هذا عمل وقعيرة علم التمخرج واحدا والأصل هذم النعدة، أها.

قلت الربخيل الروايات عن مانك حاله أيض عن دكر العدد كما في أبي داود والبردة والمعلى أنه يخبر لطفيت قبل لاحاسبا الإناف كنا بدل علمه للط «أفرع» تم غسلها، هذا منذً بالقاق العلماء، كناه فال التوري، وقبل الماسبا عند لعمل أهل الشاهرة لعم احتفوا فيما لمد المواء اكما منهجي، في محكم،

قال من وسلال، وهي عُنظر في مستهدة إلى النفة؟ قال الناجي ما معداد: إلا من جعلة من منتي النوسية، كانن قاسم اشترط أثنية في حسلهما، ومن رأي السفافة كأشيب ويحلي من يحيي لم يشتومها، منهي

(هم مصبيص) كذا في أكبر السنخ ، وفي تعطيه الانتصابطين المحدمجة لعة للمحرمة لعة المحرمجة لعة المحرمجة لعة المحرمة المعربات الساء في القواء قال العلي العال الهن للساء المحلمين والمحالية أن يعطل الساء في قيد لم يدر ، ويستُحد أصبه اللحريث، والمد مصبيص للعاس في المناوي المحادث والمتحربات الساء في العجادة ألى المروى المحربات الساء في العجادة ألى المروى المحربات المحادثة المحربات المحادث العامة في العجادة الحريث المرادة على المشهور احد الحمود الأدارة المحادثة المستهور احد الحمود الأدارة المحددات المحمود المحددات المحددا

^{10/27 (1)}

وه، الهال الوزاعيد اللها إلى إلى الإصلى ولائمة الأسابيات عن التصافحه، فعن الناء فعل ا ومن بناياتهم فعل الاستشفاء و ١٠٠٤ (٥٠).

......

. . ..

الواستنزا قدا للجبي، ولأني الصحب علله الواستنباع قلى زراية يجبى لم للدكر الاستنشاق الآل لكر الاستنشار الديل حديد، قالم لا يكول إلا معلا الاستنشاق، على النبوين: الذي عليه حمهور أهل اللغة الو الاستنشاق عير الاستنشاق، وهي هوف الانت. فهو إجراج العام س الاحق عد الاستنشاق، وهو إيصال الده إلى فاحل الألف وحليه بالنفس، خلاف لمن الله وهو الطاح، فهو طرح العام الدي تشير مه عبل، وقال من الأبر، عرائية بالكسر إها المتغط، طرح العام الدي الاحتمار إها المتغط، والعام الوائر الألب، الرائر الكسر إها المتغط، والنشار السفعل ألى النسس الدر قال المتخط، على الألب، الرائر الكسر إها المتغط،

قال الناجمي: ومن سنته أن نصح منه حيد قلت على أنف وقد روي عن مالك مي الذي يستنز ديوه أن دكور، وقالي فكذا غين الجيارة أف معتصرة

قال التر وستلان السواء كان بإعامه بدالم لاء وحكي عن مولك الكرامة تعلق البدء الكولة بشبه فعل الدابقة والمشتهور عدم الكراهة، والمستحب أن تكون بالبدائ، لوب عليه النبائي، وأحرجه مقدة بها من حقيق علي، وتفطم اسن على أنه ناط برصوم لمقتمص واستنش وغرابية اليمري، التهي

بو المصنعة والاستناق بنة في الوضوء عبد أني حيدة ومالك والمديم ، وهالك والمديم والمالك والمديم والمالك والمديم والمديم والمديم والمديم والمديم والمديم والمديم الله عنه المديم والمديم والميات المديم والمالك من المسهور والمديم والمالك من المسهور والمديم والمنت والمنتذل على الرواب المالكة والمديم والمنتذل على الرواب المالكة والمديم والمنتذل على الرواب المالكة والمديم والمنتذل على المديم والمنتذل على الرواب المنالكة والمدين والمنتذل على المديم والمنتذل على الرواب المالكة والمدين والمنتذل على المديم والمنتذل على المديم والمنتذل على الرواب المنالكة والمدين والمنتذل على الرواب المنالكة والمدين والمنتذل على المدين والمنتذل على الرواب المنالكة والمدين والمنتذل على المنالكة والمدين والمنتذل على المنالكة والمنتذل المنالكة والمنتذل المنالكة والمنتذل المنالكة والمنتذل المنالكة والمنتذل المنالكة والمنتذل المنالكة والمنالكة والمنال

⁽¹⁾ اضح لروالس(10-10).

AVAILABLE (1)

قلت واستدل الجمهور أيصاً على تامه مغوله عليه السلام للأعرابي. «توضأ قدما أموك الله حسنه الترماني وصححه الحاقيم، أحال على الالله، رئيس فيها دتر الاستنشاق والاستئار ولا المضحصة (ثلاثا) تنازع فيه الفعلاف، أي تسخيلت تلافأ واستبشل تلافأ، وليل: فيه الحسم بين المضلسصة والاستنتاق من كل غردة، وهو محتلف خند العلماء، بسطة العلامة العبلي، وذكر حسنة أقوال للناضي وأفوال غيره، لا يسعها صاحاً الأوجراً

والمستحب عندنا المنتهة وكذا المائكية تعريق المضمضة والاستنباق مست غربات، قال في المحتصر التخيل أأنا للمائكية وقعالهما بست أعضل وجازا أو رحالهما بغرفة اعد علو ثبت الجمع بالحديث يحمل حلى بناك النبوق عال الترمذي غال السافعي إن جمعها في لاف واحد فهو جاء فو نون فرفهما فهو أحبّ إثبتاء ولنوّل أبو فاود في استهاأن في أثقاق بين المضمضة والاستشاق، وهو عنه من أبه عن جلوه ويه افرأيته ينعمل بن المصمضة والاستشاق، وأخراجه التيموي عن شفيل بن ملمق قال: شهلات طبأ وعلمان دارضي الله عمهما ماتوضاً ثلاثاً ثلاثاً ثلاثاً، وأفرد المصمضة من الاستشاق، لم قالان مكذا وأبنا وسول الم يحق توضأ براه ابن عصوان المحمدة من الاستشاق، لم قالان مكذا وأبنا وسول الم يحق توضأ درواه ابن المصمحة من الاستشاق، لم قالان مكذا وأبنا وسول الم يحق توضأ براه ابن مصوان المحمدة من الاستشاق، لم قال السجي، ودليت من حهة المعلى أن علين عصوان المحمدان في مسجودة من الاستشال بينها في الطهارة كالهارية النهن

اللم نسبل وجهه للاتما) بير تخيلف الروايات في نظف، قال من نسامه في المعلمي الله مفسل الموجه والجب بالنص والاجهاع، وهو من منابث تنعر التراس إلى ما المحلم مع المحيين والذفر، وإلى أصول الأهليس، وبتحاه،

١١٤ - الطر - المحرشي على مختصر التحليل ١٣٤ (١٣٠٠)

فا"). وحدى أمن دود (١٠٤٠) من كتاب العلوةوف

⁽Vn (r) (r)

تها فكل الشجاعران هويس والتعليم والمعالم الماليين المستعلمين

الممصل، وهو ما نبن اللحية والأذنا¹¹¹.

وقال مائت ما نير التحية والأفتانين من الوجع، ولا يجب غسمه، لأن الرجم ما تحييل به المواجهة، وهذا ما لا يحييل به المواجهة، قال الن عد الير الا أعلم أحداً من فهام الأميار قال يثول مالك هذاء التهي.

أقلت. وسيأمي كلام الواري في لحلما اللوحة في الهمسر الاية

قال الن رسلان الدمة لللبب غيش الوجه بالإجماع، على أوجه بعض العلماء، التهىء وقال الصاء فإن شت أحد بالأقل، وقال الحويلي: بأحدً بالأكثر لأن برك سنة أولى من اقتحام عاعة، ورَّهُ بأنه إليب يكون البده، هند الدهم بلا سبب، النهى.

وقائوا في حكدة بأجير غمل لوجه عن للمصلحة والاستنشاق: إنه الأعتدر أوصاف الماء، فاللوق بدرك باليصر والطعم بالمصلحة، والربح بالاستنتاق، ثم يعده يبدأ بغمل الوجه، ويعسم عديه حملاً؟ لرواة على عدد أبي دارد وغيره أتم أدحل بليه في إداء فاحد بهما حملة العددات قال الن رسالان! به ذايل لما قاله صاحب الحاوي الله المسجد في عمل الوجه أحذ الله بديه جميعاً؛ الأنه المكل وأسنى الد

التم قسل بعده موتين موترن قال المجافظة أن يحتلف الروايات عن عمرو عي غسل اليدين مرتس، وللمسلم من طريق حيان من واسع عن عبد المه بن زيد، وفيه مفسل بده البيس للانة تم الاعرى للاتأ، فيحمل على أنه وضوء آسوا، التهى.

TEV

^{193.} وقال أنو حبيقة وأستخابه: السناص الدي بين المعدار والأذر من البرحة وعسله والحديد. ٢ لاستذلاره (١٨٤٨)

في البيعيارة لم ممع المه يمهم اللياليالياليالياليالياليال

قال الرارسلان؛ لكون مخرج الحديث عير متحد، وذكر نقط مرضر، بالتكرور كلا يتوهو الهسام الدين على اليدن، ومن المعلوم عبد أهل العربة أن أصده الأعداد والمصادر والأحدين إذا قارت كان الداء حصولها مكوره، لا فأتيد العطي، فإذ قليل العائدة، فإذا فيل؛ حدد القوم بني البين أو راملاً وجلاً فيكود المعلى الذي بعد البين ورجلاً بعد رحق، قالسواء حسلهما مرئين بعد مرئين، أي فراد كل واحده الهما بالغيل مرئين

(إلى المواقير) الله مراق لكسر السيم وقتح الفاء ويقتح الفسر وقسر الماء المنان مشهوراتان، وهو العظم النائي، في أهر الله ح، سمي له الأله ونقل المنان مشهوراتان، وهو العظم النائي، في أهر الله ح، سمي له الأله وحاليه في الانكه ويحمل الباير، وحاليه إن اللحبي أن الله وحكي عن مالك أيمان وية كما هي اللحبي الماء الله الإمام المنافعة في إلحام الله أنهان في الحام المنافعة في إلحام المنافعة في المحلل الموامل المنافعة في المنافعة وقلما من قال بملك لمن أملكات الطواهر، قاله المحافظة، ولم يته الاستباح إلى المعلائل لعم المحام الأرامة، وأكد ألي، فيه في البائلة العلائل لعم الطاح المنافعة، قال الموامل المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة النافعة المنافعة المنافعة

وأما مقارار المساوص بمختلف حدا تستم فعلامة العيني فقال: اللعقياء في هذا تلانة على قولاً السنة على المالكية، وتلات إوابات المحلية، ومتشافعية فولان، وحكي عن أحيد قولس، فلت الكن الروابات المشهورة على الأامة أن الاستعمال واصب عند المالكية، وبعص الرأس فند الشافعي، وهذا وابتان

²⁰ كالمش العسرج الروائي (10 10).

^{\$6.50} Personal (\$1)

^{1000 100 100}

فاقيل بينية الرائدة الدائد للمعام المناه والروا دهاب الهلية إلى فقياوه الكو وعاصه الروايات الرائد المناب المستقدم المناه الروايات المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه ا

عن أحمد، وذال المنوفق¹⁹¹ طاهر مذهب أحيد الاستيعاب في حق الرجل، ويكفي تشرأة أن تسلح مقدم وأسهاء العد رويع الرأس او مقدار الناصية عنديا المعتمية، بروايه مغيرة بن شعيد روسي الله عنه با أنه عليه السلام نوفياً ومسلح على الناصية، رواه مسلم وأبو داود والسمالي والاز ماحه مصولاً ومختصراً. وانسط في المطولات العلي وغيره.

أفاصل بهما و دوا الدهات إلى جهة القداء ادبار والإدال مكسد، كما في كنت الدفاء فحسند بكون الدهات إلى جهة القداء الدن قال. كسند أن يبدأ بمنوحر الرأس، ولذا نوت عليه الترمدي أن الاستداء بما حر الرأس؛ لكن يعالمه التقسير الرأس، ولذا نوت عليه الترمدي إلى الواو تنطلق النجمع فمعده أدير فأنس، ويعضده رداية رضب عند البخاري العادير مهما وأقبل وقبل العداد وأقبل إلى حيد فده ورجع، من تسمية الفعل بالنداد، الى بدأ يقتل الرأس، فاذه الحافظ الرأس، فاذه

قائل أمن رسلان" الإقبال والإدبار كلاهما يحمي ماة واحدة بشلاف السعى بين الصفا والبروة قوم يحسب الدهاب مرة والرجوع مرة، التهيء

ب فسر الإقبال والإهبار بقوله: (بدا) أي ابنها عطف بدان لقوله: وأقبل وأهبرا ولدا له بدخلها الواق بهتده بقتح الدان المستندة وينحور كسرها مع الشخصية الراحة تم دنسا بهما) أي البسر الجل سراء بالقصوة وحكى مذهب وهو فقيل ما مرجر المعنى ودهما) أي

⁽۱) - الشني- (۱۱ CV۲)

RESPONDE

^{27).} النظر السيح الدرني، 14/ 1771 من كتاب الوصواء، الجديث (1884).

ختي رجع إلى المكان الذي بعا صفح

البدين الحنى وجع) بالمسلح اللي المكان الدي مدأ منه) وهو القدم الرأاس، فاسترعب البد حيش الرأس بالنسخ، قال الحافظ: والطاهر أن عوله: بدأ. ال إلى أخره من الحديث رئيس مدرجاً من كلام مالك رضي الدعمة.

قال الل عبد المسرى روى الل عبينة هذا الحديث الاكر فيه مسلح المرأس مرتبى، وهو الحظأ لم لذكره الحد عبره، قال. واظلم لأولد على ال الإثبال هرة والإدار أخرى، النبي

فلت: وهذه ليس هو التكرار الذي احتلف فيه الأنمة، على هو مستحد درد الكان، والمحتلف فيه التكرار معاد حديد، قال العيني العولم، الم سلح براسمة يقاضي ووذ والحدد كذا فهله غير واحد من العلماء، وليه دهب أبو حلقة ومالك وأحدد، وهو رحم للتاعية، كما قاله ابن وسلاليه وقال الشامي بارجي أبه عند من المشهور عبد يستحب السباب تحيره، الشهى قالم ابن رسلان وأعرب ما ينتر هيد أن الشيخ تما حامد الاستراجي حكى عرايه شهم لما أرجب التلاث، وحكام صاحب والإمانة عن أبن أبي أميء شهي

وقال الى عدامة في التمعيل " : لا يسل تكرار المسلح في الصحيح من المدهب، وهو قول أبي حبيد، ومالك، وروي قالك عن الل عمر داسه سائم والتخمي ومجاهد وطبعة بن مصرف والحكم، قال اشرمذي، والعمل عليه عند أهل العثم فن أحميدات رسول الله يتنه ومن تعدهم، ومن أحميد أنه مسل تكراره وهو مذهب التافعي، قال ابن عند البر" " الايهم بقول المسلح الرأس مبيحة واحدة، وقال الشافعي: بمبيح برأسة ثلاثاً، ثم استدر على توجيد السنح بقوله ربيا أن هند الله بي ربد وصف وهيو، ربول الله رثية قال الوصح

CAROLE (A)

⁽٣) معلي ۱۹ دستان (۳) (۳)

أثأم غشل رخليو.

أخرجه الخاري في: ٤ ـ كتاب الوصوم، ٣٨ ـ مات مسح الرأس كله.

ومستم من: ١ ـ كتاب الطهارة، ٧ ـ باب في وضوء النبن ﷺ، حديث ١٨ و١٩.

برأسه مرة واحدة مغز عليه، وروي عن علي ـ وصي الله عه ـ أنه نوصاً ومسح برأسه مرة واحدة، وقال عليه وضوء النبي غير من أحب أن بنظر إلى طهور رسون الله غيرة واحدة، وقال عليه وضوء النبي غير من أحب أن بنظر إلى هذا، قال إخرادي: هذا حديث حدين صحيح، وكذلك وصف عبد الله بن أبي أومي وابن عباس وسلمة بن الأكوع والربيع كلهم فالوا: مسح برأسه مرة وحدة، وحكايتهم توضوته غيرة إحبار عن الدرام، ولا يعادم إلا على الأفضل والأكمل، ولأنه مسح في طهارة فلم يسن تكراره كأمسح في طهارة فلم يسن تكراره كأمسح في النبيم، والسنع على الجريرة ومائز السنح، ولم يصح من احاديثهم شيء صريح، قال أبو داود⁽¹⁵⁾: أحاديث عنمان الصحاح كلها تدز على أن مسح الرأس مرة، انهى، وسيأتي الكلام على مسح الآذنين في باب عفرد.

(ثم غسل رجليه) إلى الكميين، كما في روية وهيب عند التحاري، والبحث فيه فالبحث في اإلى المرفقين، فلم الزرفاني.

والمراد بالكعبين هما العظمان المائن عاد مفصل الساق والقدم، وما قال الزرفائي، تبعاً للحافظ المرا أنه حكى محمد عن أي حتيفة وابن القاسم عن مالك أنه العظم الذي في ظهر القدم عند معمد الشراك، وقاء المشيخ في البغل أنه العظم الذي في ظهر القدم عند معمد الشراك، وقاء المشيخ في البغل المائن تبعل المعمد الدام يجد النعلين يليس محمد الرحم أنه الكلم في اباب الرحم في المحرم إذا لم يجد النعلين يليس المخير ويقطمهما أمغل من الكمين بهد النعلين، وليس مر من باب الرحموم المخير ويقطمهما أمغل من الكمين بهد النعلين، وليس مر من باب الرحموم المخيرة وليس مر من باب الرحموم المخيرة ويقطمهما أمغل من الكمين بهد النعليم، وليس مر من باب الرحموم المخترة وليس مر من باب الرحموم المخترة ويقطمهما أمغل من الكمين المحدد النعليم المخترة ويقطمهما أمغل من الكمين المحدد النعليم المحدد ا

 ⁽²⁾ السنق أي داردة (٢/ ٢٤/١٤) من كتاب الطهارة في. بات صفة وصود يسول الله ﷺ
 (٢) ١٠٠٢/١١٠).

ثم قال الإمام محمد في الموطقة⁽¹⁾ بعد تخريج أفقا التعليث: قال محمد الفقا حسن والوضوء ثلاثاً ثلاثاً أفضل، والاثناف يجزيان، والواحدة إذا أسبقت الحرى، أيضاً، وهو قول أبي حنيفة ـ رضي الله عنه ـ رسيجي، إنكلام في غسل الرجابي تحت حديث الإساغ.

١٩٢/ ٢ - (مالك عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هومز (عن أبي طريق) وغيد الرحمن بن هومز (عن أبي عربرة) وضي الله عنه (أن ومنوق الله ينطق قال: إذا توضأ) أي شرع الوضوء (أحدكم فليجعل في أنفه) أي ماء كما في دواية المنسي وأكثر الرواة، ومنه بعين ومحمد بن يحين وكثير من الرواة، لأنه مقهوم من السياق (قم لينش) بكسر المثلثة بعد المنون المساكنة على المشهود، وحكي صميها، وحكي الينتر) بزيادة المناه، كما في العصيح أيضاً، وحكي البستثر، بزيادة السين والناه كما في النصيح أيضاً، وحكي البستثر، بزيادة المنبي والناه كما في المنائي أيضاً، قال الفراه، بقال: نثو الرجل وأنشر واستنفي إذا حرك الشرة وهي طرف الأنف، قاله الفراه، بقال: نثو الرجل وأنشر واستنفي إذا حرك الشرة وهي طرف الأنف، قاله الزرقاني أنها.

قلت: قد تقدم الكلام هي معنى الاستئنار والمحكم قريباً فلا تغمل، والأمر عبد المجمهور للندب، ذكر اس المعتفر: أن الشاقعي ـ رصى الله عبد للم يحنج على عدم الموجوب مع صحة الأمر إلا فكونه لا يعلم خلافاً في أن تاركه لا بعيد، وهذا دليل نقهي فإنه لا يعلقاً ذلك من أحد من الصحابة والنامين.

قال القاري: قال ابن حجر: ظاهر الأمر للوجوب لكن منعه أنه عليه

⁽١) النظراء فالتعلق المسجدة (١/ ١٨١٠).

 ⁽٣) النظر، اشرح الزرقائي، (١٩/٩) والشمهيدة (١٨/ ٢٣٢) وما بعدها والاستاذكارة (٣//٦).

ومرا المرجمو فلعادان

بمرجم المغاري في ١٠٠ كتاب الرفيزة. ٢٦ بالت الاستخمار وذاً

ومسمم في . ٣ ـ كتاب الطهاوة، ٨ ـ باب الإنتار في الاستئتار والاستحمار، حديث ١٦.

التملاة والسلام ترصأ ولم بفعه. كما دل عليه سكوت الواصفين لوصونه الدال. على اله لم يوحد وإلا لم وكنواء اهـ

اوس المسجسود أي استحسل النجمار، وهي النحجارة المسعار في الاستخداء، وحميد بعضهم على استعسال النخور، يقال: تحقر واستحدر، واختلف قول عائل وهوه في تصدره بالقولين المدكورين، ونش الدجي رجوع الإبام مالك إلى القول الأول، وقال سحلوث القول ما رجع إليه مالك، عد وقال عباص الاول أظهره وقال الدووي، وهو الصحيح المعروف، قاله السوطي

واحتب العنماء في الاستجاء فقال أو حقيقة وطألك ، وضي الله عنهما .: ستالناء وقال التدافي وأحمد ، واجب، كله في الاستكار الله و «المبقي» عميرين بديا حد أبي حسفة ومالك وداود ومن وافقهم لؤيادة امن قعل فقد أحسن ومن لا فلا حرح ألما في رواية أبي سعيد حن أبي حريرة حند أبي داود وابن طابعة وهيرهما بسيد حسن، وقال السالعي وأحسد: واحب، قالة الزرقاني، ومقدم عن المعترة.

 ⁽⁴⁾ وفي اللسيس وديب عبد مانك في المسهود عبد أهد فهما أمرالها حكم الاستنجاد رائاني: الشراط المدد، وفي أنباني ملك مع أي حيفة دول الأول، أد أهر أما أثراً.

⁽١٣) الصراة (٢٠/١٥) و التماني السنجاد (٢٠/ ١٥٥) وفتني الإس السجهودة (١٠, ١٥٥)

أخراجه الوادنوة في الطهارة ع ١٥٥٥ مام (الاستنار في الحادثة ودكره الى عبد الدر في مانسيد (١٨٥ م ٢٦٥ و ١٨١) ١٥٩ م (١٣٥٤م)

٣/٣٣ ل وحدَّثني عن مالك، عن الراسهاب، عن أبي الراس الجزلالي، عن ابي فرلزة («أرسرق الله إنه قال، «سل لوضاً للبنتر، (من استخبر المؤلزان)

أخرجه البخاري في . في كتاب الوصوء، 10 بابب الاستئتار في الوصوء ومسلم في . في كتاب الطهاوة، ٨ ـ باب الإيثار في الاستثار والاستحمار، مهمت ١٣. (١) ٢١٣).

3/48 د قال بنجسل، استنعت طالحًا تقولُ، في الرجل يسخيوني ويلتنتر مِنْ عرَّمَة واحلوا اللينيين المنتينيين

"### رابطك من بين تنهاب عن أبي إيويس عائد أله بعين مهملة وتحتية وذال بعين مهملة وتحتية وذال بعين مهملة وتحتية وذال بعينية الن عبد الله (التحولاني) عتج حاء معجمة وبيون، مسبوب إلى حولان من مالك، كذا في السخولان في قائل حكاء الهمذائي في الإكليل، ومو قعلان من حال بحول. ولد في قياة النبي يجيح موم عمين، كان عامم التنام بعد أبي الدوداء، وقاصل بعشق لمعاوية، قال مكحول. ما رأيت أعلم منه مات منه (المعارض في هربرة) وضي أنه عنه لأن رسول الله الذ

الشهران على الرجل يعجي) من معنى أنعشي وادي الكتاب (سمعت ماأ15 الإمام اليقول عن الرجل بممسمض وسننتر من عوفة واحدة) قال المباجي (57 محمل بممسمض وسننتر من عوفة واحدة) قال المباجي وحهين: أحدهما: أن يقعل المضمضة كمها والاستئار كله من عوفة واحمده وماي المبارية أن يجمع كل مصمضة واستنشاق في عرفه واحدة، والثاني أن يترفه واحدة، في تلاث غرفاه مداد أمارة والاحدمال الثالث أن يفعل كلا مها يعرفة واحدة، في كون الكل ون عرفين كما نفتم من فحضو

^{115 -} تظر - فانسمني التعلامة عاهر دنسني (ص 45).

^{442 (}A) 252-251 (B)

SOLD A NO

الخفيق (فإله لا يغلق بالملك) يعني يجهر وفار كان الاعتمال حلاف فائه الزرفاني. والباحي والقاء وبدفال الجمية.

قائم قال المالت الله بلغه) قال السوطي وصله حملم عرق على سالم مولى مثالا به قال عدد في حمل بلغه المراق مثالا بالمراق التحديق و وصله عدد الرحمي الله عنها المناس عادة و وصله المحافة المراق الله المراق الم

المدعاة عند الرحس البرسوء: أي يماء يتونية بدا تقالت قد عائشة الوكاليد وأب منه تقصيرا أن خاص عليه طالت، فقالت على ومع السيم ايا عند الرحس الدانج المدانج الإيسرة من الاستاج وهو الملاحة مراح مد بإيساد كن تاصل حقم اللاضياء المصر الواو ان أثب توضيه بإليان فراسمه وما حالته وسده، وقل لمت فتح الواو لكال ته رجة وجه إيضا اي أدفيل المدالة فيها، لي الأصفاء للويل

^{40).} أحر رجيد من العهديد السمية (1417) وقير الفلام فشلامة 150 (485).

¹⁸⁸⁴ Mary Land 188

فَوْنِي سَمِعِينَ رَشُولُ اللَّهِ بَيْنَ يَقُولُ: "قَوْلُولُ للْأَقْفَابِ مَنَ النَّفَرُفِ

أحرجه مسلم موصولا في: ٣ ـ كتاب الطهارة، ٩ ـ ماب وجوب غسل الرحلين بكمالهما، حدث ٢٥.

(فإني سمعت رسول الله الله يقول: ويل! قال النووي: أي ملكة وخيبة. وقال الحافظ: احتنف في معناه على أقوال: أظهرها ما رواه ابن حيان في الاصحيحه مرقوعاً أويل والا في جهم؟، وفي التهاية؟ الزيل الخري والهلاك، والتوين فيه للمظيم أي هلاك عظيم وعقاب أليم

(اللاعقاب) جمع عقب بكسر القاص وسكونها ، رمو مؤخر القدم (من السار) (1) بعني تختص بالعقاب إذا قصر في عسلها ، زاد عياض افإن مواصع الوضو ، لا تبسيها اشارا كسا جاء في أثر السجود أنه محرم على اشاراء وقال السعوي . معاه لاصحاب الأعقاب المنظرين في عسلها ، وبنحق بالأعقاب ما في معاها من جميع الأعضاء . وبؤياه رواية عبد الله من الحارث بزيادة "وبن للأعقاب وبطون الأقدام من الناراء وتحصيصها بالذكر لمنا وقع التنصير فيه حينة كما ورد بقصلاً .

والحديث بدل على استيماب غسل الرجلين، وأن العسع لا يجزى واله أو أحز العسع لا يجزى واله أو أحز الهسع لما توقد بالدل وعليه حمهور القنهام، وثم يتيت خلاف هذا عن أحد يعتل به في الإحماع، علا عيرة لقول الشيعة وغيرهم القائلين بوجوب المسع لظاهر فراءة فإواز لجلكم أو بالحصل، ورد بأنه يعارضها قراءة النصب، والنجر يحتمل المجاورة، وقد يبكت السبة أن قراءة الجر محمول على التختف، وهو وقد نواترت الأجبار عن السبي يما في صفة وضوئه انه غسل رجليه، وهو النبي لامر فله تعالى

قال الزرقاني: ولم يثبت هي أحد من الصحابة حلاف دلك إلا عن علي

 ⁽³⁾ انظر ((التحقيق) ((۱) (35) فوالاستدكار ((37/15))

1978 . **وحد**شمي على طالك، عن للجليل بن شحافات أبن المغايلات عن عديدي أن عاد الأوجاب الرائب العامدة الكه مسع عدرات الأطافيات وعدا الله الرائب الرائب الأراث

... والل عباس وأبس، وثبت عنهم الرجوع عن ذلك، فأل الن أبي أبلي: أحمع أصحاب رسول الله يجيج على عسل الفنديين، والأعلى الطحاوي والن حرم أله المسح مسوح، ولسط نبية من الكلام عليه إلى لغامه في المعلى (11).

1711 درانت عن يعني بن معهد بن طعلا) بنام الطاء وسكون العاء فليكون العاء فليهملة مبدود المدني الندي مولاعيم، ذكره ابن حيان أن ي ثقات التبعين السائي، نمة من الخاصة (أن السي حييان بن عند الرحيي) بن عنيات النبيي السائي، نمة من الخاصة (أن المهد لرحيل بن عنيات الله النبيي، مبحالي قتل مع في الربير وفي الله عنه والحديد أنه سمع أسر المؤسيل السر بي الخطاب) وفي الله عنه الدورة به فسل بعض الأعصاء من الوضاءة، وهي الحيان، قمة في اللهجة، وهو المراد هينا.

الدندا، وصودا نما تعت ازاره كنابة عن موضع الاستحاد، قال العيني: قال مادل: أراد به الاستحاد، وكذا في «الفتح الرحساني» والحليث بحصل أن يكود من قول عمر لا رضي الله عنه لا أو فعله، وإلى الأول مال الروفاني. إذ قال: إنه مسمع عمر بن الحطاب بقول. يتوصأه إلح، فحينتذ يكون لفظ التوضأه بناه المحهول، واعتار الناحي الثاني، فقال الريد أنه مسمع وقع الماء وحركة ينبه، هجيئذ يكون سناه الماعل، تم عموم اللعظ يندول الاستنجاء بالغائظ واليول، لكل ظاهر قول الإمام عي اغرادها حاد في المول فانعاً لذل على أنه اقتصره على الأول، إذ تسب الوضوء المعاط إلى من ميق الوضوء

^(144, 11, 11)

 ^(*) اکتاب افتاحہ ﴿ يَ جَانَ (*)

٧٠٣٧ ـ قال بحسي: غنق فالك عن رخل توفيّا

الكفرج إلى نفسه الكن لم أنحصل بعداما الفضى إلى الاقتصار على أحدهما. فإنا عنوم ما نحت ازاره يتناول كليهما.

وعوص الإمام مانك وضي فه عنه واليخراج هذا الحقيمة وذاعلى من أنكر الاستنجاء بالمام⁷⁷، وقد وود الإنكار عن بعض الصحابة والتارمين قلما يأتي الإنكار عن سعيد بن الصيب وغيره في اجامع الوضوء!

قال الإمام معلمد بعد تخريج هذا العديث وبهذا الخذ، الاستنجاء عالماء أحمد إلينا من عيره، وهو قول أبي حيثة ¹⁸ النهي.

وما مقل عن الإمام مالين اله أنكر الاستنجاء بالساء أنكره البرزقاني، وقال العمووف مدهم أن الماء الفقل، وافصل سه الحمع لبله ولس الحجر، النهى، قال في العجمر الخلل: ولدب جمع ما، وحمو تم ما، النهى،

رقال في السعني، وهو مجيّر بين الاستنجاء بانساء والأحجار في قول أكثر أمل العلم، وإلى أراد الاقتصار على أحدمها، فانساء أفقيل، وإلى اقتصر هلى المحرر أحزأه بعير خلاف بين أهل العلم للاخبار، ولاله إمماع الصحابة، والأقفس أن يسجم بالمحر، لم يتبعه الماء، أهر.

قال الشامي. أهمه أن الحمج بين العام والتحمر أقصل، وينيه في العضل الاقتمار على المناء، ويليه الاقتصار على الحجر، وتحصل السنة بالكارم وان تقارب في الفضل، أم.

٧/٣٧ (فَقَالَ يَعْمِينَ الْمُمُثُلِّ مَالِكَ) رَضَى الله عنه (عَنْ رَجُلُ تَوْضًا) وصور

⁽³⁷⁾ قابل التي عدد أثيراً أدخل هذا العددت في المتوطأة رداً على من عال من عبر إنه كان لا يستسمي بالساء، وإنها كان مستحدة هر وسائر النها مرين بالأحجاز، الطرة والاستدارة (24 / 40).

⁽٣) أنصر (التعلق ليسجد ٢٥٩٤).

فىبىنى، قىمنىل وخلية قىل أن التنصافض، أو غسل فۇغبه قبل أن بخىسل ۋېلە، قىمان؛ أقا اللېيى شىسل وېچهة دېل أن ودلەشىدىلى، قالىدىقىدىقى ولا لىعد قىنىل ۋېچە، دائىد اللېيى غىسل قاراھىيە قبل ۋخلىم، فالىلىسل ۋىچە ئىم ئىجد غائىل بىراھىيە، خاتى تاتمون غىشلۇنىد ىغد ۋاخلىم، إذا تال فالك فى سكاند، أن مخطرة دايك.

الصلاء (فندي) فيه (ففسل وجهه) خالاً (قبل أن يسفيمض) يعني غير الترتيب بين القرض والسنة (أو غسل فراعيه) مثلاً (قبل أن يفسل وجهه) فَفَيِّر الترتيب في الفرائض (فقال) الإمام في جوانه ذأت بذي غسل وجهه قبل أن يمضيمض فليمضيمس) فمه (ولا بعد غبل وجهه) لأن ترتيب البنن مع الفرائض مستحب، وقد عات.

قلت: هذا عند المالكية، وبه قالت الحنية، وأما عند الشافعية فالطاهر خلافه إذ قال الن وسلان في عشرح أبي داودا: الترتيب في السنن شرط كما في الفوائض (وأما الذي غسل ذراعيه فيل وجهه فليغسل وجهه، ثم فيعد غسل دراعيه حتى يكون غسلهما) أي الفراعين (بعد) غس (رجهه) على وجهة السنة وهذا (إذا كان ذلك) أي المترضىء (في سكانه) أي في مكان الوضوء (أو يحترة ذلك) أي قريةً مه، أما إذا بعد فلا حنجة إلى التكلف، فإن الوضوء قد مه، لأن التوبيب بين أعصاء الرصوء سنة عند المثاكية على المشهور، وكذا عند الحقية خلاط فلتاقية درصي الله عنهم ،، وهو رواية على بل زياد عن مائك، رواه الباحي، قال الرواني: سواء بعل ذلك عمداً أو سهواً، والتسيان طائك، رواه الباحي، قال الرواني: سواء بعل ذلك عمداً أو سهواً، والتسيان طما وقع بي السؤال، اهـ.

قلت: كذفك عبد الحنبية، وأما عند المائكية، فهذه وواية ابن القاسم، وأما في رواية ابن القاسم، وأما في رواية ابن حبيب ففرق بين العامد والناسي. قلت: وقد صاحب المعتمر الخليل، التربيب من السن، وسيأس البسط في ذلك في أبواب العج تحت حديث السعي بين الصفا والمروة.

٨/٣٨ ـ قَالَ يَحْتَىٰ ﴿ رَمُنِلَ مَالِكُ مِنْ رَجِلَ مِبِي أَنَّ يُصَطَّمُكُونَ وَسُنَشَارُ خَتَى صَلِّى؟ قَالَ: أَيْسَ عَلَيْهِ أَنَّ يُجِيدُ ضَلاتُهُ. وَلَيُمُطُوطُلُ وَيُشْتَشِرُ مَا تَشَمَّيُّلُ، وَفَا كَانَ يُرِيدُ أَنْ يُصِلّى.

وقال في المعنني المراب والترتيب في الرصوء على ما في الآيه واجبٌ عند أحداء أم أراد، قبد اختلافاً، وهو مدهب الشافعي، وحكى أبو الخطاب رواية أخرى عن أحدد أنه غير واجب. ومنا مناهب مالت والنوري وأصحاب الرأي، النهي.

وقال أيصاً. لا يجب الترنيب بين الأيكنّى والبَّلمَوَى، ولا تعلم فيه خلافاً، لان محرجهما في الكتاب واحد، قال تعالى: ﴿لَيْبَائِكُمْ وَآتِيْلَاكُمْ﴾ الآية، انتهى. وكذا قال ابن رسلان.

٨٩/٨٥ (قال بحبى: وسئل مالك عن رحل نسي أن يمصمض أو) بلفظ المترديد على أكثر النسخ ليستثفر حتى صلى؟ قال) الإمام البس عليه أن يعبد صلاح) لأنهما من سن الرضوء، كما نقدم معصلاً، قال افرزهائي: فما على ناركهما ولو عمداً إعادة، وقيد السيان إنما وقع في السؤال، انهى.

قلت: ويه ذاك الحديث الوليعضيض) إن ترك المشيضة (أو ليستتر) إن ترك المشيضة (أو ليستتر) إن تركه (لما يستقبل) بكسر الباء أي لما يصلي بعد ذلك من الصلوات (إن كان يريد أن يصني) بعد ذلك بهذا الوصوء وإلا قلا حاجة له، قال في اسختصر الخليلة (أن مه وبالصلاة، وسنة فعلها نما يستقس الها وأما مسألة الموالاة هنذكر الكلام عليه في السبح على الحقين، وذكره في الكوطاة في مسح الرأس إجمالاً.

والظاهر في مقصود الترجمة بيان كيفية وضوء النائم، فعُلِم من الحديث

^{(1/4)(0)(0)}

⁽¹⁾ احتماعيا العليل؛ مع العرضي (٢٥/١)

الانا بات وعموء النائم إدا فاد إلى الصلاة

الله المرابع المحكم المعلى عن ماليجاء عن أبي المرابع العلى المرابع المرابع المرابع المرابع المنظمة ال

استحمام عمل السبن إد ذلك، فهو أميةً باكتبار من عبر المام حتى قال معهم الرجرية في حدد كما سبحيء والأوجه أن يكون مقصره الترجمة أن الرصوء للناتم لا تحب على الفررة بن إداده إلى الصلاف

١٣٠ وصوء النائم إذا فام إلى الصلاء

4/75 من إسالك عن أبي الوناد) عبد الله بن ذكو إن العن الأعرج) عبد الرحمن إلى هرمرا النمي أبي هوبرة) رضي الله بند (أن وسول الله بنجر قال: إذا السبقة أن وهو الارم سوسي القط (احدكم من بوله)، أسكل علمه لوجهيل الأول: ما القائدة في قول الهن بولها إذ الاستيقاط الا لكور إلا من اللوم والتنبية أنه ما اللائمة في قول الهن الموله على المنافظ من توم على من التوم لكان أخسوة وأجبل هو الاستيقاظ من توم الاستيقاظ فد يكون من العقبة وعيره، وبقال: السيقط دلال من عتبة أو عقلة وأحبب من الثاني يما قال الفائلة إلى ألك تمديل لطيف حداً، وهو الإنسارة إلى أن تومه عليه السلام فعال الهماء عن قبلة والتكدر يعفي هار اللائلة والتأكيد عدا في الاسلام،

افتيغسل بصبعه الأمر ابلتا بالإفراف واد مستم وغيره الثلاثأة والمهواد

^(4.5) قد استبط الفقه (من هذا الحديث السيان تقاريم همال البدل إلى فرسطين عند سابة النوضوح، وقد عراسة (١٩٩٩/١٥) وانظر: النوضوح، وقد عراسة (١٩٩٩/١٥) وانظر: الاحديث إلى (١٩٩٩/١٥) وانظر: الاحديث إلى (١٩٩٩/١٥) وانظر: الاحديث إلى (١٩٩٩/١٥) وانظر: الاحديث إلى المدينة العديث (١٩٩٨/١٥) وانظر: الاحديث إلى المدينة العديد (١٩٩٨/١٥) وانظر: العدينة ا

قُبَلَ أَنَّ بِلْحَلْهَا فِي وَضُوبُهُ، فَإِنَّ أَحَدَّكُمُ لَا بِدَرِي أَبْنَ بَائِكَ أَنْهُ أخرت النخوي في: في قات الوضوة، ٢٦ . باب الاستجدر وقرأ،

ومدالم هي ٢٠ د كتاب الطهاوة، ٢٠ د يات كراعة حيس المتوضى، وغيره ياده المشكولة في بخاستهم في الإياد، صديق ٨٠ و ٨٠.

الكفار، لا 10 زاد سايد، انفاذه والعواد رده اليمني تو يعسل منه ياد البسري عبد في المحطاء

اقبل أن يدخلها في وصوفه) إضح الواوه الماء الذي يترضأ به أن هي الإناء المدن الوضوء ، والمسلم هي الإناء ولمسلم وغيره من طرق افلا بعمس يعد هي الإناء حتى بعسلها وبالحق عاده الوصوء إناء العمل وكله الأنبة سوء، وحرج منه الحياس لتي لا حسد معمس البد على نقرير فجاستها أنضاً، والأمر للدب عند الأنم التلاذ، والحسهور لما عليه غراء (فإن أحدكم لا يعري أبن).

فيد أستشكال هذا التركيب لأن اشفاء الدراية لا ينمكن أن يتعلق بالاستفهام، فيكون فيد مضاف محذرك وليست استفهاماً، وإن كانت صورته صورة ستفهام، يعني لا يدري تعبيل الموضع الذي بانت ينده فاله السيوطن وغيره

البائت) بمعنى صابات عبد الجمهور ابده إبر تخيمه والدارفطس اميه أي من جيده. يعني هن لاغب مكان طاهراً منه أو تعنياً، وحمله الإمام الجمد على الوجوب في نوم الليل دول المهار، لأن حقيقة البياك بالمبل، وفي وراية عبه استجاله في نوم اللهار

عال في المعني²⁰¹، وغشل اليقين ليس يواجب عند غير القيام من النوم معي خلاف علمه، أما عند القيام من نوم الليل فروي عن أحمد وحويه، وهو الطاهر عند، وروي عند أنه مستحيد، وليس مواحب، وبه قال عطاء ومالك

DEALEST CO.

والأوراغي، والشافعي واستعلق وأصبحات الرائي. ولا الخنطف الرواية في أنه لا يحت همالها من نوم النبار، وسؤى الخسل في نوم الليل ولوم النهار في الرحوال، وهر ملحصا.

اثم أو عمال بالدفية قبل أن للدخلها فانتفلوا على أنه لا يصلُ السام، وقال إسحاق وداور وغيرضه المنجس اللهاء.

قال الل قدامة قال فيس بده يعنى قول من لم يوجب فسنها لا يؤثر خمسها شيدة ومن أوجهة قال إن كان انساء كثيرا لم يؤثر أيضاء وإن كان سيرا فقال أحمد العجب إلى أن يهوين، وقال الحدار، تحت إراقته، الم منفضاً.

تمو فالد الإمام السافعي" سبب الحديث، انهم كاتوا بستجول بالأحجار، والبلاد حارث، فادا نام أحدهم سرق، فلا يأس النائم أن تطوف بدء على ذلك الموضع النحس أر قفر عبر ذلك، انهي،

فعلم بهلة أنه للنبث في تحاسة البدر فسى وقع النبار ببيا كوه له غمسها في الإناء قبل الغمل سواء كان لنج أن بهاراء أو وقع النبت بدون النوم كها قال السروي، ولا يصح الاستدلال به على وجوب غاللهما مطلقا كما فعله بعص اهل الظاهر، وعلى هذا كون مودى العمسة استحاب الغمل للمستقط حاصة، ريتيت استحاب البالة بعمل اليمي لغير العستيقط بالعالم يجود.

قال ابن وسلام المستيقط بكره له العمس قبل الغمل وغير المستقط يستحد له الغمل قبل الغمس، والفرق لينهما أن الشيء قد بكون مستحب الفعل ولا يكون مكروه أنوك كصلاة الضحن وكذير من النومول، الدملحصة.

والم برنض الناجي بما تقدم من سبان الحديث وقال، بل الأظهر ما فعب إليه شيوخيا العراقيون من السائكيين وعبرهم أن التنام لا يكاه أن يسلم من حك حسده، ومرضح غرة عي بديه، ومس رفعة وابطاء وعبر ذلك من مغالل جسده. ١٩٠١٥ وحققتي مادلاً، عن رئد بي الملم؛ أذَ فحو س الخفاي فإن: إذا باء أجادَلُ أَوْلُونُهُمَا وَلَدَمَالُ.

وحقفتي دائدا من زيدان اسمج أبا تنسير هذه الأباء

ومواصلع عرقه. فاستنجب له عسل البد تنطقاً وتنزهاً، وعلى هذا يكون الحكم عاما لكار متوضوع، ولا يعتص بالسائع.

ونقا قال السجى " في تحل أحرا وتعليمه يدوم القبل لا يتلا على الاحتصاص. لان المستبلط لا يتلا على الاحتصاص. لان المستبلط لا يمكه التحرز من من رفعه وسف إبطاء وقبل ما يمترج من أنفاء وقبل برغوث، وحلك موضع عرق، فادا كان المعنى الذي شرح له فسئل الدخيم، ولا يسقط عنه بأن الشرح علمه على الناتم، التهي محتصرا

قلت: فيستني أن تعسل روس الأهفار والكرع لأنها يعمس عما. الأعراف.

١٠/٤٠ (مالك عن ربد بن أسلم أن) أدير السوسين (عمر بن العطاب) رصي عدد ويشول إذا عام أحدكم مضطجعا فليتوضأ وحوباً الانتشاض وغيرت، وبد دالت العظيمة فل الدائم أن الدم مصطجعاً في الصلاة أو خارجها ناعض ملا خلاف أه وقال الزرقائي: علما وبحود محدول عدد دالت على ما إذا كان نقيلاً وسيائي الكلام على فعداها بعد ذلك.

(مالك عن زيد بن أسلم) وكان من علماء النعمبير، وله قناب أيضاً ف (في تصيير عده الآبة) فيم تمام الآن العلامة العبني في اشرح البحاري^{(٢١} سا لا مزيد عليه، ولا يسعد هذا الوجز، أو ضنت النفصيل فارجع الله.

^(80/10) Beach (1)

⁽٦) المنابع مصناتع (١) (١٣٣٠).

en) - صندة الطاري - (3/ 50 50).

ا من الها القمال الرمنوا اليما فيلك إلى العائدة الوال والحو<mark>مكل وال</mark>ياوككم إلى المعافق المتسخو الراومكان بالمجافلة إلى الكافسانياء الأن أن السلك إلها تحسير من المستجمع بالعلى المارة

اما أنها الليل صوا) فيه تعاليب للرحال (افا قبتيه) فيه المبات (إلى الصلاقا وسيأتي المراد بالدام إلى العالاة (فاقسطوا و والفسل بغة الإسالة (وجوهكم) حمح وحد، احجاء من مصامل الشعر على أسطل القائل إلى تنجمتني الافالة حكى فقت أنه المحسل الكرجي عن البردهي. وقال الرازي ولا يعلم خلافا ين المنتهاء في هذة البعلي، أما قلب الالما ما روى من الإمام مالك راضي الفاعد كما نقدم

او بديكم إلى الدراق التي مع الدرائ كما نقام الواسخوا المسلح المه الاصابه كما في المهداية المهروسكية أي تلها على الاستحاب بالاتماق، وقد نقام الكلام على مدار الوجوب اورحلكية المهدات حطاً حلى أبليكم، وهو مرابق دام دام دام عدم و لكساني، ومانجر على الجبار في قرامة الباقين (إلى الكمين أي مع الكمين الارائل على الجبار في قرامة الباقين (إلى الكمين أي مع الكمين الارائل على الجبار في قرامة الباقين المسلاة الل المعاجم الجمع مضجع فيعني النوع لعني إذا قمتم من الموم إلى العسلاة ومن الوصورة على العالم المناجم المعاجم أخذ به إيد من مناج وحماعه في المالكيس، على ما عالم الماجم ألك والمالة على المدينة المدينة على المالكيس، على ما عالم الماجم ألك الماجم المناح المدينة المدينة على الماحية الموضوة

قاق من فتنسير المخازات طاهر الآية المنصي وجرب الوضوء عنه كل صلاة، رهو مذهب داود الطاهري، وأهب جمهور العلماء من المنحالة ومن يعدهم إلى أنه يجزئ، علم صورت وصور واحد، وأجيب من ظاهر الأية أن

⁽¹⁵⁷⁷⁾ July 10 July (15

أَنَّا اللَّمْزُ عِنْدُنَا أَنَّهُ لا يُتَوْضَأُ الأَمْزُ عِنْدُنَا أَنَّهُ لا يُتَوْضَأُ مِنْ رُغَافِ، وَلا مِنْ دَمِ، وَلا مِنْ فَيْحِ يُسِيلَ مِنْ الْجَنْبِ،

المعنى إذا قمتم إلى الصلاة وأنتم على غبر طهر، فحلف ذلك فدلالة المعنى. وقيل: معنى الآية إذا قمتم إلى الصلاة من النوم الرقيل: أمر ندب، ندب أن يجدّدوا لمها طهارة، وإن كانوا على طهر، وقيل: هذا إعلام من الله عزّ وجل وسوله أن لا وضوء عليه إلا إذا قام إلى الصلاة دون غسرها من الأعمال، والقول الأول هو المحتار هي معنى الآية، انتهى مختصرة.

وقال اسيضاوي. ظاهرها يوجب الوضوء على كل قائم إلى الصلاة وإن لم يكن محدثاً والإجماع على خلاقه، فقيل: طلق أربد به التقييد، والمعنى إذا قمتم إليها محدلين، وقبل: الأمر للندب، وقبل: كان أولاً ثم نسح، وهو ضعيف تكون المائدة من أسر القرآن تزولاً، انهى مضطراً

واحتلفت أقوال الفقهاء أيضاً في سبب الوجوب للرضوء، فقيل: العملاة. وقيل: ما لا يحلُّ إلا مه، وبسط الشامي أقوال الحنفية فيه، وهذا المختصر لا يسعها، والبحث أصولي لا يحتاج رئيه في شرح الحديث، فتركناه روماً للاختصار.

11/81 رقال مالك) الإمام (الأمر) الشغرل به (هندت أنه لا يتوضأ) بهناء المجهول (من رعاف) كنواب، وهو خروج الدم من الأنف، والرعاف أيضاً المجهول (من رعاف) كنواب، وهو خروج الدم من الأنف، والرعاف أيضاً اللم بعينه. قال الإمام محمد أن أخرج عدة الروايات عن مالك في يقص الوضوء بالرعاف: ويهد كنه تأخذ، قاما الرعاف فإن مالك بن أنس كان لا يأحد بدلك، اهد. ويأتي الكلام على وضوء أصحاب الأعداد في المستحاضة (ولا من دم) خرج من الجمد ولو محجامة أو قصد (ولا من تهج بسيل من الجمد الإمام مالك الإمام مالك

⁽١) الطراء التعليق المسجدة (٢٤٧/١)

وَلاَ بُنُوشَاً إلا مِنْ عَنْتِ يَخْرُجُ مِنْ فَكَرِ، أَوْ فَنْرٍ. أَوْ نَوْمٍ.

ـ رضي اقد عنه ـ، ولذا قال: عندنا، وبه قال الإمام الشافعي ـ رضي الله عنه ـ. وقال الإمام أبو حنيفة وأبر يوسف ومحمد وأحمد بن حنين وإسحاق بن راهويه: الدم من توافض الوضوء، وقَيْلُوهُ بالمبيلان.

قال امن قدامة في اللمغني»⁽¹⁾. والقيء الفاحش والذم الفاحش والذود العاحش، أي من نواقض الوضوء. وجمعات أن الخارج من المدن من غيو السبيل ينقسم قسمين: طاهراً وتحسأً، فالطاهر لا ينقض الوضوء على حال، والنجس ينقض الوضوء على الجملة رواية واحدة، روي ذلك عن ابر عباس وابن عمر وسعيد من المسيب وعلقمة وعطاء وقنادة والثوري وأصحاب الرأي، وكان مالك والشافعي وابن المندر وغيرهم لا يوجيون منه وضوءاً، انهى.

قال الشوقاني. وذهب إلى أن الدم من نوافض الوضوء. القاسمية وأبو حيفة وأبو بوسف ومحمد وأحمد بن حنيل وإسحاق بن راهويه، وفيدوه بالسيلان، وذكر دلائلهم، ولما سلك الإمام مالك ـ رصى الله حنه ـ طوبق بيان المدفعية معرضاً عن الدلائل اقتمينا أثره، ودلائلنا الحنفية في نقض الوضوء يخروج الدم يسطها حضرة الشيخ في الليفلهائل من شاء فليرجع إليه، وكان الأوجه للمصف أن يذكر هذا فيما سيأني من باب الرعاف، وسيأتي هناك أيضاً شيء من الكلام عليه.

(ولا يتوضأ) بيناء المجهول (إلا من حدث يحرج من ذكر) وهو البول والمذي والمني في بعض الأحوال اأو دبر) وهو الغائط والربح ولو يعون صوت (أو نوم) فظف على حدث، والمواد بالنوم فند المالكية النوم القبل.

. واختلف المعتماء في تحديد النوم النائض للوضوء على لمانية مثاهب

⁽YEV/Y) (1)

⁽۲) مثل المجهود (۲/ ۱۲۹ ـ ۱۲۸).

;

، حديثين على ماللاه، على تافع؛ أنَّ أنَّى عبد كان بنام جالمياً. بنؤ تصلِّي ولا يتوانباً.

ذك ف المتووي، وحكاها عنه النابح في الاستالات، ودكر العربي فيه السامة المناهد، ودكر العربي فيه السامة المناهب، ومناهب المناهب المناهبة فيه أن النوم مضطحماً أو متكناً على شيء لو أزيل لسقط باقصراء قال من فناهة في المناهبي أن في موحيات الوصواء و واللا لحقل إلا أن يكون النوم اليبير حالباً أو فائسه ورو ل العلى على صوسان لوم، وعيره؛ فأما عبر النوم وهو الحمود والإعماء والسكر وما أشبهه من لأتورة العربة العقل، فيقض الرصواء بسره وكثيرة إجماعاً.

قال ابن السيدان أحيم العلماء على وحيات الوصاء على المختى عليه، ولان هولا، حيثها أليد من حلل التاليم، والتصريب التالي الليوم وهو باقض للوصوء في الحيدة في قول عامة أهن العظم، ولا منا حكى عن ألى موسى الأسداي وجاء.

لما ذكر احملاف ألأبهة في تحايد الأوم المنافر، والروارات عن الأمة فيها مجمعة حداً لا يستعها ذا المحاصر أنم لا يدهب عليك أن حصر الإدام تففن الوضوء في حدث ونوم مشكل على مذهب المالكة الصأ.

فاق الداجي^{۱۷۱} و اوامض الطهارة الطرفري نظالة أنواع لا خلاف فيها في المقطب، دهات عقل كالسام، و الإعمام، والسكاء، والجنوب، وتحارج، وملاصف، الامتصراً، ويمكن أنا يجاب عنه أن الجمر بصابي باعتبار بعض الاقراد.

ا مافلاً عن نافع عن) عند الله (بن عمر) ـ رضي الله عنهما ـ الأنه كان) أحيانا (بنام جائساً تم مصني ولا بتوضاً) لعدم الاستداد عناس الحدية وتخفة الموم عند المالكية.

C(24/3) (1)

^{1000 (100 (5)}

^{(\$8.93) \$12.30} CM

٣١) بات الطهور للوصوء

الفائدة ما خططها التحلي من الثالث أحل التموك في طلقها. ما المحد فن مصدر على في في الأداري، أحل المحرد بين أبي أبوقة.

ااتما الطهور للرصوء

الطهورة نفتح العدد أي المعلم البالع في الطهارة، وهو عند حمهور أهل النمة بالعدم للمعل الذي هر المعمدر، وبالنتج للمد، المتن بنظهر به، وقبل بالعدم ليهما، رقبل المعنج مهما كنا قاله الشوقامي

اللوصوة؛ يعني يسفى ويجد. تقوصوه أن تكون ماء مظهراً كما يطهر من حواله عليه السلام، لأنه يج علَّن حوالر الوضوء منه كدله طهوراً

الدور المالك عن صدران من سليم الصور السيسة السين السهسلة مصعراً أبو عبد الله الدالي الرهاي ويته كترول البهيء المنيء عالمه مال منه ١٣٧هـ وته البال ومبعول منه اعن سعيدًا يفتح السي الديماء وكسر العين الين سلمة السحة ومي الدي قراء فقاف وثلقه الديماني وقال الحافظ في الهديمة السعيوجة ومكون راى قراء فقاف وثلقة الديماني وقال الحافظ في الهديمة السعيد من المبعود عن المعيوة حديث الديمانية والديمانية وصنحج الحقادي إلى حال والن حريمة وعيد الحداثة الد.

قلت أنو يذكر الحافظ برضيح الاختلاف الداقع ليوه رئية تنبيقي كما تقله عنه في الدالية أنجال والمتلفوا في النو سعيد قفيل كما قال مالفات وقبل المنذ الله بن سعيد المحدومي، وقبل: سعمة من سعيف رهو الذي أراد الشاهمي يقوله: في إنساده من لا أعرف، أها.

ا عن الصفيرة من أمن بردة المهلك ابن عبدالله بن أمي مردة، ويقال

وه: ۲۱۴/۱۰ والش الهميد التهميد (۱۲ ۱۹۹)

عبد الله من المعيرة بن أبي يرده، وقلبه لعضهم، ولقه النساني وذكره الن حياك في الفضائلة وقال، من أدخل بيت وبيل أبي هرارة أباء عقد وهم، وقال المرفعي: هو من العربة في منصل الأسانية، لتصريح المعيرة بسماعه من أبي هويرة، قال ابن عند البراء . سأل الترمدي أقل البحاري عن حديث مالك هما الموحدة فقال، تسجيح، قلب: فشيم يقول فيه: المعيرة بن أبي بوزة بقبح الموحدة والرائ فقال، وهم فيه.

قلت: اختلف في فقا الحديث، فقيل كما قال مالك، وقبل، عر السعيرة من أبي وده على رحل من يتى مدلح، وقبل: عن عبد أنه بن معيرة الكندي من رجي من بني مدلج، وقبل: فن المغيرة من أبي بردة من أبيه، وقبل: غير هذا، كذا في البدل.

الوهو) أي الدخيرة (من بني عبد الدار) وهو قبياة من قريش منسوب إلى عبد الدر ان قصي، قال البرقاني: كنا في رواية يحيى، قال ابن وضاح. أيس هو من سي عبد الدن، وطرحه، ولم ينع قلك في الموطأ محمدا، التهي.

فلت: لكنه وقع في روايه الفعليي عن مالك عبد أبي داود. قال الس وسلاد: وكان حليماً لهم.

الله اخبره أنه سبع أبا هريرة الحديث اختلف في تصحيحه وتضعيفه، وصححه الله اخبره أنه سبع أبا هريرة الحديث اختلف في تصحيحه وتضعيفه، وصححه الله حريفة والن حدة والمحاكم والله خرم والسهقي والحروف، كما في اللهائة قلت، وأهال الكلام فيه السوقاني في الليل، وقال: قد ذكر نبن دقيق العبد جميع وجوه التعليل التي بعلى بها الحديث.

^(41/7) AB 22 YE (27

⁽١) المعاسع النزمة ي (١) [١٠١]

قال ابن السلقن، حاصلها أربعة وجود: الأول: الجهالة في سعيد بن سلمة والمغيرة بن أبي بردة، والنائي، الاختلاف في اسم سعيد بن سلمة والنائل، التعليل بالإرسال، يعني أرسله يحيى بن سعد، والرابع: التعليل بالاصطراب، ثم ذكر الاجودة من علم العلل الأربعة، لو شنب قارجع إليالاً، ولا يحتاج إلى لتقصول بعد أن بنقاه العالمية بالقبوف، وتناوله فقهاء الأمصار في سائو الأعصار، ورواه الاتبة الكنار وأصحاب السنن الأربعة وغيرهم. قال اين رسلان الم العارد،

(يقول. حاد رجل إلى رسول الله يهيز) من بني معلج، كما هي المست أحماداً ⁽⁷⁾ قرل السمه عبد الله، هكذا دكره الدارفطي وابن بشكوال كما في الن رسلان، وفي الإصابة (اصد بسكون الموحدة تغير إضافة، وهكذا أورده الطبراني، العركي بعثج المهملة والراء معلما، وقبل، هبيد، وفين، حميد م صحر، وفين: عبد وقد قال الن رسلان، قال فسنعامي في (الاساب): السمه العرك، وغلط في ذلك وإنما العركي وصف له، وهر ملاح السعيف، (ه.

(فقال: يها رسول الله إلها تركب) فيه جواز ركوب البحر يغير حج ولا عموة ولا حهاده لأن السائل إنما ركبه للصيد، كما حاء من غير طريق، ولا يُشكّن عليه يما أبي داود (٢٠٠ الا يركب البحر إلا حاج أو معتمرة الحديث، لأنه ضعوف. كما صرح به أهل أمن، أو يقال إن النهي الإرشاد، وسأني في من الكلام على ذلك في الحهاد.

 ⁽۲۰/۱۹) وراجع (۱۹۱/۲۱) (۱۹۱/۲۹) وراجع (۱۹۱/۱۹)

[[]T71]T1 473

⁽۳) امسی آی دودا (۲۱۸۹).

المنحراء وتحمل معنا العليل من النباء الفائر توفيأتنا به عطشناء أفتترفها العار ممال وللمول الأمارئ الاهو الظلمور ماؤهو المستدرين

بالمحرا الي مراكبه من المنفن، والختلف أهن اللغة في منظاق المحر فقبوا السمي يسعتهم وقبين لكنقه الأوصاء للسطه الن وسلاناه والموافاته هماك الماسرة لأبه المتوهم فيه لملاحته وفرارته ونتن ربحه وقبل المبره لومحمل معنا الظلمل؛ يفشر الاكتفاء امن الصاء) العدلان، فيه حجة على أن إمناه البعام الكامي للطهارة موافقدره عبه قبر واجهانا لألهم أحروا أبهم بحملون الدلبل من الماء، قالم الرارسلان (فإن توفيانا به) فينفف و (عطشنا) لكنير العام المهملة

﴿ أَفْتَتُومِها مِنْ مَاهُ السَّجِرِ ؟ وَسَأَلُ مِنْ الدِّصْرِهِ لاَنْ كُوا مَا كَانَ مَوْيِلاً أَ للحدث، فصرين للحلت بالطويق الأولى، ولعل منشد النموال ما أخرجه أبو داود وغاره من حدوث عفإني تحال فاحر بنارأة وقد روى مر البن عمرو ون العلص وغمره أبدلا يجور النطهر بدء وقي القشاح مكبيرا ممن من عدروا التبسم أعجب إلتي منه الرفيق المبشا السؤان موت الحلواليات وبده وقبل النغير أتواه وطعيبهم وكان من السعفول عبدهم أن الطهن هو الماء العفلون على حلفة السليم في نصيحه التحلي من الأعراض المؤثرة فيه.

﴿فَقَالُ رَسُولُ اللهُ أَيْنَ هُونَ أَي الْبِيحِرِ اللَّهْيُورِ } بَعِيْمِ الطَّاءِ البَّالِمِ فِي الغهارة (ماؤه) ولم منو في حوامة المم، مع حصول الغرص منه لبغرن الحكم بعمته، وهي الطهورية المصافية في طبها، أو بقال: إنه مو قال! بعم لما خار اللوضوء به إلا أنصرورته الأبه عليه وقع سؤالهم الرقال الس دفيق العيدا: أبو فال: معم لم يستقد مم من حيث النفظ إلا جواز الوضوء الذي وقع السؤال حمه، وإدا قال: الطهور. . . إلح أنماد جوار رفع الأحداث؛ أصعرها وأكبرها وإرالة الأمحاس به لنظأه كد في ابن رصلان

ويشكل على الحديث أن المستد المحلي باللام يتحصر في المستد إلياء

22.5 1.5

رواه ابو داوه مي: (2 كتاب الفقه، قام 4 فات الرصر - عدم شخر 40 49 .

والشرمادي في 11 د فتات الطبهارد. 15 د ما حاله في ماه الاحور أنه طبيره (١٠٠٤).

والمتداني في الكان يتصب السهادية الأناء بالمساحمة الشجر (1897) فإلى

ران داجائي ٦٠ كانت كان مصارف ٣٠ ياب توصو الماء فيحر ٢٩٣١/١١.

ا واستمي في الأنشق الأقداق (٢٠/١)، ومعرفة الذي والأثار (٢٥٧٠). ومناب

غما هو النسبيور عبد الهل الفواء وأحمل باله قد يكون عكمه فيلحصر السلمة وليه في النسبية، وهو المنتصور طناك، ذكره عمل هذا النسل اشتد الفنهم وصف واظهورية النوامدهات الحملور والاقبلة الأربعة طيلوريته مستمار ومنعة فلوه وطفاله والخارة فوع طرورة، كما في الحملوات بلسعوالي.

قال الزرفاني أأن الطيور بـ حالال فتحدج كند فاليه فحهور السلف والحالف، وما نشل من تعقيم من عدم الأحراء به مريك أو فؤول الهد والقعارة أي المعلال السنة بالديج، والحظ من كشره بدهي الحالف والمراد ما رهن روحا عمر ديج.

عال العمل والسبط عرضا وفي النسبية والأمراض النساء أصفق أن بشتهم عليهم حكم البسنة، وقد بنتقر الها أيضا والتات التجراء فعلمات الحراب عن سواله ببالا النسلة.

رة ل تحرول السلام من العام الأجام علم ومن الفعام العلمة بأنه فلا يعوزهم الراد قلم كند يعد الاسام الرة ل أحرول القال السلوم الم يعوث لله الحيران اللبيد لحلت الحاج الديمينية أن حكم الإدام بحدة القيرة كي لا

⁽¹⁹ مرح الورواي (19 %))

.....

يموهم أنه بتنجم الحالاتها، فهو المترثة اتعله نقول الطلعهم المؤدا دهدا أوجها ما قافواد القواد من الحالات القواد القواد القواد المثالة الفائق لما المثالة المثا

قال الدوي. أجمع المسلمون على ناحة السمت، وقال أصحاب، يحرم الصفائة للحديث في النهي عن تتلها، فالوال وهما سوى ذلك ذلالة أوجه: أصحهم لحل حميعه، والنالي: لا محل أي إلا النسك، والنالب: يحل ما له نظير مأكول في الراء ند.

رقال السعرالي أثار ومن ذلك قول أني حنيفة لا تؤكل من حيودة البيعر الا البسيك الله على المرافقة ومن ذلك قول المالك الديجور أقل قبر السبك من المرافقة وشير المحرور الكروه عنده وروي أنه المرافقة وحم قول أحمد يؤكل حميج ما في السعر إلا المنساح والصفاح والكوسج، وذكر الروايات الملائة الشائمية، ثم قال ورجح بعمى الكافية أن كل ما في السعر الحلال إلا المساح والمنتقع والعرفة والسرفان والمسلحقاف، ومنال الله من المحرورة فقال الحراج، فقيل لما إنه من المحرورة فقال الراحة من المحرورة فقال الراحة التهيء.

العلمو الهذا أن حموم الحديث محصوص حمد أكثر الأنمة، فهو مخصوص بالسمان عند، الحديث الذار، قال في السمانع أ¹⁹ ولنا قوله العالي: ﴿ طَهْلِكُ عَلِمُكُمُّ الْمُنِيَّةُ وَالْفُرُ وَلِمُنَّا الْمُعْرِ الْمُ^{الِّ} من عبر فصل من الدي و لمحرى، وسئل عليه

^{10) -} فالمسولان الكوي في الرجمة

^{(1) 2 (7) (2)}

⁽⁵⁾ سرة بطائدة الأبد ك

التميلام عن الصفائع معمل في الدراء؟ النهى عن فتمه الحرجة أمر فاود في التطبأ "أا والدراد بالدينة في قوله الالحل مبينة السحث ماصف بدليل فوله على الدلام الأجلام بـ البينان السعك والجراب النهى معصال

قسما وحدرت العسر فستبور بين أهل الحارث أحرجه المخاري ومستم وحياهة الويد الحقية الولال أنا عبدة أن أولا العبقة لم قال الابل مع رسل وسول الدو وفي مسل الله وقد اصطوائم إليه الحارث، فلم أنان كل عاقم البحر حلاة ألف قال أولا المنتق ولها احتاج لالحته إلى الوحود لثلاثة المسكورة، وهذه كذا بعد بنات أن حديث البات بحالت الحتمة، وهويه قبل الحال، قما تقدم من أنه لو أرب دو الطاهر، ويحور عند لما ينه والا بحالف أحمه.

العالم 17 (مالدا عن إسحاق من جبل الذين في طفحة الأعداري عن الروحة وحديدة) عدم الحام الحام الجهاة وقتح الديم من جديد وإلا الموطأة إلا يحيى الليني عنال إلها بنتج الحام وكسر الديم (ست أبي عبدة من فروة) قدا عال يحيى، وهو عنظ منه ولموشئة عليه المعام أحد أن والما قال رداة المعوضاً كلهم المت عبيد من وقاعة من وحكما عن رواية في دواية في دواية أبي داوة وعيره، وهو عبد بن وقاعة من المع حيد من واقع سبه إلى حدة، وحديدة عدم المرأة يستحل تكلي المحاف أنصارية مدية تابعية مقولة اعن حالتها كيسة المحدة والندن المحدة والما من حديدة والمدان المنازية المنازية الكران والندن المحدة والاراس مديد الحيولة، كما في المارا أن مثلاه الانتصارية الماران حداد الماراة الإنتصارية المنازية المنازية

^{(&}quot; 1941 - July 1965 - 1961

⁽⁷⁾ انظر الكسرور، ١٠٠٥ (٢٥) والهاب المهاب (١٩٥٠).

راه) الدين الأربط × ١٩٠٥ و لقد الخاصرة المساور ٣٣٢/٤٥ و لينتها المشاكر ١٩٥٥ (١٩٥٠)

وَمُنَافَتُ اخْتُ مِنْ أَبِي فَنَافَهُ الْأَنْصَارِيَّ، أَنَهِ أَخْدِلُهَا: أَنَّ أَمَا فَنَادَةً فَخَلَ طَلِّنِهَا فَسَكَنْتِ لَهُ وَضُوءاً. فَخَانَتُ هَرُّهُ لِنَشُوْبِ مِنْهُ، فَاصْغَى لَهِ الْإِنَّاءِ حَتَى شَرِيقٍ.

(وكانت) كشة (بحث) عبد الله (ابن أبي قطعة) الناسي الأنساري السنوني السنوني سنة ١٩٥ه، وقال ابن سعد: تزريجها تابت بن أبي فتاهة بولدت له، ورقع في رواية ابن العبارك عن مالك: وكانت امرأة أبي فتاهة، وهو وهم، إلا ما هي العرأة ابن العبارك عن مالك: وكانت امرأة أبي فتاهة، وهو وهم، إلا نصاري، ولا يكي بهذه الكبة في الصحابة أحد سواه، فارس رسوك الله يُحِيّق، الأنصاري، ولا يكي بهذه الكبة في الصحابة أحد سواه، فارس رسوك الله يُحِيّق، المحد الحدوث، وقبل: المعدد، والأرد أشب، ابن رسمي مكسر الراه وسكون الموحدة، المدسي بفتحتين، السفي شهد أحداً وما بعدد، وقبر عصح شهوده بدراً، فاله الزرقاني (ألا المختلف في مرته فعيل: منك منة عاهد واختاره أكثر أهل الرجال، وقبل: سنة ١٩٥٨، وهو مختار الطحاري، والبحث فريل لا يسعد المقام، محله شروح الشاري (ألا

(فحل صبيها فسكيت) أي صلية كسلية، قال الرافعي: يقال: سكب يسكن مكياً أي صبية فسكون التاء يسكون التاء للتأثيث، وقال الأيهري: يصم الناء على المتكلم، قال الفاري أنّا: لكل أكثر السنخ المصبححة بالتأثيث، ويؤيد المسكنم ما في المصابحة قالت: فسكت (له) أي لأي قادة وضي الله عنه و (وضوءا) بالصح أي الماء الذي يتوضأ به (فجاءت هرة فتشرب منه) حال أو صفة الأصعى) بعن معجمة أي أمال (لها الإناء جلى شربت) الهرة (منه) أي الإناء بالسهولة، ويه تصرف للصيف في مال السفيف والسألة خلافة، كما بسطة في رسلان.

⁽۱) اختراح بازرقانی ۱ (۱) (۱)

⁽¹⁾ الطر الأماني الأحيارة (11/11 ـ ٧٩)

⁽٣) - قمرفاة البعانيج، ٣٠ (١١)

المثن المنظار فوالي ألفك الله، فقال: العجليل به الله أنجي؟ الاست العليدة العلم، فيال، أن السال ألما الله في قال الانها للسلك المجارة أناه في من أنفذ فإن الملكوات الله فالد

> . أخرجه أبو فاود في الاناكتاب النظهارة، TA بالمدامس الهرة .

والترمين في الأبركيات الطهارم لاشار بال أمهر الهام

والسالي في أكذب العهارة (١٦٠ ١٨٣٠) بالداليون الهران

رام (محم في) (() كتاب الطهارة، (T7) نات الرصوم بنتور الهرة والرحصة في شك () (()).

الدادات كلسة : فراتي الأو قيادة الطرائل الطرائل المتعلق او الملكو فقاله الرائدة المعطول او الملكو فقاله الرائدة المعطول او إضاماتي قيادياته الحراء عالى ماده القوات وقواوات والرائدة على ماده القوات وإلى والكرائل الأع حقيقة والمعال أل المؤسين إلحوة بعالد المعالى الفياد في فوائل المعطول المعالى الفياد المعالى الفياد المعالم على المعالم المعالى الأخطول الرائدة المعالى المعالم على المعالى والموائل المعالم المعالى المعالم المعالم المعالم المعالى المعا

ا مدة هي الراطفة على خلاصة التي انفقان بدخاو كم ويحالطو كم، وقبل. الطائف الدي محامك برقل، مشهد بالمسائية لفشها السؤديات، فالدائفاري (الو الضراعات بالنظ فأرا عبل المشك، وعبل النسويج، ويؤيد السوج رديه الوفو

أبار اختلف العلماء أأأمم حنور الهرة فناك لأنسة مالت والشجعي وأحمدا

O اعد الاستفار (۲۰ د ۱۵۰ طبید) (۲۰ د ۲۸۰ م

.....

طاهر، وقال الإمام مكروه بكراهة تحريميه أو تنزيهية، قولان كما مي االهداية(الله فال في االذي المختار⇔ طاهر الفيرورة مكروه تنزيها في الأصح إن رجاء نبره، وإلا ثم يكره أصلا كأكله للطرء اهـ.

واستدن المحتفية بروايات سردها الشيخ في القبائل⁽²³ وفاط حاوي في عشرح الأفارة فيها الأمر لغسل الإناء من ولوغ الهرود سهد قوله علمه الصلاة والسلام: الهير سبع من وسيها: حديث أبي هريرة عند الترمذي وفيه! الوردا ولفت الهوة غسلت مرة وهنها. روايات أبي هريره موقوفا عبد الدرفطي وعيره في غسل الإماد من ولوغ فهرة مرة أو مرتين.

قال السموي في فالدر السنزة: عن أبي هربرة عن النبي يلج قال: العسل الإناه إذا ولغ فيه الهرة غسل مراة رواه الإناه إذا ولغ فيه الهرة غسل مراة رواه الترمدي وصححه، وهنه مرفوها: فظهور الآنة إذا ولغ فيه الهر أن يغسل مرة أو مرتبرة، وواه الهر أن يغسل مرة أو مرتبرة، وواه الهر في الإذاء فأهرك واعسله مرةا، وواه فلاارقطني، وإسنانه صحيح، فال النبسوي: والسوقوف اصح في فياب، عنهي،

قلت: وقد أحرج الطحاري عن ابن عبر أنه كان لا يتوصأ نفصل الكلب والهو، وما سوى ذك قليس به بأس، وعنه أبقد أنه قال: لا لوظنوا من سؤو الجدار ولا الكتب ولا السنون، وعن سعيه إذا ولغ السنور في الإناء فاغسله مراين أه ثلاث، وعن تحسن وسعيد بن المسبب في السنور بيخ في الإناء قائل أحدمها: بعسك مرة وقال الأخراء يفسك مرتبن، وعنهما يقولان، الحسل، يعني من سؤر الهرد اله.

⁽١١) علمان ومح التغيرة (١٩) (١٧).

⁽¹³⁾ الرق المحجورة (14 و145).

و قال يخسر: قال مالكُ الا ياس باد إلا الذالري على فمها

ال ۱۹۶/۵۶ تا **وحفقتني** على مائك، على تحييل بن سعيد، على شخته بي الراميم بالتينيات الله الله الله التينيات

وأحاب الطحاوي عن روالة الناب بأنها مجمولة على مهاشة الثياب وغيرها، لأن السرفرع منها قوله عليه الصلاة والسلام: البست بالحسواء الحديث، والإصغاء فعل أني قتادة، وتجرد قوله حليه العلاء والسلام: اليس يعمله لا يلب طهارة السؤر، وأجب أينا بأن الحارث أعلَّه بن دانه بأن حميدة الواوية له عن كشة مجهولة، وكذلك كيلة، وقال الا يعرف فهما رواية إذ في الا الحديث، ومحلها محل الجهالة، ولا ينبت منه اللخر بالحه من الوجود، كنا في النجوه اللهي اللهائة.

اقال محمى قال إمام دار الهجرة (مالك) رضي الله عند الأياس به ا ي بالوضود من فصله، وفي سنجه الها التي سؤرها فإلا أن لري في فيها) وفي سنجة اعلى فلها وفي نسخه اقتلها التجالك) علا يحير الوضوء من سؤرها بالأعاق بيسا وبينهم إلا ان أصحاب الفروخ المالكية قيدوه بشرط أن يغير الماء، وخلك عظل الابتياء المناهيء.

١٤٤٤٤ ـ (مالك عن يحيي من سعيد؛ الأنصابي اعن محمد بن إيراهيم

STEAL OF CH

التي الجروب التربيق والعلى الجرير بن أولد الزحملي بن حاطب والأل عال بن الحقلات خرج في رئات والهيم علوم بن العاص و الماسات

ان المعارف) بن حالد القرشي (التيمي الألا تعرفية فتحمة لمسة إلى ضم فريش» المدارق، تقد من صمار النابعين، مات منه ١٩١٥ و ويل فيلها (عن يحيى بن عبد الموحمل بن حالف؟ (المجملتين و قال في الور المعراس الله أليس في المصحانة خاطل بالنجاب المحجمة، أنها هو لكله بالمهملة الن أبي للعقد بقلح المدوحة ومكون أقلام وقبح القوقية فعين مهملة والفقاص التابعين و وقد في حالاته عبدات رحيي ها عبدات قال المجهزي حال المقال عبدات منطع و في تعلى والذكات فقا فلها للالا إلى المعروم بل الداري للاراد عبدات اللها المجاني المحالية عبدات المهارة المهارة على المحالية المحروم بل الدارية عبدات عالم المحالية المحروم بل الدارية المحالية المحروم المحالية المحروم المحالية المحروم المحروم

فند الكن بود ملك الديمصة العشيمة عن الجالب، وهو قاله وبه، سياتي: إنه اعتبر مع صواد رضى الله يعالى عبدت وسائي الكالام علا في معلم، مات صد ١١٥هـ وابوه صحابيّ وديه بالعنّ روانه، وحده صحابيّ شبيرً بدريّ حلود الريش

(إلى عمر بن الخطاب) رضي الله عنه الخرج عن) أي مع اركب، حمع واكساء أن خرج مع حماضاً من الراكبين (عبهم عمور بن العاص) من وامل الدومي، أداء عام الحديث، فتح مصر ورثي إمرتها مرتس، ربها حات بعد منة الفاد، وقيل مسة الاهد.

لم احملات الدشايخ في اسم العاصر هما، على عو بالنياء أو مدوم؟ قال الروقاني في نشرح الدرطة) المالياء ويجاهها، والصحيح بالياء، وقال أبصر في الدرم المواعدة، العاصر الماليا، وحدفها، والصحيح الأول عند أفن العربية،

والدالطر ترجيبه في أأصبر الفلام البلامة أفا فالأفاة

⁽٢٤) النظر ترجيع من الانهياب التهديد (٢٥٤٠/١٠١ والشريخ الخبرة تشخاري (١٨٥٠/٨٠)

حير الرواد ووقع والفائل عدائر التراه في المائحة والمحافظ ال عام الأخطاء الديامن في من الرواحيات الدائم المنظ في عمل الأن المنظمة المعلق المنظمة المعلق المنظمة المنظمة الم المحادث المناطقة المعلومي المناطقة الدائم الحلق المنظمة المناطقة المنظم المناطقة المنظمة المناطقة المنظمة المنطقة المنطقة

دهو قول الحسين ، كما قال النوري وعيره، وفي البصير الدعمة قال الدخاس: مسعد الأحمار يقول السمعت المدر بقول: هو بالباء، لا يحور حدقها، وقد يهج ، العلمة بعديها، قال الدخاس: « ، مخاص الحموم الدخالف لأم من الأسماء

المفتوب فيحور فيه إلمات الباء وحلفهاء كداعي فالعثبي الممحا الأالت

وقال القارى، عسرو من العاص الاصلح للمام نموت ألما إما للحقيقة أو بناء على أنه الحرب، ولذل عليه ما في القاموس الأعياض من قريش أولان المنة بن عبد شمس الأكبر، وصوالعاص، وأبو العاص، وغيرهما، فعلي هذا الا يحور كتابة الحاص بالياه، ولا قرائد بها لا وقدا ولا رصاف، فإنه معمل العمل الخلاف ما يتوهم نعض الدمل المام الحمي، فحيث يجوز إلياف الياء وحافه وقد ووصلا مداعلي أنه معال ألاب التهي

تحقى وردال أي الركساء ، فعل علوه بالذكرة لها وقع منه سوال الساه الحوصا ، وقا منه سوال الساه الحوصا ، وقا الله المعاصلة وقعاء المساح المشرب فيتمسح عنه اقتبال له عمر بن المحوسات وسه اقتبال له عمر بن المحقبات وصف الفرائمة الماء على المحتوسات المحقبات والماء على المستحق والواقعة الماء على المستحق والماء الماء على المستحق والمستحق والمستحق الماء الماء على المستحق والمستحق والمستحق

الخملف بعلماء في مجامه المدلال فقالت القالدية والإمام ماللا

^{(1557), (1)}

¹⁹³ مطي والاستديار (1970)

والأراء للطار والتعلية التسيحياء والأحازا وبروانيه والداري الأمي المجابي

د رضي أنه عند من لا يسخيل الماء بملاقة النحابة ما ثو تحير آخذ أوضاحه الملاقة، وهما الحضية الخضاء والمحاق إلى أنه بنتجس العبيل بملاقاة التحاسف وإن ثم يتعير أحد أوضافه و تكن اختاعوا في تعييل لقليل، فأصا الإمامان الملاقعي وأحد إلى تتحديد بالقليل، وقال الإمام أبو حيفه رضي أنه عند ما على ما قله عنه الإمام محمد في أنه طنه أنه تحركت با فيه تند بنير على الما فيه الأمرى، وقاره متأخر، التحقية بعشر عي عشر ، وفي تحديد أقوان أخر بحلها كتاب اللغة

وطاهر الحديث يؤيد الدين قالوا التنجيس الساء سالاقة النجاسة المراة فيم يكل لسؤال عمروا والدين ولا للسم عمراء وخي الله عنهما واحدًا هما إذا كان الداء فليلاً، واما إذا يكون كثيراً لا كما هم ظاهر الله الفلاة السا لكونه مواداً المرقب والمتوافل والساح وقلا يحالف أحداً ويحتمل أن يكون غرض الإدام بإجراح المجلوب الاستلال على مسألة سؤر السياح يقول عمرا رصي الله عبدا الجها برفاعتي السلاع وهم يراوين عبياه وسور السلاع طاهر عبد اللها المال رصي الله عبدا وكدفت عبد الإمام الشافعي وارجي الله عبدا وصور الناع المال في المالية المال في المالية المالية المالية المالية ولا المالية اللها المالية ولا تدبيب عمروا هذا اللها للها متنصل الماء العلل بشريها منه الديكن المسال ولا تذبي عنه الديكن المسال ولا تذبي عنه الديكن المسالة ولا تدبيب الماء العلل بشريها منه الديكن المسال ولا تذبي معنى العالم المالية العلية الديكن المسالة ولا تدبيب عمروا هذا المالية المالية العليل بشريها منه الديكن المسالة ولا تدبيب عمروا هذا العلية المناسة العلية العلية الديكن المسالة ولا تدبيب عمروا هذا العلية المالية العلية العلية الديكن المسالة ولا تدبيب عمرا هذا العلية المالية العلية المالية العلية الديكن المسالة ولا تدبيب عمروا هذا العلية المالية العلية المالية العلية الدينة المالية العلية العالية العالية العلية العالية العلية العالية العا

قلت: ولا ينيل في عني فلة العاء أيضاً، بل قال لباحي العالكي.

⁽١) قال محمد إذ كان الجوامل عطيعاً إن كرى ، و و الحداث تتجرد به الناجهة الأحرى لم المسلم فقد المداد ما والع في و من منوع ، ولا ما وقع فيه عن قدر إلى أن يجلب عليه و حراً . طلب، فإذا كان جواد أ حدور إن حركت ماه بالجوائد المحمد الأحرى قوائع مع السابع أن وقع وبه الذار الا يتوصأ من النظر ، أنوطأ محمد مع النميل المسجدات (١).

أي عاد الإمام أبي حميقة .

 الا الا الم وحفظتي عن مالك، عن يابع و إن عبد الله بن صبر عاد بسرال الداعة والدخم والتسائل عن رمال وبنول الله بجرد ساحيزوي طبيعة.

أخرجه المخاري في . ٤- كتاب الوصواء ٤٣ . بات رضوء الرحل مع المراته (١٩٣٧)

واحرجة مسلم في: ٣ ما كتاب التحيطن ١٩ ما باب القان المستحب عن البعاء في حسل التحالة

والعملة الدي لا يقره استعماله من الساء الدي ولف فيه السباع تدليموهن وتعود . إلى آخر ما طاهم فعام أن الطالكية الصا يحسمونه على الكلير لإخراج الكراهية

فالحاصر الدون الحديث فسائدين الأولى السائة سؤو السناخ. واحد تدايها حجة للحقة نصاء ويخالف من خاعيم رحمة عليهم والثالية. وسألة بحديث الماء فاتحادث لا تخالف فيها الحليدة لأنها قاتلون أيضاً متحدد الساد فاد تقون القدان بسوطح لا تتحرك أحد حاليه لتعريك الأحر لا تتجل حمد الحتمة أيضاً.

1975 - 1974 على تابع أن عبد أساس مسرا رضي أند عبد أكان يقول. أن محددة من الأمرية، و مناوا محير السان أكان لرحال والبساء طاهر. التعميم، فاللام للحسن أني رسول أساس أن فيه أن الصحالي إما أصاف القمل إلى رداد المصطفى يكون حكمة حكم الرفع، وقبل الا. لاحتمال أنه يجد أن يعلم علياء والسمائة من مناجه الاصول، وقد أشبت الكلام فيه في ومالتي التي شرعتها في أصوار الحديث على مناك العلمية، وقفي الله لاسامها

السنوضوون حسمها أي حال كولهم محمده لل مشرقين، وادا ابن ماجه في هذا الحابث كان إناء واحداد ولا مانع من ذلك قبل مرال الحجاب، وأنا

(1) بات ما لا يجب منه الوضوء

١٩١٨٤ . حدَّثني باخيل من مالك. عَنْ مُحدِّد مَن عُمُداف

يعده فيختص بالروحات واستحارم وقال الن النبل حكاية عن سحنود في معادل يتوفأ الرمال، فيذهبون، تم بأتي الساء فيتوفياً

قال الدوى أنا أما تطفر الرحل والمعرفة من إماء واحد فهو جائز بإحماج المسامين الهده الأحابيث، وأما نطقر العرفة بنصل الرحل فهو حائز أنضا بالإحماج، وأما تطفر الوحل عضلها، فذهب حمهور الصحابة والتابعين والأنمه التلالة إلى حواره، سماء لحلك ما أو لم تكل الوقال أحمد وداود: لا يجوز إلها كنت به وروي عن ابن عمر وغيره الممع بشرط أن تكون حابطة أو حياً ، وحجه المحمهور حدث الباب وفعل مبعرتة وغيره، من أرواج السبر محمد وقوله على المحرد، أن داره وغيره، فأن الزرقامي عن الله عبد الرائد وغيره، فأن الزرقامي عن الله عبد الرائد على معام حوائرة.

(1) ما لا يجب فيه الوصوء

(ما لا يجب فيه) وفي تسخة الررقائي النه اللوصوم) يحتمل أنا براد بالوضوم الأعم من الاصطلاحي واللغاوي، لا حقيث المسهوم ما فاله الزرقاني (٢٠٠ والأوجه عمدي أن يراداله الاصطلاحي، وهو المناسب للمقام، يومه إدمان الرواية بتراجه كما سجي،

١٩٧٤ ــ (مالك عن محمد بن عمارة الفيم العين، أمام حمرو بن حزم

⁽١) أفترح التروي على مسلم: (١) آلة

 ⁽٧) قال أبو عيماء (إلامار هي 3 كراهية عن هذا البات مصدية لا نقوم مع حقق، والأثار العيماح عن الواراة بالإباحة (الاستذكارات (١٣١٥) والخر (التعليق المسمعة (١/١))

⁽٣) اشرح الزرقالي) (١٤٦/١١)

على الحرب الله والعلم العلم العاملية المساعدية المستخدم الترجيفي الله عاملة المجهل من أنها العاملية بالراج الشرال بالعامطاليس، إنكي العام محمل بيتي، وقد بن على الفيطاف القدر الملاب في المدار المستخدمة

الانصابي المدين و عدوى محطى و الساعة وبعد الن عدي والله أو حالم " الله علي والله أو حالم " الله الله الموجعة في المدينة في المحلوب في المحلوب

اختاف الأو حسد، ابن البراء طبق من الأصالة لاتباني؟ بريد أنها يطبل تسرب لسنتر فدايهم في منسها حتى خاده العرب، وليو ينكن نساءهم للبسل العقاف، فكن أيضل الديل للسنر، ورحص النبخ عنو في فلك لذلك المعمى، عالم الناسي[11].

الواصيل في الدراق التعار البدال معجمة، عال السووى: أوادك به لجالية بالسحة والمعلى أنه لا يسكدن ثرات مستن المصرورة، والصرار قد لا يجلو عن هذا المثالية م سائلة أقال ابن عباد البيار وفي الحديث حمدين بن الوليد عن مالك قفال أعن حمدة أنها سائلت باستان وهذا حطاء أوسنا هو الأم سنسة. هذا رواة المحاط في السوطاء وغيرة

⁽١٨) (نقل انقابي الهديد (١٩٠١)

⁽١٠) المنسب النيسب (١٩١٦) والطر النبي الحوالك العراك)

الله الطرابي أحلاء الدلاء المنافرات

⁽¹⁾ المطار المستثني (1) (1)

ي المنظم المنظم

الحرجة أمو هوم في ١٠١ كتاب للمهارة، ١٣٧ - نفت في الاهل مصيب القبل

 الشرمذي في ١٠ د كتاب العنهارة، ١٠٩ د بات ب جاء في الوصوء من منزطاً.

و بن ماجه بي: ١٠ كتاب الطهارة. ٧٩ ياب الأرض بغهو بعضها بعضاً

(قال وصول الله الله) في حوات منان هذه السؤال البطهرة) أي القابل (ما معده) أي الرقال المعده) أي المدى المده أي المدى المده أي المدى القابر المدهدة أي المدين المعين المعابد المراجعة المحديث المعين المعابد المراجعة على المدين المعين المعابد المجابدة الايطهر الايالفيل المواطلاق التطهير مجازا قالم المقارع (المعابد المجادلة الايطهر الايالفيل المؤلمان المعابد المجادلة الايطهر المجازاة قالم المقارع (المحابد المجادلة الايالفيل المعابد المحابد المحابد المعابد المحابد المحابد

وروى من طباء المر¹⁰⁰ وطبره عن الإهام طالك أنه عني البيابس، وأها المحقطة سل الدوق والحوم يصيب، التوب أو بعض الجند لا تطهره إلا الفسار، قال الوهذا إحماع الأمة، وروي مثل ذلك عن الإمام الشاقعي والإمام الحملاء رصي الله عنهما با رروي عن بعص أصبحات طالك عموم الحبر في الرطبة والباست، كما يسطه الباجي، لكنه حلاف ما تقام من الإحماع،

نعم لو حمل هذا الحديث على معنى حديث الرأة الأشهاية الدي أحرجه أبو دوداً أن وقيه. فكيت عمل إذا مطرة؟ فيمكن أن تؤول: بأن المراد به فين الشارع الذي لا يتحدي محاسبه، فتأمل، إلا أنهمنا حديثان متخابرات على الظاهر.

⁽٢) المرقة التقانيع (٢/٧٢)

¹⁹¹ مهي الإستفار ٢٩١٠ (٢٩١

 ⁽⁷⁾ سنتن أنها هازه (15/ 1990) فيلب (الأذي يصيب الدس) في

19727 ما **وحلقتلني** على ماتلك، أنه وأي رووه، ون عليد الزخش يقلم موارد وقو على السنجاد اللا يتصوف، ولا متوضاً، حتى لصاني.

قال لخلق؛ وسنل ماأك فن رحل فعلى ظفامة، قبل عليّه وَلَوْهِ ٣ فِئْنَ: لِللَّمِ عُلَمَة وَقِيْرِهِ، وَلَلْسَطْنَمُعَلَى مِنْ تَلَكُ، وَلَيْغُسَلُ وَمَا

ثير مباسبة التحديث بالترجمة على تقدير العموم طاهر، أما على تقدير التحسيرس بأن براد به الوضوء الشرامي كمة هو الأوجه، فيكون غرص الامام أما لا مجل الوضوء بأمثال هذه الصور.

49/49 ـ (مالك الله وألى ومهمة بن أبي عبد الوحمن) أرائي (بقلس) بكسر الملام من بال عبرات فدرت. وقبل الهالمية القلام من بالتحويث، وقبل الهالسكون، ما خرج من الحوف مل اللهم أو دوله ولبس لفيء، فإن عاد فهو الفيء (مراوا وهو في المسجد) أن المنوي، قاله الإرفائي²¹ (قلا يتصوف) من الحسجد فولا يتوصأ). لأنه ليس بناقص مطلقا كما هنك المالكية والشاخية، أو لأنه لم يكن يتوصأ).

(قال يحيى: وسنل) سناء المجهول، الإمام (مالك) رضي الله عنه (عن رجل قلس طعاما هل عليه وصوء) قال) الإمام: البس عليه وضوء) شرعي (وليمضعض من ولك) بعني (ولينسل على) وبه قال الإمام الشاهعي، وينقض به الوضوء عندنا الحقياء بشرط أن يكون من الله، وكذا عند الحابلة كما نقدم عن السخني، بسط الإمام محمد الآثار فيه في كتابه اللحجج، منهاه ما قال أخبرها دغون عن الدلس قال الداوم عن الدلس قال الإمام محمد الآثار إلا فرسع عن الدلس قال مرموعة؛ فين

١٨/٤٨ - **وحمدشنى** غال مانىك، عال دافع، أنَّ غَيْدَ اللَّهِ يْنَ غُنْهُ حَفْظُ

أصابه في، أو رحماف أو قلس أو بذي فلينصرف فليتوضأ، ثم ليين على صلاقة أخرجه ابن ماجه والدارفطني بطرق، وابل عدى في «المكامل» والبيهفي في «سب» وغيرهم، قال فزيلمي: وحديث عائشة صحيح، وروي عن الشافعي، ليست هذه الرواية ثابة عن النبي ﷺ، وإن صحت فيحمل على غلس الدم لا على وضوء الصلاة، انهى.

قال الزيدهي ⁴¹³: هذا الحمل غير صحيح. إذ لو حمل الوضوء في هذا الحديث على غدر المراد المراد الله فقط أيطات أمراه بالاعمراف ثم بالفسل، ولما جاز له أن ببني على صلائم، بن يستقبل الصلاة، وإسماعيل بن عياش فقد وثقه ابن سبين، وراد في الإسناد عن عائشة، والزيادة عن الثقة مقولة، والمرسل عندنا حجة، الهر.

واستدل أيضاً بحديث أي سعيد الخدري في هذا المعنى، وذكر المقال في سنده، وبحديث معنان عن أبي الدوداء، وفيه، فدل تربان، فأنا صبيت له وضوءه قال الترمذي، هو أصح شيء في الباب، قال الحاكم: صحيح على شوط الشيخين، انتهى.

١٨/١٨ ـ (مالك عن مافع أن عبد الله بن عمر) رضى اقد عنهما (حفظ)، يفتح المهمنة والنون الثقينة والطاء المهمنة أخر الحروف أي طبب بالمحفوظ، وهو كن شيء خلط من الطبب للميت خاصة. ولعظ حنط بالطاء المهمنة هو الصواب، كما في تسخة الروقائي و الاشتويراء مكذا في رواية للحمد، وكذا أخرجه البخاري، فما في بعض السح القديمة من لفظ الحمك، بالكاف في آخره لبس مصواب، وإن صح معناء، فإن التحبك هو جعل الشهر المسموع في حنك العبي عند الولاده.

⁽١). النظر: مخصب الرايعة (١٩/١٩).

نها تانعله بْن رئابه وخمَّالُهُ ثُمَّ فَخَلِّ الْمُسْجِدُ، فَصْلِّي وَلَمْ بَتَوْضَّأَ.

قَالَ يَحْيَقُ. وَمُنهَلِ مَائِكُ، قَالَ فِي أَفْقِ، وَضُولُا؟ قَالَهُ: لا. وَلَكِنْ، لَيْمَطْسَعْسُ مِنْ قُلِكَ، وَلَغْنِيلُ هَاوَ، وَلَدَى عَلَيْهِ وَضُوءً.

أَقَالَ الشَّبِحَ فِي الشَّمِونَيُ اللَّهِ : وعَلَى قُلْ شَلْبُر فَعَلِمُ عَامَةً أَعَلَ العَظْمِ.

النبنا لسعيا، بن زيد) اسمه عبد الرحمن: كما في رواية اللبت عن تافع الرحمن: أي رفع حدارته (ثم دخل البسجد عصلي ونم يتوضأ) أن فعلم أن حمل الجنازة بيس من توافض الوضواء.

قال الباجي الاخلاف أن من طَقَدَ مِينَا لا وضوء طنيه، ومن حمله فلا وصوء حليه عند جمهور الفقهاء، وما روي في ذلك الممن قسل لبناً فليفتسل ومن حمله فمينوممالا فليس لثالث، ولو ضلح كان معدم أن ينوشاً إن كان محدثاً فكون على وصوء فيصلي عليه مع المصلين، انتهى.

والأثر الخرجة المحاري في الجنائز، قال الحافظ⁽¹⁷⁾ وكأنه أتبار إلى تضعيف ما رواء أبو داود⁽¹⁵⁾ عن أبي هريرة (من غسل العيث فليغنسل ومن حملة فيتونيأة رُواته ثقات إلا عمرو بن عمير فليس يعمروف. أه

ا فال يحيني. سنان؛ الإسام (مالك) رصلي الله سنه الهل في القيء وضوء؟ غاذ: لا. ولكن ليتمضيض من دلك) أي القيء اوليعس فاء؛ باديا الوليس عليه وسوءا وتقدم قريبًا في اطلس وحكمهما واحد.

⁽OV 71) (1)

 ⁽⁷⁾ وإليم أدعن ما أك هذا الحاجث إلكاراً بها روي عن النبي على أنه قال: الن غمس بتأ طبعتمل، ومن حمله فعنوصاً (۱۳ الاستداره (۱/۲۷۷).

 ⁽۲) • «حيا الري• (۲) (۱:۷)

أخرج أبر داود في إبنات العسل من عسل السبت. من كتاب الطهارة. •مسن أبي داود؛
 (١) ١٧٠٥)

(٥) باب ترك الوضوء مما مسته النار

١٩/٤٩ ـ حققتي بخين عن مالك، عن رَبُد بُنِ أَشَلَم، عن عطاء بُن يسار، عن عند الله بن غناس، أن رشول الله بزي أكل

(a) نرك الوضوء مما مسته النار

قال النووي: كان الخلاف فيه معروفاً بين الصحابة والتناميس، في استقر الإجماع على أن لا رضوء مما مشت النار إلا لحوم الإبل، فقال أحمد: بالرضوء منه، واحتاره ابن خريمة وغيره من محدثي الشاقعية، اها. وقال المهلاب. كانو: في الجاهلية قد ألقوا قلة الشظيف فأمروا بالرضوء مما مست النار، ولما تفررت النظافة في الإسلام، وشاعت تُبخ الوضوء تبسيراً على السيسين، اها. وقال الإسماع على ترك الوصوء منه الناجي والتسرائي وابن فنامه في المعنى».

وقد روي عم في النوضو، منه. فقال بعضهم: مم يكن الوضوء واحباً منه قط، وإنسا معناه المعسمضة رعسل البدين، وقال آخرون: كان واجباً نم سمح الرواية ساير الحان أخر الأمرين توك الوضوء سما مشتب المناراء وقيل: حديث جاير هذا اختصره شعيب فقر معناه، فاله الناجي.

قلت: وبه جرم أبو داود إد قال في استنها^(۱). هذا احتصار من الحديث الأول، والبسط في ^{وا}لبذل^{ية ال}

19/69 _ (مالك هن زيد بن أسلم) العدوي (عن مطاه بن يسار) الهلاني (هي هيد الله بن عباس أن رسول الله بجيّز أكل) في بهت ضباعة بنت الزبير، وهي بهت عمه للجيّر، كما قاله الذاضي إسماعيل، وفي بهت ميمونة، كما في رواية

⁽٢) (١٤/١) وقير الحديث (١٩٣) باب ترك موضوء منا مثب الثارب

COMPT (9)

كالفيد سردو الواحدان ولوابدائد

الحسومة اللمحاري في الله لـ قتاب التوصوب ٥٠ لـ باب عن الم يتوصأ من للعوا الساء والمدوني

ومستو في: ٣٠ كتاب الحيص: ٣٥ ، بات نبيج الرضوء معا منت التارة. منت (9)

الفاله في المحفظ في المراحة على المحمل على المعيد المسا المداير المدرو مديل بقى الحداث على الدايل الوراق القالمجيرة في الحرج المح رجول الآن الدواك والما مدرد الحيل الانتقاض بالصفيدة، وفي الرياض عبد المدينات المدينات المدينات المدينات المدينات

المحاري الاكتما شاذا أي لحداء وفي رواية بشاهاري المراق، أي أكل ما على العرف، رجو يعنع المهملة وسكون 1 براء] العقم الم فسلى ولم يتوضأه نص في بعد:

• قار ۲۰ د اسافك عن بحين بن سعيدا الأنصاري (عن يسير) المصوف الموجدة وقت إسار) يبتع نحته وتتخيف الدوجنة وقت المبعدة وتتخول الباء احره راد التي يسرا المجارئي السائي، فلمل حين مهملة احره واد الموثي على حاربة من الأنصار الحارثي السائية مصحراً التي تحييات المبيدة مصحراً التي المحينة أخل المجارئي عهد المعالم وبالمحينة المحينة المحينة المحينة المحينة المحينة المحينة المحينة المحينة المحينة الحينة الحينة الحينة الحينة الحينة المحينة المحي

احتى إذا كانواه أي النبي إيج والصحابة بالصهاء) بفتح العباد المهمية المبد ادهيء أي الصهماء تعر أنتيء أي أسفن اخبيرا أي طرفها ممة يدي

⁽١١) المقر وحمله في المهديد البهداء (١١) ١٥٥).

والمرا العراو مبدونين أمدانك إلا الأفاوا والإستعاب الكلا

 رأن رسول الدوائر ، فصل العضو الله دعا بالأؤواد، فلم لؤك الا بالنسايق، فأمر به فترك الدعل وشول الله حمد وأكلما، فلم قدم الى الدورب فيصيفي وفضيضيا المتر مثل والواساط أ

العرجة التعادي في: ﴿ ﴿ كَانَاتِ الْوَضُومَةِ ٥٩ مَا دَبِ مِنْ مُصَافِقَ مِنْ السَّوْمَ. ولم يُومَا

المدينة. وفي روامه للسجاري: وممي على رؤجوً¹¹³ من حييره وبيّر البخاري في الأطعمة أن لفظ مهي أدني من مهيره تموج من قال يحيي.

الإزار وسول الهارات فصلى العصو) لها لاحادها) فيه جلح الرقف على الزاد في السعر المالازواد) جلمع زاده وهو لله يؤكل في السعر، ودعا مها ليصبت من لا والرعاء الظلم موت، يهام المجهول الإلا بالسويق! هو لما يؤخذ من الشعير أو المنظم وقال أغرابي: ها عام السافر، وطعام العجلان ويُلفُه المريض.

(هامرية) أي أمو رسون أنه يخيخ بالسبين أفتويا بالمثالثة وشد ألباء المكلوبة وبعور تحليمها أي إل بالبدا أفاكل منه رسول أنه إلا وأكلنا) معه، وأد في روية بنبحاري فرشريها أي من ألهاء أو من مائع المعرش أنه قام أربول أنه يخيج أأني المعترب فمصمضاً فيل فضول الصلاة (ومصمعه) وبد لم يكن العسومة فيه، يكن يحسس بقاياه بين الأسنان، أنم صلى ولم بتوضأ؛ فيه وحهان إليات الهماء أد السائرة علامة للحزم، والأخر حديها كما يقال: لم يخش، ولا يقال: في هذا روابان، على يقال لغنان أو وجهان، أو محوده، الد في الفتح الرحماني؛ على العينية أنه أو محوده،

والمعدى أنه يزاج لم يترضأ من أكل السويق، وأخذ المهلب من الحديث أن لمجور للإماء أن يأخذ المحكرين لإحراج الطعام صد قلله السعود س أهل

⁽¹⁾ النولة العلى ولؤسة؛ على صف المدولة.

١٢٥ مظ الحصير التياري ١٢٥ ١٩٥٠.

الحاجة، وأن الإمام ينظر الأهن المسكرة فلحلح الراد ليعبب من لا زاد عدة.

ذال ابن العربي: المعالك هي دلك بكنة بديدة، وذاك أنه أداخل حديث سويد وهم مؤرخ، وحديث الوضوء منه خير مؤرح، ومنى عارص حديثان، أحدهما مؤرح، والأحو غير مؤرخ فضي بالمؤرخ على مجهول التاريخ، وهذا الدأك على غوص مالك في العلم وعظيم ترتيه في كناب، اهـ.

فقت وتموض مالك في العلم ودفقام نرابت كنابه مما لا يتكر، لكن ترجيح المهورج على غير، فيه مغر، لاحتمال أن يكون المهورج مقاهأ، ولذ فالرا: لا يكون ما يرويه الصحابي المتأخر الإسلام فاسخاً حا يرويه العنقدم الإسلام.

*170 . (مالك عن محيد بن المسكدر) يضم المهم وسكون المتون وفتح الكون وقتح الكاف وكسر المالك المهملة أحرم راء مهملة ابن سهد الله إن الهدير مصغراً التهمى المدني، ورق عنه الإمامان. أبو حتملة ومالك وحاق، قالد ابن سبينة: كان من معادن الصدق، مات سنة ١٣٠هـ أو بعدها.

اوهن صفوان بن سليم؛ مصغراً (أنهما) محمداً أو صفوان (أخيراه) أي الإمام مالكاً (عن مبعوان (أخيراه) أي الإمام مالكاً (عن مبعد بن إير هيم بن الحارث النبعي) نيم قربش (عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير) وحد الهاء وقتح الغال متحراً عم محمد المذكورة وقد في حياه التبي الخيرة أيماً في كبار التابعين، ويعضهم أدخل في النسب بين عبد الله والهديو ربيعة أخواء ذكره ابن حيان في الصحابة ثم في التابعين، مات مدة حكم.

فَنْهُ نَعْشَى مَعْ غَسَرَ بَنِ الْخَطَّابِ، ثُمُّ صَنَّى وَتُمْ يَتُوشُلُّ.

٢٢/٥٢ ـ وحقائلي عَنْ طَالِكِ، عَنْ طَمْزَة بن سجية الْمَنَازِيقِ.
 عَنْ أَبَاتُ بْنِ تُحْسَارِهِ أَنْ عَنْمَانَ بْنِ عَنْدَنَ أَكُل خَبْرًا وْلْخَمَا، نَمْ
 مَضْمَضَ، وَعَسَلَ بَدَيْهِ، وَنَشَح بَهِمَا وَجَهْهُ، ثُمْ صَنَّى وَلَمْ يَتَوْضَأً.

وحقشقي عنْ مانِتِ، أَنَّهُ بِلْغَهُ أَنْ عَانِي ثِينَ أَبِي طَالِب

(أنه) أي ربيعة (تمشئ) (الله أي أكل المثناء وهو طعام السياء (مع همو بن الخطاب) لـ وضي الله عنه ـ والطاهر أنه طعام مُسَنَّةُ النّار وإن احتمل الاكتماء بالنسر وغيره (لم صلي) همر ـ رصي الله عنه ـ (وقم يتوضأ) ويجوز فيه نغة وجهال إبناء الهموة، وهو الأشهرة وحذفها كما تقدم

۲۲/۵۲ ـ (مالك عن ضمرة) أنه فتح الضاد المعجمة وإسكان المبيم (ابن سعيد) يفتح السين ابن أبي حنة بحاء مهملة فنون، وقيل: بالباء الموحدة (المازئي) بكسر الزاي نسبة إلى مازن بن التجار، قبيلة من الأنصار، المدني ناسي صغير، ثقة، روى له مسلم وأصحاب السنن (عن أبان) أنه يفتح المهمزة وغنه الباء السوحدة (ابن) أمير المؤمنين (عنمان) بن عقان الأموي، أبي سعيد أو أبي عبد الله المدني ناسي، له روايات كليرة، لقة مات سنة ١٥ م (أن أباء) ثائث خافة الراشايين (عثمان بن حقان) ـ رضى الله عبد ...

(أكل خيراً ولحماً) مطبوخاً (تم مضمض) عاه (وضيل يديه) لأنه سنة الطعام (ومسح بهما) أي البدين (وجهه) لينشف بديه وليزيل عبه الشعث، وتزول الدسومة مسح اللحبة (تم صلى ولم يتوضأ) أخرجه الطحاوي أيضاً

(مالك أنه بلغه أن) أحر المؤمنين وابع الخفعاء أبا المحسن (علي بن أبي طائب) بن عبد المطلب ـ كرم الله وجهه ـ ابن عبم النبي ﷺ وصهره، كناه

⁽٩) - انظر : (التعليق السمجة: ١٩٢١) (١٩٣١).

٤٧٥ - انظر ترجمته في ١ الهديب التهليب. (٤١/٢٥) واخلاصة تهليب الكمال: (١٥٦).

⁽٣) - وانظر ترجمته في: انهذيب التهذيب، (١/ ٩٧) وهنذرات انذهب، (٢٥ /٢١)

وعند الله بُن عَنَّاسٍ، كَانَا لا مُؤْصَّاقِ مَنْ صَبَّتِ الثَّاقِ.

٧٣/٥٣ ـ وحدّمتي نن مالك، قال بخين بن سعود أنّه سأن غلد الله بن غاير في (بغذ، غن الرَّجَلِ ولوضاً للضلاف فُمَ يُعِيثَ ضغاداً قل مشقة التال، وتوضّاه عال: رأيد أبي السال المسالدات

رسول الله ﷺ أنا تراب، من السابقين الأولين، روي هن الإمام أحمد بن حنين ـ رضي من حد والامسائي ويسماعيل القاصي أنهم قالو : لم يوو لأحد من الصحابة من القضائل ما روي لعني ـ رصي الله عنه ـ خُشُنَهِد في رمضان منية الاعربيد عبد الرحمن بن ملجم، وجهل قبره، وهو يومك أفضل الأحياء من بني أم بالأرض بإحماع أمل السنة. وقد 17 سنة عنى الأوجع، قالد تحافظ⁽¹⁾.

الوعاد الله بن عباس! وضي الله عنه الكانا لا يترصأن مما مست الثار؟ وقد تقام أن المسألة إحماعية بعد رمن الصحابة

٣٣/٥٣ ـ (مالك عن ينجبي بن سميد) الأنصاري اأنه) أي ينجبي (سأله عبد الله "أبن عامر بن رسعة (هو أبو محمد العبري بوسكان البون وقبل العنجها، في سنه خلاف، خليف بني علي قربش، وقبل: حليف أل الخطاب، ولمد في عهد النبس يُجِحَ، ونقه العنجلي، قال الزرفاني (٣٠ له رؤمة وأبوه المعابي، مات سنة نصع رشانين،

(من الوجل بتوضأ للعبلاة) يعلي لا يكون محدثاً، بل يكون متوضّاً (تم يصيب) إلى يأكل (طعاما قد مسله النار أبلوضاً؟) بهمزة الاستفهام أي من أكثه (قال) عبد الله (رأيت ألي) وهو عامر⁽⁴⁾ بن ربيعة بن كعب العنزي نفتح المهسلة

^{(13) ،} مقلر ، فتهديب المنهذيب، (٧/ ٢٣٤).

٢٢) - نظر ١ (نهايب النهثيب (٥/ ٢٧١).

⁽۴) اشرح الروقانية (۱) ۲۹۰.

الله) - انظر: التهديب التهديب (4) 140.

يفعل ذلك ولا بنوضأ.

٢٤/٤٤ وحقطي حبى عن دالك، عن ابن أعيم وهب ان السالة الله صبح جالم من عبد الله الألصاري، يقول: واليله أنا الكر الطبدارة الثان نظمة تم صلى وتم يتوضة

الاعتمالية وح**دَّتني** عن مالك عن المحمِّد في البينكدري الله

وسكون النول وراي، حليف الدانخطات. تسجابي مشهور، لمسال قديماً وهذور الهجرتين وشهد عاراء مات ليالي فنل عنمان. وفنها الله عند (ابقعل دلك) أي بأكله (ولا يتوصأ) وهي تسخة البصلي»، والمهدى واحد، سأنه عن نعته، فأحاله عن فعر اليه ليعمو علمه ومستدله معاً.

36.73 درامالك عن أبي تعيم) نضم الدود (وهب بن كيسان) نفتح الكاف الفرشي مولاهم المعنى المعلم، من وواة الديناء، وقع الندائي وغيره مات سنة ١٩٧٧هـ (أنه سمع حابر بن عبدالله) من عمرو من حراء أبو عبدالله الأأصاري) السلمي بفتحيين صحابي ابن صحابي من مشاهر الصحابة، غزه معه يَثْرَة نسع عشرة غزرة، كانت له حلمة في المسجد الدوي بؤخذ عنه مات بالمدينة، وقال، بمكة سه ١٧هـ وقبل: بعدها.

ايفول رأيت حليمة رسول الله بالله الكر الصفيق وصلى الله عام (اكل الحما تم صلى ولم يتوضأ) أخرجه الطحاري نحوا من عشرة طرق، فهؤلاء الحلفاء الأربعة وعامر والن صاص ما توصووا به بعد السي تليج بهو من أدلة السمرانال

٥٥/ ٢٥ ـ (مالك عن معجمه بن المسكنر) وصله امر داود والترمذي (أن

⁽⁴⁾ قائد ابن مبد المرافق - الاستدكار (4) (18) وروى محمد بن الحمل أنه مسع مالك: بقرل الله جاء فن النبي عليه السلام حديثان محلفان، وبلمنا أن ابا يكر أعمد عملاً باحد الحديثين ولرق الأخراكان في قائد ولالة على أنا الحق بيما عملاً بد.

رسول الله مرية فتني الصعافية فقرات الله حير فالحقوم فاكل صفحة لمُقَّمَّ المائلة وفيائل، سوالتي يفضل ثالث الطلعام، فافتل فله لُمُؤَّ صَلَّى وَلَمُّ بدعاً

هدا حديث مرسل

وقد رصله أب داود عن حالو في. ١٠ كتاب الطهارة، ٧٤ مات في قرط الرضوء مما مست النار

والمنزمة يُن في ! ١٠ . كتاب الطهارد، ٥٩ . ناب في برك الوصيم، مما غومت النار .

ة ٢٩٧٥ أ. **وحفظي م**ن ما تكان من موسى بن عَشَدُ (ما الماء م

رسول الله إن العي) بنناء السجهول الطعاما دعته المرأة من الأنصار كما في الطويق المراق من الأنصار كما في الطويق الموصولة، قائم أن فاست المكا مي رواية المرامقي والطحاوي والبيغي، وفي رواية أبي داود عن محمد الله المسكنو عن جابر المعظ افرائه على المتكلم، فتأمل (ففرات) بناء المحهول الله حيز ولحم) من شاه ديحتها الأنصارية له على رواية الجماعة.

(عاكل سبه نم نوصة) تلاكل منه أو لانه كاد محدثا، وهو الطاهر الم فيلى! انظهر نتم أنوا وفي رواية الم دعي، البنضارا أي يغيه (ذلك انطعام فأكل) فيخ المنه ثم صلى المعصر لوثم بتوصأً فعلم أن الوصوء لا يجب بأكل ما شك إثنار، والحديث لا يخائف رواية عائمة اما شع عليه الصلاة والسلام من لحم في يوم مرتبر، لأن حديث حابر هذا ابس فيه الشع، ويحمل حديث عائشة بارضي الله هيها با هي علمها.

11/41 و (مالك عن سوسى من عقبة ا بالقاف ابن أبي عباش الغرشي مولاهم الهدني مولى ال الزبير، ويقال: مولى أم خالف وقف أحمد ويحيى وعيرهم، وكان الإمام عالك إذا شير عن المعاري يقول: عليك يمعازي الرجل الصالح موسى بن عليف فإنها أصح المقازي، مات سنة 131هـ وقيل: بعدما، العن عبد الرحمن من أيدًا هكذا في جميع النسخ إلا في نسخة االزوداني؛ واالشويراء، فضهما مرادة الساء في أوله، مل قال الزرفسي^(۱): هو منجئية فين التراني، وهو وهمو، والصواب بإسقاط الباء، كما في أكثر النسخ، وكذا في روابات الضحاوي والبهقي عارت الباء، وهو المؤيد بكتب الرحال⁽¹⁾.

والتحقيقة أنه الشتبه هذا الواوي على العلامة الروقامي فنصوء بعيد الرحمان من رباء من جاربة الأنصاري أبي محمد السدني، وذكر حاله وليس تدلث، بل هو غيره، وهو عند الرحم بن ربد بن عقبة المدني الأنصاري، فإن الحافظ ابن حجر لم يذكر هي مشايخ عند الرحمن من بريد بن جاربة أنسأ، ولا في تلاميته موسى بن عقبة

بل يظهر من ملاحظة كتب الرجال أن عبد الرحم بن يزيد من جارية ليس له سوى حديث واحد، وهو حديث فضة الحدس، أحرجه المخاري في النكاح واصحاب النمور، وأما عبد الرحم بن زيد بن عقبة المدتي الأنصاري وكل مشايحة أسأه وفي بلامله موسى بن عملة، وأصرح منه ما في الحامع الأصول إلى فائل عبد الرحمل بن زيد بن هنبة بن كريم الأنصاري يعد في تامي أهل الملينة، روى عن أنس بن مائلك، وروى عنه موسى بن عفية حديثة في ترك الوضوء منا مست النار، النهى

فهذا بص في أن الراوي هناك هيد الرحمان بن زيد يدون الياء، وهو أيس ماس جاوبه مل امن عقبه بن كربم (الأنصاري) فله الحمد وله السنة (أن أنس بن مالذا) رضي عد عد (قام من العراق فدمحل عليه) روح أمد (أبو طلحة) ربد بن

⁽¹⁾ النظر الاشراع البارقان (۱۱/۱۱)

 ⁽³⁾ النظر، الانتظامي (١٥٠٥) والتاريخ الكيم اللنظاري (١٥٠٥)، وارجال حامع الأصول (١٣٥٠-١٣٥).

رائي يا العبد، لهوالي ألها، طعاما بدائلة الثان، فاتلدا به العلم. فهل فلوائلة العبائر الواطلحة التي ال الحجاب ما أدا بالأنسو؟ الدراة اللاحد والدن السامي الواقعطي الطاع أثو طلحة وأنتي أثر فعد والعبلة ولذ تدميد

سهيل الأنصاري السخاري، مشهير الكنيته من كامر الصحاب سهيد يدرأ والم يعيدي، ساب منذ ١٣٥ و ويل: سام إحلاق وحمسان و قول الحواومية وقال هو المسواب توالي من كاعب، الأسطاري الحارجي سيلًا الفُراد من فصلاً: المداخلة، مي من عوله الحلاف نبير، أماد مثمان بارضي الله عنه بايحمم الذائرة، وجوم عليه عنه بارضي الله عنه بارائد ورح، وكانب المندي ولا الوحي، ويه فيل ريزة الهدم من الباد

الاشراب لهما شعاها قد مست البارا وأكلوا منه فقام أنس فتوضأ فقطها له فامو طلحه والتي من قعم الما هذا الوضوء ابدأ من أمراة إلالا أدى أمالعراف عالفات هذا العالم أنّاء بالكارا على أهل السايلة لالذال أذين البشي قم أفعل المدنا الدائمة ووجوعا في رأبهة

قال الساحي أن يجتمل دروموه أنس درسي الله عبد واغلق على المحديد، والوضوء على الوشواء وأنكرا عليه موافقة لمن توصأ مدد فعلى عله تولد أنس الرائعة في غير الصواب وقسم البراء الرائعة في غير الصواب وقسم ورم السبهة ورطوار المحروض الاستحداد من المحدد الما مساحة وأني عن شعب فصيما ولم يتوصله أنما أنه أنك متعارفاً بينهم أفل شو شرفاني أن شعب فصيما ولم يتوصله أنما أنه أنك متعارفاً بينهم أفل شروفاني أن يتحدد ولي تو

Mary Mary Mary Co

 $^{\{(\}mathcal{O}_{k+1}) \in \mathcal{J}_{k+1} : \{\mathcal{O}_{k}\}$

en مسرح الرزمين (1513)

(٦) باب جامع الوضوء

٢٧/٥٧ ـ حقته يغنى غن عالك، عن هشام بن غرزة، على أبه أن ترزق، على أبه أن أن شروة الله يقل المناها الله يقل المناها الله يقل المناها المنا

ختم به هذا الباب، وهو يفيد أيضًا ردُّ ما دهب إليه الخطابي من حمل أحاديث الأمر على الاستحباب، إذ لو كان مستحبًا ما ساغ لهما الإنكار عميه، اد.

(٦) جامع الوضوء

٧٧/٩٧ ــ (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الربير، أرسله رواة «الموطأ» كلهم ووصله أبو داود^(١) والنمائي عن عروة عن عائشة وضي الله عنها، وما وقع لامن كير وغيره عن هشام عن أبيه عن أبي هريرة غلط فاحش، قاله الزرقابي.

ائن رسول الله به المنتجاء المحهول (عن الاستطابة) " هو طفي الطب والاستطابة) السنتجاء بقال: استطاب وأطاب إطابة؛ لأن المستنجى تنظيب نفسه بإذالة الخبث (فقال) بهي : (أو لا يجد أحدكم تلاتة أحجار؟) لبستطيب بها، يويد في بقفت التيسير، والتسهيل، كما هو ظاهر من السباق، لأن المختب لا يكاد بعدم مثل هذا خائباً. وعُلْقة بالثلاث لأن مما يقع به الإنفاء في العالب، قائم الباجي " وقفقة بالثلاث لان مما يقع به الإنفاء في العالب، قائم الباجي " وقفقه أن الاستجمار على ما كان من جسر الأوس كما فعده أصبح حلاف الراعمة فتأمل. ونقدم أن الاستنجاء سنة عند الحقيقة، والسالكية، وكذلك التثابث مندوب عندهما علاقاً للشافعية، والحالة، لأنهم فالوا يوجوب كل منهما.

أخرجه أمو داود في كتاب الطهارة (٢٠) باب الاستبحاء بالحجارة، والمسائي في كتاب الطهارة (١٠) باب الاجتواء في الاستخابة بالمحمدة دون هيرها.

⁽٢). قال في ١١لامنتكار؟ ٢٩٨٧،١٠ الاستطابة والاستنجام والاستجمار أصعاء لمعنى واحمد

⁽۱۷/۱) الانهندي: (۱۷/۱)

۲۹٬۵۹ م وحقطتي في مالك، حي الدائمة في غلد المرافسية.
 من ابنيا، ساء أبي حائزة ابنا الدين الله الذاء حرخ ابي المطلوق.
 من ابناء المرافق عاد تم والداء والداء والداء وإلى المرافقة الله. بكم عاد الداء الداء

48/38 ـ (مانك عن العلام بن قدا الرحمن) لم يعقوب الحرقي عدام العداء المعينة وقتح الحرقي عدام العداء المهدنة وقتح الراء معددة عاف المعدني ونقد أحمد وعبراه وقتح كأب بالعني هات بعد سنة ١٣٥٠هـ اعن أسه الرحس من يعقوب الجهني المعدني مدين من الحرقة بعدم السيسمة وقتح الراء وقاف، قحد من جهيئة، قاله الملابطني وهو المسجح، وقال إبن حيادة فيله من حمدان كذا في الأنساب المدعني وهو أبن عريرة) رضي القاسم.

(أن رسول الله ينتز خرج) منه حواد "أضووج إلى السفيرة؛ لأن طاهر لفط خرج يتنصى النصاد (أبي السفيرة؛ لأن طاهر لفط خرج يتنصى النصاد (أبي المعبرة) بتلليث الباه و الكنو أفلها موضع العيوره والفقاحر البقيع افقال) ليحصل نهم تواب النحية اللسلام عليكم) فيه إشارة إلى تهم يعرفون الرائز، وبنزكون كلامة وسلام، فأن الفقة ي، وفيل. يحتمل أنهم يعرفون الدختو في مصورا كلامة كأهل الفقيسة، وفيل. لتستن أمنه بعد ذلك له (بالرفوم موسين) بنصب فاراعلى الاحتصاص أو المداء، وفيل المحتمل الجراعي المذلة، والمواد على الكل أهل الدالة (وإنا إلى شاء الله بكم لاحقون).

احتلفت أنوال المستايخ في فعا الاستناء ثما أن الموت لا شكا وما الم أطهرها أنه الدوا فقط ٣ وقبل المدالاً لقوله تعالى: ﴿ فَكَا الْوَالَّوَ لِمُتَافِقِهُ الْأَوْلَدُ وَقَدْ يَحَلِّ فِي السّخِصَ أَيْضِكُ كُمّا فِي قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ لَتُنْفُلُنُّ الْفَالِهِ الْعَرْفِ وَلَا تَعْرَفُ لَعَيْمِ الْكَالَمِ فَمَا هُو عَامُهُ الْعَرْفِ وَ الْسَيْعِدُ الْعَالِمُ اللّهِ وَقَلَ السّخِرِدُ تَجَمِّلُ الْكَالَمِ فَمَا هُو عَامُهُ الْعَرْفِ وَ لا وقبل الماعدين المعرود في هذا السّكان الموت بالمعالِمَة، قد وقبل ابن

 ⁽¹⁾ انظر التسهيد (۱۹۳۱) والإضطاكر، (۱۹-۱۹).

وَهَدْتُ أَلَى قَدْ رَأَيْتُ لِخُوْ تَنَاهُ فَقَالُوا: يَا رَسُولُ النَّوَا أَلَىٰنَا

(إنه يمعنى اإدان ١ ـ رقبل: رجع إلى استصحاب الإيماد لمن معه من المؤمنين، ٧ ـ رقبل: عاد الاستثناء لبعض من معه يُظُنَّ به النفاق، ٨ ـ رقبل: راجع إلى استصحاب الإيمان لمن معه يُظُنَّ به النفاق، ٨ ـ رقبل: المتنقة، قال إبراميم عليه السلام: ﴿وَيَحَبَّى رَبِينَ أَنْ تُعَبَّدُ الْأَسْتَكَ ﴾ (أن المتنقة، قال إبراميم عليه السلام: ﴿وَيَحَبَّى الْمَعْلَى الله الله السلام: ﴿وَقَلَى السلام: وقال عليه السلام: وقال المسلام: والنهم البعد غير مفتون، وقال عليه السلام: ورما أدرى وإلي رسول الله ما يفعل بي ولا بكم ٩ ـ رقبل: سمنونة تدعاه للمتحقق بهمه والاستثناء برجع إليهم مأنهم مانوا على الإسلام، ١٠ ـ وقبل: إن وإنه بعمني وكما على ما رواه الداردي، فهذه عشره أقرال للعلم، ١٠ ـ وقبل: إن وإنه بعضها، ووُدُ بعضها، كما وقا الرواع بقرلة المؤلد المناصرة وكذا خَفًا النوري(٢٠ من السادس إلى تلنام، والتفصيل بناسب المعقولات.

(وددت) بكسر الدان أي تعنيت وأحبيت. ووجه انصال وده فلك برزية أصحاب الفيور أنه جاء نصور اللاحقين يتصور السابقين. وقبل: كشف له عليه نصلاة والسلام هائم الأرواح كلها.

(أني قد رأيت) أي في الدنيا على الظاهر يصيغة المتكثم الواحد، وفي الشكاة عن مسلم: أنا قد رأيناه بصيعة الجمع، فالعراد هو عليه الصلاة والسلام مع الصحابة، نكي بننقل الصحابة من علم اليقين إلى عين اليقين (إخرائنا) المسلمين (قالوا) وفي نسخة الفقالوا» (يا رسول الله السنا) وفقط

⁽١) سورة ابراهيم: الأية ١٣٠٠.

⁽٢): انظر، فشرح التووي على مسلم! (١٣٨/٢).

ناخیادیك؟ قدر: بهل اشتهٔ اضحایی، مزخر به دلدس بهٔ بالنوا نقد. وان فرطه و ندی تاخوش، مفاقوا این را بار نذا آن ب مهرف می باكن بغدك مو المبلد؟ فان تا اراب فراعات لوجی حمل هر المحجمهٔ، فی عمل فهم لهم، باید، باید، باید، باید، باید، باید باید، باید، باید،

المستكادا عن مسلم الوائساء بريادة الوار الدخوانات؟ ذال رسول الله رئيلة: امل الله اصحبي) له لذلك الأحرة لهم، لغ داتر لهم لراية (الدد، والانصاف في حلول الله الدينة العلمة الصحة بن ألفضات الذي لا يلحقهم فيها أحمله وتعايف الصحابي مشهور علد المحلقين والمعنى الرياع الإحرة فقط، قال والمعنى الرياع الإحرة فقط، قال الأحوة واللاحتوالية الإحرة فقط، قال الدين المؤلّلة الواحوة الفيل المعلى المهال المناها الم

(والله) أكون البرطهم) عنيم القاء والراء وبعد القاء هاء (على الحوص) أي متقدمهم في المحتر على حوض، يقال متقدمهم في المحتر على حوض، يقال فرطت القوم، إذا تقدمتهم فرئاد لهم الماء، وتهيىء فيم الدلاء، فقد البي المحتم السريقة بالرائد الذي سنور على أصحاح لهيء فهد ما يحتاجون إلىه، فقيد بشوة فهد ما يحتاجون إلىه، فقيد بشوة فهد ما يحتاجون إلىه،

القالوا) أي الصحابة ورضي الله عنهم و ولما حملوا التمني والروية على تأبيد التوالي المحدود فقالوا على تأبيد التبلغ في المحدود فقالوا أبا رويه عليه الدلام في المحدود فقالوا أبا رسول الله كيما تعرف في المحدود أمل يأتي معدل من أحدث أبي أحدثي (لو كان) متلأ المحد وقائلك ولم توره في النب المستحدة وشد الراح، حدم أحود أبي فو غوة، وهي يباس في حدية العرب المحدود المحدود وهو يباس في ياحد في حديث العرب وأصد من المحمل وهو المحلود، وقبل القيار،

أ في خيل! أي معتبطة فيهم (دهم) يصم الدال وسكون الهاء جمع أدهم وهو الاسود، (بهم) حمم نهيم فيل عو الأسود أيصاً كأكب، وفيل هو اللي ألا بغاف حَبْلَه؟؛ قَالُوا، بالزير، بالرشوق الله! قال. افالَيْتُمْ بأنون مؤم الصناءة، عزا فخخاين، من الوشوء

لا يحافظ لوله لون سواد، سواه كان أسود أو احسر أو عيرهما، بن يكون لوله حالصاً زاد، ميالمه (ألا يعرف خيه؟) فيمر، للإنكار

(قالوا البلق) حرف إيحاب (يا رسول الله) يحرمها (قال) ينزي الفإلهم) (ي المبصلين من أمة الإحالة هني ما قاله الن دفيق العيد، وله جرم الأنصاري في الغيرج السفاري، وقبل: إليه تكول حتى لعن لو يتوصأ، كما يقال لهم: أهل القبلة، لم ضلى ولمن قم يصل

ومه مطر لأن عدًا فضيلة وتشريف فيحص بالمصلين مخلاف كوفهم أهل الفيلة ابانون يوم الفيامة) حال كوفهم اغراه أصله الشعنة في جيهة المرس، لم استعمل في المجملل والشهرة وطلب الدكر مطلقاً. والعراد هاك الدور اللام على ماثر الرحم وهي حديث عبدالله من مسراء لفقه المسوصي عن امن عبد الدراء أمنى يوم المهادة أمن المنجود والمُخطَفُون من الوضوء، اها.

والجمع علمي بان الوحه يسؤرُ بالوضوء والجبهة أشدُ تنويراً عن سائر الرجه لموضع السجود، فطُوْئِي لمن تنور وجفه في الدّئيا والأحرة المحجلين؛ أي شوره الأعفياء (مزاء أحلة (الوضوء) بالضيارُ بالمتبع على أنه الماء.

وظاهره أنها نكون لمن توصأ في الذيبا في حياته ولو مبيعهاً طول العسر لعدر، لأن النيمم وصوء المسلم كما ورد مصرحاً في روابة النسائي، لا من وضاء العاسل بعد الموت ولم يتوضأ أبداً

قال الدودير التأك لا تنفف إطالة الفرة لدوهي الزيادة في حسل أحضاء الموضوء على محل الدونس دين لكوم، وإنما بدلت دوام الطهارة والتجاريات فاله المسوقي: ويسمى ذلك أيضاً إطالة العرف كما حمل عليه قوله عليه السلام؛ العمل استطاع ملكم أن لميل غرته فيفعره فقد حملوا الإطائة على القوام، والعرة على الوضوء.

فترا مندج لكيرين تعدن

والدافا كهوا فني المعوص والخلا للدون والرواري ووروا والمواورون

والحاصل أن إطاله الأمرة اطائل على الزيادة على المعسول، ونطبي على إدامة الموسول، ونطبي على إدامة الموسود، وبالمحتى الازل مكروه عبد مالك، وبالمحتى الذالي مطلوب، وبي ضمل المعسوقي حدا متي على أن أمر المطلوع مراوع وإن كان مداحة من مراطي فوية إدراجها عن جداعه من المخاط، وهي قوله أنها عدا الوضومة دلالة على أمه أم يكن معهوداً عداعه ولا منحد عصره أف مختصراً وذكر في منذوبات المراثي الظلاحة محاوة حدود الفريض إطائه النزلة

تم الحليمي وغيره استدا بأمثال هذا العقيث على أن الوضوء من خصائص عدد لأماد وقيم اطرد الأدائية في البخاري في قصة سارة مع المنائث الميائية المنافذ المرد وفي قصة حروج الراهام، الأدائات المواث خالفاهم أن لتحصيص في قصيلة العرة والتحجيل أن وصوح به في وراية مسئل العرة والتحجيل الأحد عبركم، يردون على أن في فريرة مرفوعة السماء الكمرة المعلامة عبركم، يردون على أنحوض عراقات والعيماء بالكمرة العلامة صرح به الزرقاني من الحجيد والعيماء بالكمرة العلامة، صرح به الزرقاني من الحجيد

ا وأنه ترطهم على الحوض! كروه بأكدا وبدل في روالة مسلم التكراو (قلا با ادر الاندال المعجمة الأولى فألف فدال مهسلة! أي لا يطردن، كذا بي رواية بحس وغيره على صبحة السهيء أي لا يتعل أحد فدلا يدد به عل حوضي.

 ⁽٣) أخرج مسلم في تدف الطهارة رقد التحديث (٣٤٧) بدر المناموس إطافة الفرد إنج.

⁽٣٤) العالم، ميناه المعلامة مقصورة ومنفوقة، تقال:

رحال عن حوصى، كما يعالم البعل الضال، أناديهم. لا هلتما الا ها، 15 ألا عالم 15 و110 أن فق له قل دارا العدك. فأقبال فسجما. فللهنا الطلقاء

أحرج مامليز هي ٢٠ كنات الطهارية ١٧٠ بات استحباب أنعره والمحجيل عن الوصود، حدث ٢٥.

ويشهد به حديث سهل بن سعد مرفوطاً: ابني فرسهم على الحوص، من ورد شرب، ومن طرب بم يظمأ أنه مده يردن عني افرائم، أعرائهم وبعرفوشي، ثم يعال بني وينهدو، ورواد الأكرول طقط افتيدائلًا بلام التأكيد على الإخبار، وهي روايه عند مسلم الألا ليشاولًا الرحل بالإفراد في رواية بنصبي على الجنسر، وينقصم عند عبره من جميع الرواة، فلت: وفي بعض السنخ من رواية بعلى ابضاً الرجالة

العلى حوضى كما بناد البعير) عقلى على اندكر و لأنكى من الإبل كالإنسان وانحمل بخنص بالدكر (الفعال) الذي لا رب له فيسته (فأناديهم) الا هلم، يفتح الديم المشددة، وبه فقدت أصحيحا سنوي جه الغفير والتأبيث والجمع والإوراد في لمة الحجاز، ربهت حاد في القرآن أي تعالوا الآلا هلم، ألا هلما ذكره ثلاثاً للتأكيف وجان الملاطعة (فيقال) إنهم قد بعلوا ابتديد الدال أي عبروا لابعدك) سنتك، وفي رواية العادي ما أحدثها معدلاً المدال على عبروا لابعدكا عددي ما أحدثها معدلة المتواه عليه المائية والمحقاً المحقيم محقاً المحقة فمحقاً) الناس وبعد القوي أرابهم اله أو محقهم محقة.

⁽¹⁾ قال الرائد البرائع من الحلام في الذين ما لا يدعد الدينها من المصوودين عن المحوودين عن المحوودين عن المحوودين عن المحوص وأشاهم من خواف جداء المحول وأشاهم وأشاهم من خواف لاهواء وكذلك المصلم المحلوب في تحول وطلبين المحود والمحلوب بالمحاد المحلم (2027) وانظر عنوا منها منها المحلم المحلم المحلم (2027) وانظر المحادة (عام 2018).

......

وأشكر على المعدب بوجهين: الأول: أنه يستشكل بقول بهجر. العرض علي أعمالكم، فما كان من حين حمدت أنه وما كان من حين المبعب بلغط لكم، أحرجه النزار بإسناه حيد، وأصبح به رواية سعيد بن المسبب بلغط البس من يوم إلا وتعرض على النبي بهلا أعمال أمنه غاوة وعشباً فيعرفهم مسماهم وأعمالهم، فلا يصح حيثا ما أحيب عن رواية البزار بأنه يحتمل أن تعرض الأعمال عليه في إجمالاً لأنه على ما في هذا الجواب من البعد يردُّه رواية سعيد من المسبب، وأجبب أيضاً بأن ساداتهم لزبادة العسرة والشكال عليهم، وأوره عليه قوله عليه السلام: فأقول: بنا رب إنهم من أمني، فلت: والطاهر عندي أن العرض لو صح لا بلزم بنه أنه عليه العبلاة والسلام بحفظهم والطاهر عندي أن العرض لو صح لا بلزم بنه أنه عليه العبلاة والسلام بحفظهم والمارة وتت ميمة وقت الحشر.

والشائي: أنهم أو كانوا مسلمين فلم طردهم النبي بيري، وقال: سبعقاً سحفاً، ولو أم يكونوا مسلمين، فأين الفرة والتحجيل الذي طرفهم النبي يهيج به؟ أجيب بأنه يحتمل أن المنافقين والمرتدين وكل من نوضاً بمحشر بالفرة والتحجيل، فلأحلها دهاهم النبي يتيج، فأنه الباحي، وقال عياض: هو الأظهر لما ورد أن المنافقين يعطون بوراً وبطفاً عند الحاجة عند الصراط، فلا يبعد أنهم يعطود هنك أيضاً، فيذادون عد الوروه على الحوض نكالاً ومكراً بهم.

وفيل: بحدمل أنه لمن عرف ﷺ في حيان تم ارتذ، أو كان مناففاً فناداه ﷺ (ظهاره الإسلام، وفيل الهم المبتدعة الذبن أم يخرجوا من الإسلام كائروافض والخوارج، فيدفعوا عدم تم يشفع فيهم النبي ﷺ سفما يدخلون في جهم.

قال الشراح!!!: ومن اللطائف أن االمبوطأ، لم تذكر فيه حديث به ذكر

⁽١٦) انظراء التوبر المحوالك (١١/٥٥).

١٩٩/٥٩ ـ وحقتني عن طالت، عن حشام أن غربانه عن العرب المرادة عن المرادة عن المرادة عن المرادة عن المرادة عن المرادة عن المرادة المعارفة المعارفة المعارفة بدء فعوضة على المرادة المرادة المرادة المرادة عن المرادة المرادة المرادة عن المرادة المراد

أحير من العباطانة اليعلي بالسيرة الإلا علما التحقيث وروى من سمع مالكا أثاء ذكر هذا التعليب، ووقائه لم يجرحه في المنوطأة

23/24 رامالك عن عشام من عروه عن أميه) صوة من الرسم (عمل معرف) مراوة من الرسم (عمل حمران) أن يمان (عمل المعلم) المن المعان المعلم المعرف المعلم المعرف المعر

احشى على المقاعد) فيل: هي حجارة شرب دار عندور، نفعد عليها مع الدسر، وقال الدودي: هي الارج، وفيار" دقاكير حول عاده، وروي هذا على مالك. وقال البادل القطه بقاصي العاجرات العادة بالقعود فيها، وهالما الدحي، موضع عند بالدالسبعد، بالددية اقلت اردار عدمانا أيضا قريب بباب حبريل داعتم السلام بالمددة.

ا فيجياء، السؤون. فأدنه الن أعرب عنها ل فيصلاة العصر ا قال الباحي: فال المؤون يدروه المجيداع الناس العال الافاد الشفية بأمور الفاس ، وقات العبد حوار النبويت لصل العاصل وعيره (فلاعا) عندان ارضي الناحة المعاد الموضوء الفتوعة ثم قال: و لله لأحدثكم أكار بالقسم و اللام الزيادة تحريصهم حال حفقة احابيناً لولا آلة كذا روى يحيى وعيره بالنبول والقصميرة أي لولا أن معناه (في كناب الله)

^{93) -} يطل لا منظر من المقطوب (1970 م 2010) و الوقيات الموقدات (197 1995). و النيز المدام الشواء (197 1995) .

و المدينة للدين الوائم المدينة المدين المدينة المدينة

موجود فيها مبائي في آخر الحقيق أما حديث بيرا أي هذا الحقيق أما أنكا التخويف أما أنكا الكثيراء وذكر لما كال معدد في كتاب أنه حوجود بالثما فيأس بالعلا عالمة في الراء الدوية الروي أمر المستعب وطبره المعط الوقاء أوا المبياء والمد وهاء الالاب أي ولا أبة في قيات الله تصمير عقده ما حدث كنياه، فالع الناجي أنا وقال الحافظ أن أنها تصحيف من معلى الرواق، قدت العداد أرباء بالاية حيد الأنة الأملى عداد ما يها بيا لي

به المعدد في القادر وراد في الفراد وصلى في الدول المستعدد وراد المدول على المعدود المدول المدول على المعدود المدول المدو

وطاهم الحداث يعم الكادي والصغائر الكن الطفاء خصصوف بالصغائر قدا وقع في الرائات لقد الها لم بأت كبيرة ولما عليه العامة من أد الكاديالا تعقر إلا بالتربية، اللهو الا أق خال: أما فاحل في تحال الرضوء الإناث بالأربية عاد وعلها الارتفار، والصاحفية النوبة الندة، وقد دخل في الحشورة لعمد

¹⁰⁰ mg/20 mg

⁽۱۵ انځ اسځ ۱۳۴۱)

قال ، حمل: قال مائك: أراة بريد عنه الاية. ﴿ وَأَفِيهِ ٱلصَّالَوَةَ شَرَقِ النَّهَاقِ وَأَلْفَا مِنْ آفِيْقِ ۚ إِنَّ ٱلْحُلْسَتُكِ لِلْذِهِينَ ٱلسَّنِيَّاتِ ۚ دَبِعَا ذَكُونَ لِللَّاكُونَ ******

أخرجه البحاري في الغاء كتاب الوصوم، 18 يامات الوصوم للالمأ تلالله.

ومسلم في ٦٠ كتاب كطهارة، ١٥ باب نظس الوضوء والصلاة عقيد. حديث ٦٠(١/١٥-١٠٤).

(قال يحبي الراوي (قال) الإمام (مالك أراه) في أظر عندن رهبي الله عنه و البريد) عنه و الرويد عنه الرويد الله الله الله الله و التهام (ماله الأبه) التبر في سوره هود وهي الأوات، أضلوه طال أقبار *) الغناء والعنبي أي الصبح والقلم والعمل الأوراغا أن وأمن أشرك المحبوب والعملة (خوات أخسكرانا) المحبوب والعملة (خوات أخسكرانا) المحبوب المعلم والمعلم والمحلوب المناسل والمعلم الأولانان أرق *) أي علم المرابعة المول الاله (الأولان أرق *) أي علم الأرك الأولان أرق *) أي المنعلم، المرابعة في أحداد المعلم المرابعة في المنعلم، المرابعة في أحداد المعلم الله الإدارة المعلم الله المرابعة في أحداد المعلم الله المناسلة الله المناسلة الله المناسلة الله في أحداد الله المناسلة الله في أحداد الله الله الإدارة المناسلة الله المناسلة المناسلة الله المناسلة المناسلة الله المناسلة الله المناسلة المناسلة الله المناسلة المناس

قال الدجي⁴⁷⁷. وعملي هذا التضمير تصح الروايتان منط الباء والنون كما تقادم، فكن في الصحيحين على عروة أن المداد بالآلة فواء العالمي، فولمُجِنَّ بكُشُونَ لَا أَرْفَا بِنَ الْبُنْدَيَّةِ فِي سورة النقرف وهو راوي العديث، ورواء بالمعرم فهر أولي بالغيول، ولذا رجعه الحافظ والدوي وحدامة، بخلاف الإمام مالك

⁽۱) سورة موم الأيم (۱)

^{0.529 (0)}

⁽٢) المستعنى (١/ ٢١).

قاله ذكره بالظن، والجزم أولى فيكون المعمى على تفسير عروة: أولا آية تصع من كتمان العلم ما حدثتكم به، وعلى هذا لا تصعر ووية النوب.

17. 70 - (ملك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن بسار عن عبد الله الله الستابعي) - بغيم الصاد المهملة وغتج النون وكسر السوحدة فجاه ميملة بالسية إلى صنابح بش ما دراد. ثم هذا الاسم كنا الأكثر رواة السوطأ ، بدول لفظ الذكنية . وكذا في وراية السبائي، والمشكاة وهيرهما ، وهو مختلف في صحبته ، بل في وجوده ، فقبل: هو صحبته ، بل قبي وجوده ، فقبل: هو صحبته ، بل قبيل: وهم من الرواق والصواب: اليه عبد الها كية اجاء الرحمن بن فسألة الما في القل الرمني عن البخاري. أن مافكاً وهم في عد الله ، وإنما هو أبو عبد الله عبد الرحمن بن عبدان في يسمح من النبي يُؤلاد.

قال ابن عبد البرز سئل ابن حين عن روايات العيناسي فقال. مرسلة عاليت له صحمه وليس هو عبد الله و إبو عبد الله السمه عند الرحمن قاله السيوطي (الدولي وقال يحقوب س شبيه: هؤلاء السنالحيول الدين يروى عنهم في العدد سنة وإنما هي النان فقط الصنالحي الأحمسي، وهو الصنابح من الأعسر الأحمسي هدان واحد، ومن قال فيه العسابحي فقد وهم، وهو الله يروي عنه الكوفيون واللائمي: عبد الرحمن بي عسيلة، كنيته أبو عبد الله بدوك البي غلا بل أرسر عده وروى عن أبي بكر وغيره، فمن قال فه: عن بعد الرحمن قال: عن أبي عبد الله عبد الرحمن قلد عن أبي حد الرحمن فقد غيد السنابحي فقد أصاب السمة، ومن قال: عن أبي عبد الرحمن فقد المنابحي فقد أحداد ومن قال: عن أبي حد الرحمن فقد أخطأ، عبد المسابحي فقد أخطأ، جبل الله الصنابحي فقد أخطأ، جبل الهالية الصنابحي فقد أخطأ، جبل

التوير الحوالك؛ (ص75).

الكلية السمال هما قول حالي من العلميني رمان الوجه أقبل يعقوب الفوال فيموات. صلاي، اله

تعلم مهذا أن عباء الله وهم عند الأمام المخاري، ويعقوب بن مربيه وعلى من المديني ومن بيعة ولا وجود با هندهم، بل هو أبو مند فلا مندهم الرحمين في مدينة الرحمين في حديثة، والزواية موسعة الكي قال بن السكن البقال: قه عاجمة، مدين السالم الله العسامي الصاً منهور البل له صحة الوقال الذي معين المدانة الصناحي المنهور فلما المدينة وكذا بالمط الحافظ الراجمين المكام في الهديم المائمة الإصاباء أن في رقامي قال برهم مائك فيه وأنت المهدالله تلام وين معصها تصريح المسلم على شرطهمة، وقائل الدهبي، على شرطهمة، وقائل الدهبي، على شرطهمة، وقائل الدهبي، في المنهار، هنهار، قائل الدهبي،

ولاراء ليقاء وتهدين فليباني والأرامة يالامان

راها. (هر ۱۹۹۸) ريس اکي ميا**ر (۱**۹۳۹)

^{1004,151.00}

د ولهمالو الله الله على الله المؤلم المؤمل، فللمضمض، مرحد المؤمل، فللمضمض، مرحد المعطالة ولم فعل المراسد

عنه عظام بن يساو كذا منعاه، فلعله غير عيد الرحمي، لحرُج له آبو يعلى هذا، الرفعن الله يحدد عدد ذلك أمرأً؛

دان وساول الله "أبَّا قال: إنَّا شَرَضاً) أَيْ شَرَعَ فِي النَّوصِومَ (العبد العنوس تعصيصُ أَوْمِي نُسَجَّة رَبَّاتُهُ النَّاءُ (حرجت الحقالة الله بيد) أَيِّ بهما.

قال الناحي الله يعتمل أن يكون معنى دلك: إن فيما بنطه من المضمضة كفارة ثما يعنس الغم من فعظايا، فعش عرد ذلك بخروجها منه، ويعتمل أن يكون معنى دلك: أن يعفر تعالى عن عقاب ذلك العضو بالماوب طني اكتسبها الإنسان وإن لم يختص بدلك العصو، اللهي، ووقع غلط من الكائب فيما نقله الروابي عن البحرو.

وقال ابن العربي: أما خطايا العبي قهو النظر إلى ما لا يحل قصماً إليه، وخطايا الربة فلمس لما لا يجود، وحطايا الرجل المشي فيما لا ينتغي، وخطايا اللهم المراودة على الفاحشة، والمواعدة في استعصبة، وحطايا الألف شمّ ما لا تحل، تحطيب تخصوت أو على المرأة أحنبية، فإن شمّ الطيب المحصوب في على الرأة أحنبية، فإن شمّ الطيب المحصوب في على الرأة أحنبية، فإن شمّ الطيب المحصوب في على الرأة الحنبية، فإنا شمّ الطيب

وقال عياض" حروج الخطايا استمارة لعصول المغفرة عبد ذلك، لأن الخطايا في الحثيثة ليست بأحسام متحرح⁽¹¹⁾، وإنها هو تمثيل شبه الخطايا الحاصلة باكتماب أعصاله بأجهام ردية المثلاً بها وعاء يراد نظمه.

قال الن العربي في اعارضة الأحوذي(٣٠٠. بعني غدرت الخطاباء لأنها

^{(1) - (}المشعىء (1/ ١٧١).

 ⁽¹⁾ قال الساروي : إن الحطابة معمر عبد ذلك إلا أن الحطاما في الحقيقة ضيء محل في الساء،
 رحم قالت على وجه الاستدرة الجارية في نسار العرب «المعمر بقوائد مبتلية (١/ ١٩٥٧).

JOHN 101

وإذا السائلة الموجب الخطابا على بنياء فاذا غيل ونجهة لخرجب العطايا من وتجهد الدراء للمستناسات المستنال المستنالية

أودال وأعراص لا تبقى، فكبف توصيف بدخون أو خروج؟ ولكن اساري لمه أوقف المفدرة على الطهارة الكاملة في العصو صرب لذلك منكأ الخروج، اهم

(فإذ استبدل) بوزن استفعل أنى أخرج ماء الاستنساق، فيل: محص الأماليا الأماليا التعلق فيل: محص الأماليا الأماليا الأماليا الأماليا في التنظيف، وهم المقطود، وفيل: عمر به سيها على زيادة المالية في التنظيف، وهم المقطود، وفيل: عمر به سيها على زيادة المالية في التنظيف؛ الأماليا المنافودة من الاستشاق (حرجت الحطايا من أفقه) كشم ما الابحرز (فإدا فيل وجهه حرجت الخطايا من وجهه).

عال ابن العربي العنصي طهارة الرجه، وكذات كال عصو يظهر لخلطه فيمثل به المصحف إذا عمل يديا لهما أن يمثله برجهه إذا عمله، العمانات في واك اختلاف بيناء في طفقه الها

قلدا وهذا مسيّ صبي تجرئ الحدث وعدمه، والمعتمد عنده الصدية سبع الجواز، قال في عالمار المختارات اختشرا في مدّه مغير أعصاء الطهارة و وما عسل منها، وفي القراء بعد المضطفة والمدع أصح عقال من عابقين، كذا في الدوح الراحدي وظاهره أن المديل صحيح مجرز الإقدامه، تكن في طالبوج الساطيح أنه لا يجوزه عليس الصغيع على عامه الحد وقال في موضع أخرا فان النبيح عامم: الحدث بمعني المابعة الشرعية عما لا يجل بدور الطهارة لا يتجوا بالا حلاف عند أبي عنيمة وصاحبه الهد

والعجب من النبيخ ابن العربي دقر فنا الاختلاف فيه، ولم نقض شيء، وقال في قراب الوصوء بعد الخيل، إن العدب لا يرتفع عن الرحم بحالي خني يعسل أرجلين، مدينل رجماع الأمه على أن الراطل لو غيبل وجهه ويذيه في الرصوء لم يجزاله أن يممنل له العصيحف، لا عندنا ولا عندهم، وإنما غيبل الوحم موقوف مراعل في كمل ثبت له العكم، وإن لم تكسر بطل كركمة، حيل للجرح من دمت المنفل ميسة القاقا عنيل لنبيد تجوافت المخطابا من يبيية الجنبي والجرح من وحيث الأنف الباريج القيما منسخ بوالسة خراجت التحطاة من وأضد جل المتلاح من المنيمة التدريب وليدار

المحتى تحرج من تحت اشعار عينيها جمع شمر، أي أددامهما، وقال ين فتيبة العامة بجعل المحتى تحريا أي أددامهما، وقال ين فتيبة العمل بجعل أشمار حروف العن التي يبيد عليها السعر الحل الدجي أأن جعل العنين محرحاً لحطايا الوحه دون التي يبيد عليها المحتود والتي المحتود دون العيني ، وقال النافع والأنف دريكون مه كيرة المحتود ومن للهني والعين لا يكون مها كيرة الد

فلت إذا جعل شبر الطب حتى بُلمني كلبوء فالنظر حتى بهش مثله.

اطراء عمل يديه خرجت الحطاية من يديد حل تخرج س تحب أظهار يديدة جمع طفر إضامتين. على أقضح لعالم، وجا قرىء في السعة، وجيء أنصآ بإسكان أماء وكسر طفاء كحمل، ومكسرتين قال ابن المرمي⁶¹³ لا تطهر اليمشر حلى بغسل البسري، الأنهما في حكم المصو الواحد، وهو ظاهر قوله عمس يديه ولأجر هذا انفق العلماء على سقوط الترتيب بيتهم.

الفاها صبح مراسدا أن مستوعباً الكاديل الدمة أو العرض على احتلاف الأسمة الخرجت الحطابا من واسه حلى نخرج من أدنيه تتبه أذل ويضعنين و وقد تسكل الفالي، قال الماحي. فيه دليل على أن الادنسن من الرأس؛ لأنهما حملهما محرجاً لحصياه، كما حمل العينين محرجاً فحطايا أوجه، والانفاد محرجاً لحقايا اليدين (لا أنهما لتنود لا لأحد الماء لهما لا إلى أخر ما قاله في تأويل الحديث إلى مدهية واوالا فأنت خير بأن الحديث بمنواة النص على فا

⁽Style And O)

⁽۲) اعترف الأحدي (۲۱/۱۹)

فادا مساء والحليه الواجات اللحظاما من ولحلياء حتى تخرُّج من تُحَبُّ وأفتقال إحديان فال الحؤل كان منتها أأطي المستجدر ومبالان بالعد

النداعة المساني في . ١ . كتاب الطفيارة. ٨٥ . باب مسح الأدبل مع الرأس والر ماحد تبيء الماء كبات الطهارة. لانا بات تواف الطهور

قاله النصفية من أن الأهارز المعتان الراس، وفي حكمه، ولا يوحد لهما ماه حديد، وأناه الخرخ الحطابا المتعلقة بهما من مسح الرأس، وأصرح منه حديث الطبواس عن أنني أمامة الريفا صبح برأمه كقر بدما سمعت أفناءاء الهم الأنها مفحق بالرائس كالعبنين بالوحدا ولذا لا بحتاج لهما العاء حليف وسيأتي مذاهب العنماء فيه في باله،

الهزقا عبيل رجليه خرجت الخطايا من رجليه حتى تخرج من نحت اطفار رجليه) ونمنا كان العمل أصلا والمسلح على التعقيل بالله فكر الأصل، فقى حكمه زاتِ. (قال) بيج الله كان منابه إلى المسجد وصلاته) دهلة كانت أو مربطة (ناطة له) أي زيادة له في الأحر على لخروج الخطاياء ومن المعلوم فة بي المشي بقي المسجد وفي الصلاة من النواب الجرمل.

ذراطاهر عذه المعديث ناتعبر الدموب بسحره الوصوم وطاهو الحديث الدنقام التكفير بالوضوء مع التبالاة، فليل. كل منهما للخَفْرَ، أو الوصوء الممجرة لمكفّرا فلنوب أعصاء الوضواء ومع الصلاء مكفر للحميع الأعضاء، أو لوضوء لمكفئر تلذرون الطامري ومع الصلاة للذنوب الساطنة أبصأء فاته الفناري ٢٠٠٠ رفيل: إنها الوصوء ليكفّر عا مصيء والصلاة مستقبل دويد. ولذا قال في حديث عنمان الهي الصلوء الاخرى! قال الباجي. وصل تمير فالم

⁽١) اين سنده کيده افره

⁽٣) المار (مرقاة المفاشح) (١١/ ٢٣٦).

٣١/٦٩ ـ وحققتي فئ ماؤك، فن للهايم بن أبي صالح، فن أسار، قبل أس عرازه، أن وأسود الدرارة فال. الردا توطّنا العُلَّةُ وَلَا اللّمَ اللّهِ أَسَالُونِ أَحَدُونَ وَجُهُمُ، حَرَجَدُ مِنْ رَجُهُمَ أَلُّ حَجَيْةٍ وَظَرِ وأيها المستنالين ال

٣١/٦١ ـ (مالك عن سهيل)¹¹¹ بالسين المهملة مصغرة (ابن أبي صافح) ذكوان المدني يكنى أن بزيد، أحد الأثمة المشهورين المكثرين، تغير حفظه يأغزن.

قال البخاري الدي له أخ فمات توحد عليه فساء حفظه، فيل: أنحذ الإسم بالك عبد قبل أنتفير أم في اللموطأء عشرة أحاديث مرفوعة، مات في خلافة المصور .

اعلى فيها أبي صالح ذكوالا أأه السوال الرياضة كان يبيع السعى والزيت، ويحتنف بهما من العراق إلى الحجار فلقت بهماء والتلفيت بالأول أسهر، المدني لقد كبر الحديث، مات سة 141هـ.

اسمان أنني عاريرة الرارسون الله يجة قبارا النا موصة) أن أواد ولمسرخ في الوصوء اللهبدا قال أورد ولمسرخ في الوصوء اللهبدا قال الورقاني (** في الموهو) أنه أبدا بالن أنه المرادة (المعملم أو العوهو) شكّ من الراويهما شرعاً واعتباراً والأول والمد والمؤمنة في حكم المؤمن، وفي القبد للله على أنه مع الكفر لا ينقع شيء.

 أو مرتب على الشرط أي أراد الوضوء عليل (حرجت بن رجية) حراب إذا بن جابه) وإنم (نظر إليها) أي

⁽¹⁾ النظر ترجيته في التهنسب فالهنسب؛ (٢١٥/١٤)، والتقفرة المعقاعا، (٥٣٧/١٥)

⁽⁵⁾ أنه ترجمه في المنهنيب المهميب (٢/ ١٩٤٧)، ومطعمت الراسعة ((6/ ٢٢٢)

⁽٣) اعتبرج الزوقاني؛ (١٩/١).

لعَبْلُنَهُ فِعَ الْمُمَاءُ (أَنَّ مِغَ آخِرَ فَظَرِ الْمُمَاءُ). فَإِذَا غَسَلَ بَدَيْهُ، حَرَجْتُ مِنْ يَقَبُهُ كُلُّ خَطِيقَةٍ يَظْشُتُهَا بِنَاءُ مِعَ الْمَاءِ (أَوْ شَعِ آخِرَ فَظُر الْمَاءِ). أَنْ لَحُو عَلَهُ فَإِذَا عُسَالِ رَجْلُيهِ خَاخِتُ كُلُّ خَطِيقَةٍ مُشْتُهَا

الخطيفة يعني إلى سبها إطلاقاً لاسم النسب على السبب مبالعة (معينة) بالإثراد على النبيب مبالعة (معينة) بالإثراد على النجس، وبروى بالنشية، زاده تأكيداً منافعة وإلا بالنظر لا يكون بأذ الخروج منهما بالمضمضة والاستشاق، ولم يكن العين شيء يخرج به فقره، وقبل إن العين طبعة القلب، ورائده، فإذا ذكرت أغبت عن منازها، وقبل: لأن حناية العين أكثر، فإذا خرج الأكثر خرج الأقل، فهو كانفاية تما غفر، والأول أرجه، فإذ الرواية مختصرة جداً كما سترى، فترك فيها ذكر المضحم والاستشاق أهياً.

امع الماء أو مع أخر قطر الماء) شكّ من الراوي، ونبل: لأحد الأمرين تطرأ إلى المبداية والنهاية. زاد في النسخ الهددية بعد نبث اونحو هذا! وهدا شكّ من الراوي بملا مرية (فإذا غسل بديه) بالنشية (خرجت من بديه كل خطينة بطشتها) أي عملها، والبطش الأخذ بعمد المداء) تحليلي الأجبية، ويدخل فيه كذية إلى (مع الماء أو مع أخر قطر العاء).

قم اعلم أن هذا التحديث لا يوجد ليه إلا ذكر الوجه والبدين على السمخ المسوحودة عندي، وزاد الورقاني (10 سروية الله وهبب، وكذا ما أحرجه المخطب في المشكلة (10 عن مستم دذكر الرجلين الصأ، نقالاً: (فإذا غسل رجليه، أو سلحهما حرجت كل خطبة مشتها) والضمير بلى الحطبة، والنصب بنرع الخافض، أي مشت إليها أو فيها، ويكون المرجع مصدراً أي مشت

⁰³ أنظر: اشرح البرقانية (1/39).

⁽١٠) • مشكاة المصامح مع مرقاه المعانيجة (١١ ١٣٠).

العراد مع الدياء (أبر مع الحرافظ الدياء)، حين لحراج للك الديا الديالية

الأخرجية بسيلم في . ٦٠ عنات فيصياره، ٦٩ ديات غروج الخطائيا مع ماه الوقيرة، العدال ١٦٤.

٣٣٠/٩٧ وخلفتي من ١٥٩٥٥ من التحاق بن عبد الله أن من طبعه عن الس بن طالبه الدخال والتدومول الله يعد الحدث خدال العظار، فالسوال الدان وحدالا مثل تحذوه أخالي المول الله الاطور في إراد المانات المدان المدان المسالد المسالد المسالد.

التسمية الرحازة والدو بالتيدأ ، وكذا النطاعية وعمليه السائعة في الإصافة المع التدراء أو مع أحر فيعر الهياء) أنى صار النهات النادة التي رادها الورهاني والخطيب، وليس فيهما ذكر السمج، وقال السيوطي، في رداية أن رهما فهر الواس أيصال وقدا قاله أن حي⁶⁰⁰ احتى يعرج لتهاا بالنود والذف أي تعيماً إمن النواء وتفاع أنه يعرض الأصفاراء ، العميون

1977 - (بالك عن إسحاق بن عداله بن بي فلعة من أنس بن مالك!
قال الفاري في قليج التنظام عن هيم لأما الله) أي أدى اقال: رأيت
رسول الدار، (الحال أنه قد الحلت) بالحاء اللهماء الي فريت (طلاة العفير)
الدائي رواية الصحيحين من طريق قالة عن اللي فوهر الروراء لفيح المؤاد
رسكون الراو أنه وراء موميغ للوق قلائها وقبل الحراء المدرية مقبل
بالمدينة فرات المستحدة فاك القري أنا فللتمور الي طلب المتابر وفيوه المائيج بالمرصورا بالاطلم بحيونا أن لم تصبرا الناء العائي) بعيم الهيزة بناء للمعمول الرابل الدار، يوضوه بالسح الي الما معمراء إلى رواية قال في

⁽Vt .) Symme : 18

 $^{(233/112) \}approx (27.5 \pm 0.00)$

موصلع رسول الله بالتر في ذلك الاتاء بدء أنم أمرَ الثانل بموشؤون معد فال أنس: فرأيك الداء ينبغ من لخت اصابعه -

رسول الله للجَيْزَةِ: الطلق إلى بيت أم سلسة، فأنيته بقدح ماء إما تنته وإما نصفه. المحدث.

الفوضع وسول الله رفيه في ذلك الإيام بددا البعثي بعد صبر الأصابح. وفيه حسمة من قبال إلى الأمر بنسل البد قبل يدن لهما الإيام أمر استحباب لا يوجوب، كما مسط في محله الله أمر الناس يتوضؤون، وفي دواية: أن يتوضؤوا (مماء أي من ذلك الإنام، والظاهر أنه عليه المبلام علمه بالرحي، أو دعة بد رئيس شوله

(قال أمس: فرأبت العاء بنبع) بعنج التحتانية أول الحروف فنون ساكمة معر هذه مضبومة ويحور كسرها وفنحها، أي يخر، وفي القاموس، أنج يبع منتئة، خرج من العبر، أها وفي رواية يقور أمن تحت، وفي روايه من بين! (أصابه).

قال النوري [11] في كيمية التيح قرلان: أحدهما: أن الماه يحرج من نفس أصابعه وينبع من دانها، وهو قول المزني وأكثر العلماء، والثاني: أنه تعانى أكثر العلماء في دانه، فعمار يقور من بين أصابعه، قانه القاري في المرح السفاءة. قال العلماء إن نبع الهاء من بين الأصابع أبلغ معجزة من نبعة من الحجر، ثما رقع تعولي عليه السلام؛ أن حررج الهاء من الحجرة معهوده لحلاف الأصابع، قللته فرأ من قال بالساوسية: ألبهم خولان همه دارند توهاداري...

 ⁽¹⁾ اشرح النووي على مسلم، (42, 72)، والصر اللاستفكار، (1/ ٢٠٣)، والمرقلة المطاليح.
 (10, 10.7).

مُوادِرُا الْأَنْدُنِ حَنَّى لَوْطَعُوهِ، فِنْ عِنْدُ قَجْمُ فَتْمَ

أحرجه طبخاري في 2 - كتاب الوضوء، ٣٧ - بات التعاس الوضوء إذا حالت الصلاة.

ومسلم في: ٣٠ . كناب النصائل، ٣ . باب في معجزات النبي ١٩٠٤ حديث ٥.

(۹۲) خدیث

التوضأ الباس الكلهم، وكانوا لمانين رجاة كما في وراية حميد عن أسس عند المخاري، وله عن العسن عن أنس. كانوا نسجى أو تجوم، وفي مسلم: مسعين أو لمانين، وفي حديث فتاده عن أنس عند الشيخين قال قنادة فلنا لأنس كم كنتم؟ عالى: كنا للانمانة أو زهاء للإنسانة، وهند الإسماعيلي: للانمانة، بالجزم، والظاهر تعدد القصة، موة سنعين أو لمانين ومرة زهاء للانمانة، قال القرطبي انبع الماء من بين أصابعه على تكرر في عدة مواطر في مناهد عظمة

الحتى موسنورا من عبد احرهم) قال الكوماني: احتى المتدريخ وامن اللبان آي: توضأ الناس حتى توضأ اللبان هم عند أخرهم، وهو كتابة عن جعيعهم، واعده سعى دقي الأد اعتده وإن كانت تلظرفية الخاصة فكن العباقفة تقتضي أن تكون الظرفية المطلقة، فكأنه قال: الذين هم في أخرهم، قال التيمي المعنى توضأ القوم حتى وصلت الموية إلى أخرهم وقال المووي إن ابن امن هنا بعمنى اللهابية وهي لفقه وتعفيه الكرماني ورده الرزقاني. قال القاري في المرح الشفاء؟! إلى أن النهي أولهم، وانقضية محكومة للمناطعة، والمراد جميعهم، اهـ.

ثم قال عياض: نبع الساء رواه الثقات من العدد الكثير والحم العقير عن الكافة متصلة بالصحابة، وكان دلك في هواطن احتماع الكثير منهم في المجامع، ولم يرو عن أحد منهم إلكار على راوي ذلك، فهذا التوع ملحل بالقطعي من معجراته تشج، النهى.

قال القرطبي: سع الهاء من بين أصابعه تكور في حدة مواطن في مشاهد عظيمة، وورد من طوفي كتيرة يعبد مجموعها العلم القطعي المستفاد من التواثر ٣٣/٩٣ ـ وحقيقي عن مالفت، عن أعيّم بن عبد الله المدلي المجدرة الله السع أما لهربرد يقول المسالية

المعموي، قال القاري في اشرح الشفاء)؛ ولا ينكر أحد من الباس ممل حضر للك الواقعة ما حدثوا بعد فصار كتصديق حميعهم لهم فيكرن إجماعاً سكوتياً مهم، أهر.

رقال الحافظ⁶⁰⁰ وحديث نبع الهاء نظرق كثيرة عن أسن عند الشيخين وعبوهما من خمسة طرق، وعن جابرات رضي الله عندات عدهم من أربعة طرق، وعن ابن صحود في النخاوى والترمدي، حتى ابن عباسات رضي الله عندات علم أحسة والطيراني من طريقين، وعن أبي لبلى واقد عند الرحمي عند الطيراني بارضي الله تعالى عمهم أجمعين داوعن قدرهم في معدد، بسط طرقها الرابا عن فيرد، وهذا المخصر لا يتحمله.

٣٣/٦٣ (الله عن نعيم) عضم النون وضع العيل المهمنة (الن عبد الفة الله الله الله على المهمنة (الن عبد الفة الله الله الله الله على المهمني) على المهمنية المهمنية المهمنية المنافق من الإحسار على المستهور، ويقتع الجيم من التجمير، قال الحافظ وصف عو وأبوه مقالك لكونهما كانا يجموان مسجد النبي واله، وقبل: وصف عبد الله بقلك حقيقة وصف الناب محاول ورد بأن الله أيضةً كان يجبر.

وقال السيوطي "" كان عبد الله تجهل المسجد إذا قعد عمر على المعيرة وقبل كانوا ليحملون الكعلة ولا عالع من الجمع الله صفع أيا هويرة يقول) وقال ابن عبد البراء قال مثلك وغيره، قال تعيم يوقده كنيرة من أحاديث اللي حريرة بارضي الله عنه به رومل حقا لا يقال بالرأي فهو مستده وقد ورد معاه من حدث أبي هرم قارضي الله عنه بارغيرة بأسابد صحح.

الطي فم الباري؛ (٦) ١٨٥٥).

⁽¹⁾ اخترج دروقانی: (۲۰ /۲۰)

⁽٣) السوير الحوالك (ص:٥٥).

(من بوصا فاحسن رصوءه) بإندان سنة وقصائلة وتحب مهياته (ثم خرج) من بيته أعامداً أي فاصداً (إلى الصلاة) حاصة دون غيرها (قابه في) حكم وصلاة) باعتبار الاجر والثواب، وياعتبار الحشوع وترك العسل، كما في روانة أي داود من كعب بن عجرة مرفوعاً فإذا توصأ أحدكم، فأحسن وضوءه ثم حرج عامدا إلى الصلاة، فلا يشبكن بديه، فإنه في صلاة ويستمر هذا الحكم لا دام بعددا بكمر العيم أي يقصد، من باب صرف، وفي لغة قابلة من باب فرج، وفي سمعة مما كان بعدد إلى الصلاة) ما دام استمراً على هذا القصد، ولا يسمعه من الحروم عن المسجد إلا الصلاة، وفي رواية لمسلم الا يزال أحدكم في صلاة ما كانت الصلاة تحبيه.

الواته الفتح الهمزة ركسرها (يكتب له بوحدي خطرتيه) مصم النخاء لمعجمة ويه عزم الحاطة وعيره، وهو ما بين المدابور، وقبل: بالفتح بمعنى السرء الواحدة، والمراد بها البسنى، قال الفرطني: الرواية بالضم وهو ما بين المدابس، والتي بالله عي السميدر احسمة المارهم (ويمحى همه بالأخوى) أي البسري، كما وقع مصرحا في روية ابن عمر عبد الحاكم وعيره، وفي وواية البسري، عمل بعض الأنجاز عبد الى داود (سية)

قال الناجي⁽⁴⁾، يحتمل أن لحظاء حكيين بنصها لكتب وينضها يمحى، وهو طاهر اللفظ، وقبل عما واحد، وثناية الحسنات هو لعبله بحو السيئات، على مختصراً.

العيادا سمع أحدكم الإقامة) فلصلاة وهو سبتني إليها (قلا بسع) أي لا

⁽۱۱ - فالمنشى (۱۱ ۷۲).

مان العظار علم الحراء تعاكم فالمأا فَاقُوارَ لَمَ عَالَهِ هُومُوهِ؟ فَالَّذِ مِنَ الوال قدم الحظا

(۱۹۵ میلاد) وحقیقی من مالک، من بخی بن سعیده آن سیخ سعید نور انگست نشان من الوصوء من العدید باشد. هما سعید: ایرا دیگ دخیار ایشید.

يُسرع كما روي مرفوعاً الرايعشي على حيمه فيد بر كثرة الحظ مع أناهي أأها و امن اعتبناء النمن بالنمس ما يرس الحشاج (فإن أعظمكم أحرا العدكم (18) من المسجد الخالوا اللم) أي الآي محه يكون بعيد الدن أعظم أحرة (ما أبا حريرة مع أنه ملاف التقاهر الخالدا أبو جريزة بارضي الله عند با مو البي أحل كثرة الخطاء بشم العالم وضع الطاء صبع خطوة بالصد.

وقد جاد في قصة سي سادة ده مدلم أذ قال تهم عليه الصلاة و سلام:
وياركم تكتب تارقم، ولا يعارضه ما ورد الله من شوم بدر لعذها على المستجداء الأد الشآنة من حيث إنه يؤدي إلى قوات الحساعاء على ربسا يؤدي إلى موات الحساط بالسلم الأداد مثلاً، والمصل بالسلم إلى من شخيل المثناق وتحصر الصلاة الا يستم الأداد مثلاً، والمتعلم المثناق وتحصر الصلاة الله والأوجه علي أن الشامة المثنار المتكان والأجر بالمسلم المكلي والسحي، ولا تعارض، وميائي البسط في دلك في الاحراء الله

(78) 78 د المالات على يحس بن صعيد أنه مسلع صعيد بن المسبب بسكا) بنده المجهول (ما الوصوء) أي الامديجاء المن سمية الاعابط بالداء، فقال معيد الإنها وذك وصوء المسلم) قال أنها حي الوحد في أنه أراد أن ذلك عادة الاسلام وعلدة الراحال الاستجمار، ومحسل أنه بريد بذلك عيب الاستحام بالمام أأن كما فال

⁽¹¹⁾ أنظر حواللة الحصورة (12/ 44)

 ⁽٣) أقال التي المد التي "الورس" في الهيت منعيد إلى «السيئان» الاستنجام بدأت - 18 يستهما (مدانية المدم بنه التي أهنز أقيل (3) شدكان (32.8 ما 37).

قائر 200 م وحقيقي عن مائت، عن بن اثرباد، عن الأعرج،
 من التي هذه ذه أن رسول الأدادة عن 100 ماؤه شرب الْكُلُبُ في إليه تعديد الله شرب الْكُلُبُ في إليه تعديد الله شام فالشاه.

أخرجه البحاري في: ٤ د كتاب الوضوعة ٢٣ د باب اقطاء الذي يغيل به شعر الإنمان وقم الحدث (١٧٦)

ومسلم في. ٦ . كذب العلهاري ٢٧ . باب حكم المرخ الكتاب، حديث ٩٠.

عليه السلام! ﴿ تنصفيق للنساء ﴿ وهذا لا أي فول سعيد لا يواه مالك ولا اكثر أهل العلم، والاستنجاء هندهم بالماء أفضل، وحميع الفقهاء على أن الاستجمار يجزى، مع وجود العلم، التهي.

فنت: تقدم الكلام علمه مفصلاً، وبمعنى قول سعيد روي عن حقيقة بن البسان إذ قال: لا يتزال في بدي تشر. وعن ابن عسر أنه كان لا يستشجي بالمام، وعن الى الريم: ما كنا لفعه.

10 / 10 رائلك عن أبي الزناد) بكسر انزاي عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمان من هومز (عن أبي هويزة ارضي بله عنه (أن يمول الله بخذ قال: إذا شوب) قال المحافظة كله للموضأ و المشهور عن أبي افزناد بلفظ اولغ ويما ويما أبي افزناد بلفظ المحل فيها ويما أبي المرب بلسانه أو المحال لسانه فيه معروف لعلم بقال: وهو خاص بالسبع، ويقال. ليس شيء من المحلود بلغ غير النبات. وانظاهر أن أبا الرناة روى يكلا المفظين. قال ابن العربي: الوثوغ في بني أم (الكلب في المعنى امنه أو ضمن المرب على الساع، وعلى المعنى المؤه في بني أم (الكلب في المعنى امنه أو ضمن المرب في الساع، معنى الوثوغ في بني أم (الكلب في المعنى المؤه أو ضمن المرب في المساع، معنى الوثوء فعلى لا يتوقف على أن يكون هو الغالس، وراد على بن مسهر على العمل على أن يكون هو الغالس، وراد على بن مسهر على المحد المام مائك وغيره، وتكذم المحدثون على هذه الزيادة المبع مرات) عند الإمام مائك

.....

والمشافعي، وهو رواية عن الإمام أحمد، وفي رواية اليعب العسل تماتياً؟، وفي كلا روايتيه الإمداهن بالنراب؛ فإن النووي: في مناهب مالك أربع روايات^{ة ال}. تم ذكرها، وذكر الباجي أكثر منها.

قال الدردير "": نُهب غَشَلُ إذاء ماه، ويراق ذلك انهاء دباً .هبدأ، لا إماء طعام، فلا انهاء دباً .هبدأ، لا إماء طعام، فلا يندب مسلم ولا اراقته، بل يحرم نما في من إضاعة المال إلا أن بريقه لكلب أو بهيمة فلا يحرم، مبيع مرات بسبب ولوغ كلب مطلقاً مأذوناً في انخاده أم لا. لا غير المولوع، كما لو أدخل رجله أو نسائه بلا تحريك أو منظ لهاه، النها

قال ابن فدامة في التمغيي^(٢٢)، وقال أبو حليفة. لا يحب العدد في شيء من التجاسات إنما بغس حتى بعلب على الطن تعازه من التجاسة، لأنه رزي عن النبي عُلَيْة أنه فال في التعلب طغ في الإناء الغلس للالله أو خمساً أو سبعاً، طم يعين عدداً لأنها تجاسة، فلم يجب فلها المعدد كما أو كانت على الأرض، النهى.

ورجمال الكلام فيه أذ الشافعية والحنائلة قانوا بالتتريب فأنبئوا رواياته، والمالكية لم يقولوا بالنتريب فتكمموا على هذه الزيادة، كما بسطة الحافظة، ولخصة الزرفاني

و سندل الحنفية بما رواه الغارفطني عن أبي هويرة ـ رضي الله عنه ـ مرفوعاً في الكلب يلع في الإناء ايفسل ثلاثاً أو خمساً أن سلعاً!، وبما رواه ابن المربي مرفوعاً، وروء الذوقطني⁽¹⁾ موقوفاً عن أبي هريرة ـ رضي الله عنه

⁽۲۷) انفر: الشهيدة (۸۵/ ۲۷۰ ـ ۲۷۱).

CAP (O) (O)

dvado mi

³⁰³⁷⁰ G1

من كان إذا ولع الكذب في الإناء أهراقه، ثم عبدله تلاث سرات. قال البيموي ""؛ إستاده صحيح، وحينته يعارض روايات السبع والتدنية والنتريد،

الميموي الم المتحد طاعيع الاستخداد بمارض روايات المتاع والتداية والسريد. كنهاء الكار القرائل تويدهم، فإن التشديد في أمر الكلاب كان أولاً ثم رخص فيم، وراقع النيسير فيم تمويجا كما هو مؤدى روايات القبل، ولا يحقي ذلك على من لم أنفي مهارسة بالحديث.

فكاذلك يحمل روابات النماسة والتربب على رمان أشد الشهة، ثم بعد فلك برل الأمر إلى السبع مع التنزيب ثم إلى السبع بدونه، ثم صار مثل ساقر السماسات، وبهذا سميع جسع الروابات السمائمة في الباب، وبزيدا أنضاً إنفاء أبي خويرة بارضى الله عنه بالتلاث مع أنه راوي المعليات، وما أورده عليه المافظ ابن حجر، وقا عليه العلامة العبني، وتخصها الشيخ في الادن. (17 أن المافظ ابن حجر، وقا عليه العلامة العبني، وتخصها الشيخ في الادن. (18 أن الدن فرجع إليهم)

تم اختلفوا في أن هذا الحكم للتخاسة او تغيرها، فالجمهور والأنمة الثلاثة على الأول، وقال المالكية التحكم تعبدي ولا يسخس⁽⁷⁷⁾، والكلب عدهم طاهر، كما فاله (باحي

وبسط ككلام عالم مسائل الأحاديث الواردة في الباب الله العربي في مشرح النزماي،⁶³ والمحادث أن مها عشر مسائل: **الأول**ى النظر في الكلب هن هو طاهر أم تحسر؟ فغال الأثماء الثلالة وأبو ثور وأنو عبيد وسعنوان يه

⁰⁰ ما في السيار 100 و10

ADM 75 (7)

 ⁽٩٤) قال بين سند استر الهدهب مائك الرائدها باينا ورد مي عسس الإناء الطاهر من ولوغ القلب حاصة من بين سائر الطاهرات، وشابه أديجانا بأعضاء الوضوء الطاهرة، تصلق عادت (الاستدار) (١/١٥٠).

الماء فحارضة الأحويني، الم ١٩٣٤.

٣٣ . ٣٠ . وحفيتني دن مالك، أنَّ بأنف أنَّ رسال الله يام، فيمحول والمناز والمناز والمناز والمناز والمناز والمناز والمناز والمناز

لحسراء وقال مالكتاء هو صاهره وكذلك سان الحبوال الوالثانية: عن ربقه، وهو كالمن عام الزالو عبده فكنه بأي التعاسات، فقد بقول: إنه تعمل الولق الأحد أكاء المحاسات والثالثة على انخاره والرابعة. أن من صابل يهذا الماء هم يعيداً ﴿ وَالْخَاصِةُ } مؤور العدار عنها فَالْ مَالَكُ فِي الْمُخْتَصِرِ ﴿ يُتُوصِلُ مها والسجمية الصفف مااك غسل الإلماء منجا فقيل الأنا القرآن عارضات وقبل لأنها وحرب أمسل لا إصهرافيه لعدم بسب الوجوب لبدأت وتراهى الحادد والسابعة أأبي حديث أنبي هزيرة بارضي أفهاعته بالابسس الإماء من ولوع الكلب تلايا أو حسباً مو سيعاه تدادايه عبد الوهاب وسبق

والثامنة أأمى سؤر البيرق فاتفق العلساء على طهارة سؤرعاء أوقال أبو حيفة ا حكروه، ويؤثر دلك عار صعيد بن المصيب، والن ميريون، وعطاء ابن أبني رماج، والحب التصري والتامعة إن اصاب الهاد بحمة فولعت فها ما أصامه بجاسة، والراعات عن العبر العلمة أصعب المجالمة وويخياتها. والعاشوة، في معنى قوله عبد السلام الانهره سبع له النهي طلقطأء الواسئة لقصيل والحدة من فذه الحمدثل فارجع إلى لأصل أأء والتعينا بالإشارات، وهي اللانز معلق الأوامراء

٢٦/٨٦ . (مالك أن يشفه أن رسول الله على قال) وقد ورد مصيده من حدرت الراعمرو تمداس ماحه والبيهائي بالنظ الواعلسوا أنامن أفضل أعمالكم الصلاءا ممن حديب لوبان عندهما وأحدد والحائليم وغيرهما أأسمط الواحموا أن حير أعيبالكم الصلاة (استدعوا) أن لا مزموا والمائوا عما شنّ أكب قال تبعانيا : ﴿إِنَّ الْمُرِكَ وَالُّوا رَبُّنَا أَمَّةً فَهُمْ ٱلصَّفْطُوانَهِ أَنَّا اللَّابِيةِ. وهم صمل صواسح

⁽١) المعرز العجاليان (١/ ٢٧٥ وعجب القاري) (٣/ ١٥٥ - ١٥٥)

⁽F) الم الأجهد (P) (C)

⁽٣) موادفطلت. لأية. ٢٠

ولمل لخضوا وإعملوه رخمر لأتمانكم تعملانى الدارات المستلملة

الكفير الشامل للاصول والمتروخ وأعبدل القلوب والحوارج، إذ الاستقامة امتثال كل مأمور واحتماما كل مبهيء ولا تحصل الاستقامة مع شهاء من الاحوجاج. فائت افصوفية، الاستقامة حبر من ألف كرامة. قال الراري: الاستقامة أمر صعب شدور، لشمولها العنائد والأعمال والاحلاق على طرفي الإفراط والنفريط، انتهى.

والد قال عليه افسالام الولن تحصواً أي تن تعيفو أن تستفيموا حق الاستفادة لقسرها. ولذا تبلغ في وجه قوله عبه السلام الشبتني مودا إنه ترل ب الإقتائية كنا أرثيقاً والترفن بن قوله يُقال الرئن تحصواه تبيه على أنه الاطن أحد نقسه الاستفادة كلية فيقع في ورطة العجب و تعروره وقيل: تتلا ينكن على عسله، أن نبيه على أن الاجمل أحد بالحد والسعي بما وأي عن تعدد التقصير فيه، فته رحمة ورأنة عليهم أن الحقيقة عسيرة، فل الاستكن، فسلمة الرئمة ورأنة عليهم أن الحقيقة عسيرة، فل الاستكن، فسلمة الرئمة ورأنة عليهم أن الحقيقة عسيرة، الله الاستكن،

وفيل، معنى فوقه عليه السلام، أولن تحصرا أي سائر الأعمال الصالحة، في المعلم الأعمال المسالحة، فما أخدتم من الأعمال المتفيموا عليه، فيكون من بات أخير الهمل ما ديم عليها وفيل: معناه لن تحصوا ترابه وأجره ثو استقمتم، ويؤيده رواية من ماجدًا عن أبي أمامة المنقيموا، وفينا استفيموا للحديث،

واعملوا) بتقديم الميار في أكثر النسخ أي الأعمال المسالحة كلها على حسب الطاقة والوسعة (وخير أعسالكم) بالوار وفي بعش النسخ، فراطموا أن حبر أعمالكم، بتقديم اللام، وبلده قال، فحيمته بطائق الربايات المنقضمة للمسدة الصلاة) لجمعها المهادات الكثيرة من القرارة والتسبح والتكبير، رمي معراج المؤمن، ولذا فالت العلماء: إنها أقصل المدالت بعد الشهادين

⁽¹⁾ سروة المرس، الأوف ١٠

⁽٦) - فينان أبل ساحة (١) (١٠٥) وقو التعليث (٦١٩).

زَلَا يُحافظُ عَنِي الْوَضُوءِ إِلَّا مُؤْمِنُ؟.

هذا موسل، وقد قال ابن حمد البر في (التعمي) هذا يسنند وينصل من حديث لوبان عن النبي ﷺ من طرق صحاح.

رأقول: أخرجه ابن ماجه في: ١ ـ كتاب الطهارة: ٤ ـ باب السجاءللة على الرموء ح/٢٧٧).

(٧) باب ما جاء في المسح بالرأس والأذنين

واختلفت الأحاديث اتواردة في أفضل الأعمال، ففي هذا المحديث هكذا، وفي حدا المحديث هكذا، وفي حديث أبي ذرا في الاعمال خبر، قال: إيمانٌ بالله، وجهاد في سبيل الله، وغبر ذلك من الروايات الكثيرة، روجه التوفيق أنه عليه السلام أجاب لكل بما يليق يحله، ويكون أصلح لشأه، أو يقال: إن الأفضلة معتلفة باختلاف الأوقات والأحوال، كما هو طاعر.

(ولا) وفي رواية اولن (يحافظ على الوضوم) الظاهري والباطني، وهو صهاوة البناطن من الأدناس الباطنية، وكماله طهارة السرعن الغير اللّهم ارزفني: (إلا مؤمن) كامل الإيسان. فيه استحياب إدامة الموضوء، وتجديده. وقائت الصوفية: طهارة الظاهر تؤثر في طهارة الباطن، فعليك يدوام الوضوء.

(٧) ما جاء في المسلح بالرأس والأدنين

نتية أذن، بصمتين، وقد تسكن القال المعجمة. أما مسح الرأس فقد تقدم. وغرص المعنف بالنرجمة إشات أنه يجب مسح الرأس بعينه، ولا يكمي النياية بالممامة، وأما مسح الأذنين، فاحتلم العلماء في أمهما يمسحان سقية ماه الرأس أو يماه جديد، فدهب الإمام مالك والشافعي وأحمد ـ وضي الله عنهم ـ إلى أنه يزخذ لهما ماه جديد، وذهب الإمام أبو حنيفة ـ رضي الله عنه ـ إلى أنهما يمسحان مع الرأس ماه واحد⁽¹³⁾.

^{(1) .} نظر: الاستدكار، (١٤/ ١٩٢).

٣١/٣١ - **حدثثي** يحين مراكات، ما العجاء الدعب الله بل حار كان ياجد منذ الرارسية، والرارسية المستندة المستندة و

قال الشبح من القيم في الهديء؛ لم ينت عنه يهيج المأحد لهما ما -جديدا، كذا في الماسلان الله عن النواء، وقال الدنعراني في الديرانيه؛ ومن للك قبل الأدمة البلانة، إن الأدبيل من البراس، يستحب مسجودا معم مع قبل لسامي الهيم عمران مسحوداً

وقال الرغري: هما من الرحة بعملان معمد وقال الشعبي وحماعة العا قبل سها من الوجد يعمل معمد وما أثير فن الرئين بمسح معمد أها.

ولا يشاكل عليت محالفة كلام الشعرائي منا نقل عز اللمذا وغيره، فين اللام رافال المداهب فين معطولة جعاء ونمش الشعوائي فقته المقاري عن اشرح السنة وغيره، أو قال، قال الشافعي: يستمحان شلاله فياه حقق وفقية التشويم إلى النهمة من التواكل بمصحاف معم، ولم أحمد أبو حقيقة ومالك وأحداد أها وكذا نقيه التومان عن أحمد

وذكر في همامس والمنوطاة عن والمتحلية أنا حديثة مع مالك، والتنافعي مع احداد والصاعر أن مدية احملاف و بات الأنية في ذلك، والأرجع هندي. ما يطهر من ملاحظة أكثر الكتب العاد لول أبي حقيقة مع أحدي، ويود مالك مع السامعي، قال ابن رسلاد محت حديث عنمان منط فأحذ ماء فمسع مرأسه وأدبه الذهرة الله مسع رأسة وافتية بماء واحد، وهو مدها، أحجد، منهى

الدين الوحديد التكفير بالموضوع يؤيد الحاملة، وقد روي عنه يهيم اللافات من الرائز الوهي روادات صفة وضارته علمه السلام المراسسيع وأسه وأفسه طاهرهمة وبالسيساء وهير فلك من الروايات التي نؤيد الحامية للمطها الرباهي. وهذا المختصر لا يسميان

٢٧/٦٧ ما أمالك عن نافع أن عيد أنه بن عمر كار بأحد السام) الحنيد

⁽١٥) - مدن المحمودة (١٥) (١٥)

بأضبته الأنتين

(بأصبحيه) بالنشية (الأذنية) كالتهماء بحثمل أنه ـ رصي الله عنه ـ كان بأخد الماء بالجدين كلنهما لكنه بمسح الأذنين بالسيابئين فقط، ويحتمل أنه بالحد الماء بهما فقط، فلت: وما نفله الزيلتي عن البيهني بروايا والك عنه بالفظ وكان يعبد أصبعه في الماء فيصبح بهما أذنيه ايؤيد الكاني، قال الشيخ ابن القيم: لم يثبت أنه هلا أخد للاذنين ما، جديعاً، وقد صع ذلك عن ابن صعر ـ رضي الله عند، المد

قلت: تقدم قول الحنفية في ذلك وروي مثل قولهم عن جماعة من الصحابة والتابعين، قاله أبن عبد البركما في "النيلاء فلا يضر الحنفية الرابعين، والحني الله عنه عابد أن قال بعشل قولهم جماعة من الصحابة والتابعين، والروايات المرقوعة سائمة للحنفية خالية عن السعارضة، واختلف العلماء أيضاً في حكم هذا السلح، فالجمهور من العلماء والأتمة الثلاثة قالوا بعدم الوحوب وقال الإمام أحمد وإسحل بالوجوب، كما في فالنياه الماء

ثم لم يذكر المصنف وضي الله عنه وصبح الرقية وكان هذا محلمه والوجه أنه لا يستحب صند الإمام ورضي الله عنه و. قال في المختصر الخفيل» ولا تندب إطالة الغرة وصبح الرقية، اهد وهو مستحب عندنا الحنفية، وهما روايان لأحمد كما في «المغني»، وقولان للشاهعي ورضي الله عند كما في ابن رصلان.

قال الشعرائي: ومن ذلك فول مناك والشافعي: إن مسح صفحة العنق بالساء فيس بسنة مع قول أبي حنيفة وأحمد ويعض الشافعية: إنه مستحب، وحم الأول علم ثبوت حديث فيه فكان بلاعة، ووجه الثاني ما رواء الديلمي¹¹³ امسح العنق أمان من النبلّ، مع ما تجرّب من زوال النم والهم إذا مسح العنق، قلا بد الملك من حكمة، وإذا ضحف قفل هملنا بالجربة، النهي.

⁽F78/1) (1)

⁽٢). الطّر: فالمعاف السادة المنظين، (١/ ٢٦٥).

قال ابن وسلان في شرح حديث أبي داوداً " منطقة المحسح رأسه مرة واحدة حتى سع الفقال الوقد استال به على ما قاله البغوي والغزالي، أنه يستجب سبح الرقية، وصحح الرقعي في الشرح الصعبرا، أنه سُنَّة، وروى الإمام أحمد عدا البحديث وقال فيه: احتى للع الفقال رما ينه من مقدم العنق، وإستاده ضعيف، ويعضده ما رواه أبو عبد، في كتاب الطهور بسناه عن موسى بن طلحة قال العرامسح قفاء مع رأسه وفي العل بوم النيامة وهذا الحابث وإن كان موقوفاه علم حكم المرفوع، لأن هذا لا يقال من قبل الوأي، فيواعلى هذا مرسل.

وروى الديلمي في المسلم الفروس؛ عن ابن عمر أن رسول الله في قال: السبح الرقية أمان من الفراء، وروى العماقط أبو نعيم في فناويح أصبهاذا عن الله عدر . وضي الله عنه . أنه كمان إذا تنوصاً مسبح عنهما، ويصول: قال رسول الله بيجيري: الدن توضأ، وصبح عنه لم يحل بالأعلال يوم الفيامة! . قال الراحج الآلاملال يوم الفيامة! . قال الراحج الألملال عن نافع عن الراحج أرواه أبو الحسين بن الفارس بإسناده عن قليح بن سليمان عن نافع عن ابن عمر أن السي يخير قال: المن توضأ وصبح جليه على عنه وقي الفل يوم المهامة وقال. هذا إن شاء الله صبحح، النهى، وهذا يكلي لهذا الوجيز، والبسط في العطولات!"!

۲۸/۲۸ (مالك أنه بلغه) قال الفاري عن سعبان: إدا قال مالك الملغي،
 فهو إسناد قوي (أن جانز بن عبد أنه الأقصاري سنل) بينا، المجهول (عن المسح

 ⁽¹⁾ أسرحه بو داود (۱/ ۲۰) وقع الحديث (۱۳۳) من كتاب العهارة، ورواه أحدد: (۱/ ۸).
 (88).

⁽٢) النظر، فللشيعل النعيم (١/١٣١) و(٩٧ - ٩٩).

 ⁽٣) الإمام عبد الحل اللكبوي أكب رساله سفاها التعقة العلقة في تحقيق مسح الرقفة وقد طبحت والطوار (السعاية (١/ ٥٧٨).

عَلَى الْعِمَامَة، فَقَالَ: لا. حَتَّى لِمُسْمَ الشَّعُرُ بِالْمَاءِ.

٣٩/٦٩ ـ **وحلّشني** عن ماللباء عن جدّام بُن غَرْوَةَ؛ أَنَّ أَنَاهُ غَرُوهُ لِمَنَ الرَّبِيْمِ كَانَ يَلِزُغُ الْعِمَامَةُ، وَلَيْسَتُعُ رَأْسَهُ بَالْمَاهِ.

الله والمؤلفي عن مائك عن أنامع الله وأى صفية بث أبي طبيله المرأة عبد الله بن عمر، تفرغ حمارها، وتنشخ على

على العمامة) بكسر العبر ما يعتم به الرجل رأسه (فقال) جابر: (لا) يجرى، الحنى يمسح النعور بالماه) وبه قال الإمام أبو حنيفة ومالك والشافعي والجمهورة وأباحه لبعض الأثار الإمام أحمد ودارد وجماعة، مع الخلاف بينهم في التوقيد، والشوانط كما في النيل، قال الخطابي: فوص الله مسح الرأس، وحديث مسح العمامة محتمل لكأويل فلا يترك المتيقن للمحتمل الرأس، وحديث المتيقن للمحتمل النيخ كنا مبائي.

٣٩/٦٩ . (سائلك عن هنشام بين عروة أن أباء) وفي نسيخة اعلى أبيمة (عروة بن الزبير) ابن آخت عائشة ـ رضي الله عبها ـ وكان من الفقهاء (كان ينزع قعمامة) إذا نواشأ (ويصلح رأسه بالماء) لا على العمامة، ذكره تأبيعاً لها تقدم.

١٩٠/ ١٠ - (مالك هن تافع أنه رأى صعية بنت أبي حيد) بن مسمود النفية الموأة عبد أنه بن عسر) ـ رضي الله عنه ـ الزراجها في حياة أبيه وأصدقها عمر ـ رضي الله عنه ـ أربعمائة درهم، وواد هو سوأ مائتي درهم، ووادات له أرلاداً، ذكرها الزرقائي، قبل: لها إدراك، وأنكره الدارقطني، وجمع بسهما في الإصابة بأن أماها بحملها ومم تدرك السماع، وذكرها المجمي وابي حيان في فقات الناجن، وفي التقريب، فهي من النابة.

(تنزع) عند الوضوء (خمارها) بكسر المعجمة ما تنطي به رأسها (وتمميح على

⁽١) انظر: العل تضجهوه (٢٥٩/١٠)، رفضح الهلهمة (٢٥٩/١).

راديها بالدلان وباقع باعتد صعر

ويسلق مائك من المسلح عبار العميات بالخديار، فقال الا يمعن أن عميج الرجل ولا أسراه على منامه ولا غماره ولُهُفسج على رووسهما

رائمها بالسامة وقات الناجي: وحكم المرآة في فلك حكم الرحل، فات الإمام محمد في موطعها أنه ولهذا فأحلم الايمسح على الخمار ولا التعامة، بلغنا أن المسلح على المعادلة كان، فارت، وهو قول أبي حيفة والعامة من فعياته، أهم.

الريافع يوسله صعير؟ وتقط موطأ محسد؛ قال بالعجاز وأما يومند صعير. فقو اعتدار منه بأنه كيف وأها، وما قيون رواته الصعير إقار رواها كبراً، وهي من صحت اصول العديث، قال البيوطي في الانتدراب؟ تُقُلُ ووية المستم فلانع ما تحققه فيلهما يعني في حال الكفر والقبياء وقع النائي بالي قنول رواية ما تحقيقه في العبد بالقوم، فأحطأرا، الأن الناس قالموا وإية أحداث الصحاب كالحين والحدس والن عامل وغيرهم، ثبو فاتو الأعوال المختفة في منتخبات من السماع من ثلالين منتاه وعشوين سعه، وفاتر في أخره، وغلا خداف عيام النافي التصنعة حافورا أول رس يصح فيه المسماع للصحير احدال الحايث، قد الأ

ا قال بحيى الدروي بالموطاء الوسئل؛ الإمام (ماثلك عن المسلح على المسابة) بالرجل (ماثلك عن المسلح على المسابة) بالرجل (بالخمال) المسراة (عقال الا بيغيرا)، الإيجوز (أن بمسلح الرجل ولا المرأة على حمامة ولا حمارا ولو وقع التباعأ في يعتبرانه (ولممسحا على رووسهما) يصبعة الجمع في الرؤوس بكرامية توالي التنتيين، كما في قوله تعالى، حرفة ممثل ألمائكاً إلا

⁽١) القر الأسول السجد (١) (١٥)

⁽٣) نيم العدر الأستر ١١٧٤/١١ يتحقيمه

وشان مالك على احل توشأ، فنسي أنَّ بشلح على رأسه. حتى حظ وصواهلا قال: أرى أن ينسخ براسه أوإنَّ كان قد سني. أنَّ بعيد الشلاء

(٨) باب ما جاء في المسيح على الحقين

(قال يحين وسئل) أيضاً (مالك عن وجل نوضاً فنسي) في وضونه اأن يستح على وأسه) فيه سبح (حتى جف وصوده؟ قال: أرى) يديم الألف أي اعتقد الله يعسح برأسه) وحده ولا يعبد الوصوده الأن الموالاة والرئيب وإن كانت واجمة عندهم، لكنها سقطت بالنسيان، وإنا قال الابي⁽¹⁾ بن المالكية: إن ذكر بحضرة الوضوء، أو قربه مسح وأسد، وما بعده ليحصل لترنيب اله وأما عندنا الحنفية فلا إشكال في صحه الوضوء لعدم وجوبهما أوإن كان) فقك الناسي أقد صلى) بهذا الرضوء الذي نسي المستح فيه بمزم علم الأنه، وتقدم الكلام على الترنيب في الوضوء، وهو متقل عنيه بين الأثمة، وتقدم الكلام على الترتيب في الوضوء، وسيأني بيان السوالاة، فلا تغنل.

(٨) ما حام في المسح على الخفين

قال القاري " أغره عن الوضوء تأخر النائب عن الساب، والبسيع هو إصابة البد المسئلة بالعضوء وإنسا عُدى بعلى إنسارة إلى موصحه، وهو فوق الدخف فون أسعله، والنحف ما يستر الكعب، ويمكن له صروريات السفور. وإنما تني بالنحف، لأن المستح لا يحوز على أحدهم، فون الأعرب التهي

قال الحصكفي في االدر؟: هو فعة إمرار ابند على الشيء، وشرعاً إصابة

٥٥ - السقى ١٩٥٠ (١٥)

CO (هم فاة التمانيخ (CO) (CO).

......

الذلة العدد معجموص في إمن محصوص و العدد شرعا السائر للكعين، فأكار من لمات وللعود، وشرع ما لعاد ثلاثة أمور اكود سائر انتقام مع المحصود وتحوله للشمولا بالوجل لرسع مرازة اللحاءات وكواء صاربكن مدعة العشي المعقاد فيه ورسعا فأكين، الدر

تم قال إبن السعر عن الن السيارك البين في الداخ على الحديد عن الحديد على الصحابة اختلاف الأركل من أرى عنه متمو إكاره روي إلسه وصرح جمع من الحقيدة أن أحديد متوالرة السعى، وجمع معهم أرائه، فيلعوا عاشين، قر الكربي أخدد الكفر على في لا يول النسخ على الحميرة وحكل أنس بن مالك دارضي الله عدد عرز علامات على السنة والحميدة القال أن تُحت للمحمود ولا معمن الحقيد، وروي عن إلامام أبي حقيقة في مرافظ اعلى السنة أنه قال: أن تحصل السبحية وأحك المحتبرة ومحموم على المقدد، وروي عن الأمام أبي حقيقة من المعمن المحمدة ا

رقال إلى عبد البرا الا أعلم أحدا أيكوه إلا مالك في رداية أبكاه ما أكثر اصحابات والدوادات الصحيحة عنه مصرحة بإنقائه، وموطوع بشهد للمسح في الحصر وشهرة وعليها حميع أصحابه الدا وأنست الدجي احمج الإمم بن المسح في السفر والحصر، فانتفت الأمه كلها على حوارة إلا شايفة أس لمساعدة كالحوارج هذا منهم أنه لم يردانه القرآن، وكالسبعة فقا منهم أن علما دومني الله عنه دا الديم عنه دود الأول حمل القرائية في أية الوصوء على محالين، يشهد المعتبد، وأذ الباني أنه لم يست الامساع عن على دومني القاعد دالميناد موصود الب الملك،

القال في الأند (آثار أ¹⁷⁴ ما عكر (أحادث (لاتي) (ربية فعل على الحكم

 $^{(2\}pi \pi/\pi) = (2)$

المجلس الدي أوى بن أهل السنة وأهن الدع الذي لا ينكره إلا منتبع عارج من حمامه المستمير أهل الدي والآثرة لا حلاف بيهم في ذلك بالحجار والعراق والذاع وسائر البلدان، إلا قوم المدعورة فأنكروا المستع على الحجير، وأقلوات إنه خيلاف القوار وصني القوان نسبحاء ومحاد أن أن يخالف رمول أها يناه كاني والقوائل المقوار وصني القوائل نسبحاء ومحاد أن أن يخالف رمول أنه يناه كاني والقوائل كاني والمؤلف والقوائل المنظم العقد والمقائل المنظم المنظم العقد والمقائل المنظم المنظم العقد والمنظمة والدين لا وحور عليهم إداما ولا النواطن وهم حجهور المساهرة والديم الكان المنظم والمناه والرابات عام الجارة المناهرة أن المنظم والمنظم أكثر وأشهره وعلى المنظم المناه والمناهر أكثر وأشهره وعلى المناهدة والمناهدة والمناهدة عن المنظم أكثر والمنهدة لا ينكره فيهم أخذه والحدد لله المنهي عند عنه عنه أن وصلات أثم قبل عوامن عصاعل أحدد والحدد لله المنهد المراهد ورغضة للرعد المنهى عنهم المناهدة المنهد عالمه المنهدة المنهدة المناهدة المناهدة

المرحاة البراوية المثلك عن ابن شهاده الرحري (عن عداد) نفيج المهدلة وشرة السرحاة البراوية) من أبه المعروف برياد من أبي سفيان، لما استلحقه معاوية بأيه، يكن أبا حرب، وكان وابني سحسنان، ولأه معاربة سنة ١٩٥هـ، مات بلية بأيه، يكن أبا حرب، وكان وابني سحسنان، ولأه معاربة سنة ١٩٥هـ، مان السحد في العاموس! الولد محركه، وبالنسم والكبير والفتح و حد وحسع (المغيرة من العاموس! الرباي وأبا حالم والكبير وابن عند اليو يسط أقوافهم السافعي ومصعب الرباي وأبا حالم والقارئطين وابن عند اليو يسط أقوافهم السوطي في الاتوباء.

As AN GARAGE AND

قال براند اللوائد والدرائة والدرجنيف رواة المعرف عبد في قلت، والشرة يعلى وهاد الرحمان بن مهادي هناك توهم قال أيضة طالا اعلى أبية السغيرة بن سعية، ولم يقلد غيرها، والدرية لواؤن الأس المعيرة بن شعبدا فكور مشقعاً، لأن عبادا لم سعع من المعيرة ولا أن ورسا برية الرهاي على خاد عن حروة وحدد لتي المعيرة على أحساء والما حالت من حاوة وحده الرقال الدارقطي وابن المعالي راس معلى، فوهم ما تناسى المددة في مرضعين الحاصا فولا، المدرة من ولك المنعيرة والشابي: إسماطة من الإسلام عروة وحموة طالة المدوني:")

قال المحافظ في الهذائمة أو الأصل إلما عواص الرهوى عن عافات الما عن الرز المميزة عن أب السعداد، فكذا رواه حماعة من السحدتين، وفكر المعذري أن الحسيم رواد عن معلك أيضاً كالمثال ومع عند كله فالحديث عن المغيرة سوات دند المزار ألم روى عبد ستول وحلاء قاله فاردقاني أ

قلات والأوجاء ساءي أنه وقع التنظيف في مداد هذا التحديث من الرابات والأوجاء ساء الخديث من الرابات والأوجاء والماء مائات والصواب عن والدالله برا في شعبة عن الساعية والدالله برا في المطارع من المطارع والماء الولد الراباء في المحدود والمطارع من أنه والمدال في المخاص الراباء في المحدود والمدال المحدود والمدال المحدود والمحدود والمدال المحدود والمحدود والمحدود والمحدود والمحدود المحدود والمحدود المحدود والمحدود المحدود والمحدود والمحدود المحدود المحدود والمحدود المحدود ا

 $⁽C^{\infty}(x)\cap C^{\infty}(x), g_{\infty}(x)) \cap (2^{m} \cap C^{\infty})$

⁽¹⁷⁾ أمود الكوانث أمرياه).

 $⁽VA_{ij}) \cap (V_{ij}) \cap (V_{ij}) = (V_{ij}) \cap (V_{ij})$

الله ومسول الله الإيا فقت للحاجية في غزوة للبوك العال الدينييول. فقصت معه مقادم فخاه ولذان الله تترب والمدين والمراوي

(أن رسول الله إنه تعب) قبل المعجر، كما عي رواية مستم، وفي رواية الن سعد اطما كان من السجر الطاق، (للحاجم) أي لقف، حاجة الإنسان، وقد شرر فلعانظ، كما في سلم أفي طروة تبوك) بفتح السناة الفرقية وضم المهاجمة غير منصرف للعلمة والتألمت، وقبل أورد قعل مع وزد نقوق فأجوف، وقبل للاتي صحيح على وزن قعوف، أسم جاهلي أو إسلامي لمكان بنه وبين المدلنة من حجة النام أربع عشره مرحلة، وينها ربين دمشر إحدى عشرة

وهي آخر معازيه تزلان خرج اليها يوم الخميس في وجب بت تسم، وحاء العمديق فيها بكل مائم، والهاروي بنصفه، وحهز عبمان ثلث الجبني، وتحلف عنياً على أهله، ورجع إلى المدينة في رمضان، كبنا في المصمح، وهي العزوة المعرودة العرود العمرة قاله ابن رسلان.

(قال العغيرة الفنعيت معه) إليم (مماه) في إدارة، وفي روابة للبخاري الله يختج لمسوء أن ينسعه فانطلل حتى توارى على، لم أقبل فنوضأ، قال بن وسالار: فيه دهاب التلميد مع أسنانه إذا تحت لقضاء المحاحة، فما هب معه مماه الوصوم، وإن احتاج إلى الأحجار بتنايله (فجاهاتي (رسول الله يتين) بعد قصاء الحاجة

قال ابن وسلال قال ابن عبد البر في الأثار كلها أن الإداوة كانت مع المعقبرة، وليس في شيء صها أد تارفها النبي يخير فذهب بها. ثم ثما الصرف ودُها إليه، وفيه حديث الشعبي عن عروة بلفظ علم أقبل فتلفيت بالادارة أخرجه أبو دارد، فاستمل به من قال المعواز الاستحاء بالاحتجاز مع وحود الماء. فإن شت بطرين أخذُ لهاء تي دلك البوم، وإلا فالاستدلال صحيح، وإيا ما كان، فالفتهاء اليوم محمود على أن الاستحاء بالهاء أفضل، وبالأحجاز وخصةً أن التهي منحف.

 $⁽⁽Y'',Y') \in \mathcal{G}_{\operatorname{ant}}(Y'') \cap \mathcal{G}_{\operatorname{ant}}(Y'')$

ما درك على لا دايد فعيل وحالك الم لك بعد حالج البياية على الأخلى خروية الله التنطيخ على حسن الكن الخرو التنايا بالمدال التنايا التنايات

الفضائد) أي هيبت إعليه: أي على بديه اللطاء فعمل بديه، كما في رواية مسمو، يعني غليه، كما في رواية مسمو، يعني قديه، تما في رواية أي داوه، فغليهما فأحمل غليهما، أما في رواية أما في حواد الدخري، وفي الحديث حواز الاستعابة في الوصوء، وقال السندي بعد بالسبط بكلام: إلى الاستعابة بن كالما بصبل الهاء أواستفائه أوا مساره فلا كوافة فيه أصلاً، ولو يظلم، وإن تابت بانضل أو بالسبح فكره بلا عمر، ام

قات وعلى هذا، فالا يحتاج إلى ما أيابه صاحب الدير المحتارا إد قال، وأما تستمالته عليه السلام بالسعيرة، فلتعييم الحوازا، قدت: وقد ورد الاستعالة يصب الماء في علم روايات، منها: في دفع أسالة من عرفة في حجه فرتاح، عبد مسلم بلقط الصبيت عليه الساء، وعبد أن ماجه والبخاري في الكبيرا عن صفوان بن عبال السبب على ومول الله في الحضو والسفر في الوضوء قاله لن رسلان.

فم سبب الده، تعمل وجهه اللاقاء كما في رواية احمد، فعلم أن في الرواية احمد، فعلم أن في الرواية احتصارا أضوء في هذه الرواية عن المقروض عقط أنه ذهباء أي شرع المحرج بدية من تحس نشية تُمّ نضم الكاف وتسديد الديم مصاف إلى (جمته) وهي ما قطع من الكياب مضمرات قالمه السلوطي وللرواة الذي وزاه في رواية أبي هاوه الله حمل حالم الروم المسبب ومسه جهة من صوفة زاه في رواية أبي هاوه الله من حمام الروم المسبب ومسه جهة من صوفة زاه في رواية أبي هاوه الله علم حمام الروم المسبب

عدم مستطع من أحلية الدين صبي العدد إحراج الهابين إلى المنزطين، فه لدى النياب الصيفة في السفر، لأن أعول عليه الدل الل عدد البرز بن هو مستحدد في الفلزور. قال الن رسلان النيه فضرةة لبس الضبيق من الشياب والأكمام

⁽١١) كامار أمر هارد؟ (١/ ٥٨) رفع الحديث (١٩٥١).

مَاخُوحَهُمَا مِن نَجَاءُ الْجَنَّةِ ۚ فَعَمَالَ يُعَيَّدُ ۚ وَمَسَخَ وِالْمِمَا وَمَسَخَ عَلَى اللّهِ الْمُغَيِّنِ. فَجَاءَ وَشُولُ عَلَيْهِ يَجْتُهُ، وَغَيْلُهُ الرَّحَمَٰنِ بَنِ عَرْفَ يُؤَمُّهُمْ، ...

وقال ابن عبد البود ينبغي أن بكون ذلك في الغزو مستحبة، لمد في ذلك من التذهب، وفيس به بأس عندي في الحصوب لأنه ليم بوقف على أن ذلك لا يكون إلا عن السعراء ودكر ابن وهبه: أن أمير المؤمنين عمراء رصى الله عنه ـ رأى بعض الوافلين هليه طويل الكم، فأمر أن يقطع منه ما حاوز أطراب الأصابح الحاف بهن عطية: وكان من بغي قارون أنه زاد في ليابه شيرةً على ثباب الباس، أنهي،

(فأخرجهما) أي البدير (من تحت الجية) زاد مسلم الوألقي الجية على منكية (فغسل بادية) البيش المن تحت الجية) زاد مسلم الوألقي الجية على منكية (فغسل بادية) البيش ثلاثاً والبسري ثلاثاً، كما في رواية أحمد افغسلهما إلى المرفقة، كما في رواية أبي داود، ولفظ مسلم: فوغسل دراعية فوسلح الرأسة برأسة) وأعظ مسلم الوسلم على الخفينة هو المفصود لذكر واستحاب النكميل على المعامة فوسلم على الخفينة هو المفصود لذكر المحقينة وية ردّ على من رأى سمح المسلم بأية السائدة، لأنها نزلت في غروة المربسيم، والعصة في غروة نبوك، وهي بعدها بائمال

انجاء رسول الله إلاية إلى القوم وموضع الصلاة، ولعظ مسلم اللم ركب وركبت فانتهمنا إلى القوم وقد قاموا إلى الفسلاته فوعيد الرحمن بن عوف، بن عند عوف الزهري أحد العشرة المبشرة، ولد بعد القبل معلم سبين، وأسلم قديمة وها به والهجرين، وسهد المشاهد قنها، كان اسمه عند الكلمة أراعيد عمران فقيره النبي يُطلق مثاقيه كليرة، مات سنة ٢٢هـ، ومن مثاقيه أن الصحابة قدموه لصلاتهم علاً من سبهم، وأن النبي يُطلق اقتدى به

(يؤمهم) أي المسلمي، ولابن سعد الأسفر الناس بصلاتهم ختى حافوا الشمير ، فقدوا عبد الرحمن! وهذا يرد ما قاله ابن رسلان، من أن الحابث يحتج به على أن أول وقت الصلاة أفصل لأنها لو أخرت بشيء من الأشياء هن وه أحمالي بهالم رائعةً، فعنائي رضول الله يئيَّة الزَّفعة الَّسي بعيث فعليُهام، فعن النَّاسَ ، فعنا فضى رُسُول اللَّه يَشِيُّ صَالاَقَة، فعال: المُعَنَّذِينَ

أخرجه البحدوق في ٦٤٠ ـ كتاب المقاري، ٨٩ ـ باب حدثنا بحيي بن بكير.

رم الم مي 2 كتاب الصلاة. ٢٢ بات تقديم الجماعة من يصني بهم إلغ تأخر الإمام، حدث ٨٠٥.

آول وفتها لأخرت لإمامة رسول الله يخيره الها دوقدة الواو حالية (صلى) هذه الرحمن الهم رقعة) من الفجر كما تمي مسلم وغيره، زاد أحمد: قال المغيرة فأردت تأخر عبد الرحمن الفجل فيؤة: دعم، وعند ابن سعد العسيج الناس له حين رأما رسول الله في حشى كادو، يعتمون فيجعل عبد الرحمن مريد ان ينكس وأشار رئيه بجه أن البته ولفظ مسلم العسا أصل بالنبي في الها ذهب بتأخر بأدما الهاد.

العصلي وسول الله بُخِرُهُ مع القوم (الركعة التي بقيت عليهم) يعني الركعة التي أهرتها معهد، ونفق مسلم وأبى داود العصلي وراء غيد الوحدن بن موف الركعة التابية لم صقم عند الرحمن. فقام يُخِيَّة في صلائدة الحديث وقيه فيام المسوق إلى أداء ما فات بعد تسليم الإمام، وهل يقوم بعد نسليمة واحدة أو التسليمنين؟ مختلف عند الائمة كما في إبن رسلان

الفقرع السامرة تسبقهم رسول الله يجير الماهاة (قلمه قضي) أي أتب ارسول الله يجير صلاته ومن من أداء الركعة اللي لسق مها، وفي رواية لأبي دود الولم يود عليها تستأء والحدري وابل الزبير والن عسر يقولون؛ من أدرك الفرد من مصلاة فعليه للحداثا السهوء لأنه جلس مع الإمام في غير موضع الحلوس، فتأمل.

(35) أنهم تسكيفاً لما يهم من الفزع أو تأليساً لهم وإمضاء الفعلهم
 (أحسنتم) إذا أديتم الصلاة في وديها.

١٢/٧٢ ـ وحثثتي عَنْ مَالكِ، عَنْ لَاقِع، وعَبْدِ اللَّه بَلَ دِينَارِهِ أَنْهُمَا أَخْبَرَاهُ أَنْ مَنْدُ اللَّهِ بَنْ غَمِر فَيْمَ الْكُرْفَةُ عَلَى سَعْدُ بَيْ أَمِى وَقَاصِ، مَنْنَا لَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى ال

قال الدووي في الحديث فوائك منها: اقتداء الأفضل بالمفصول، واقتداء الأفضل بالمفصول، واقتداء النبي خلف بعض أمنه، وأن الإمام إذا تأخر يستحب للجماعة أن بقدموا أحداً، انتهى، وما قبل: إن فيه أنصلية الصلاة أول الوقت برد عليه ما نقدم من نقط احتى خافوا الشميرة.

مع قد يشكل نقاء عبد الرحمن في صلانه وتأخر أبن بكر الصديق رفه رفس الله. عبد في قصة إمامته في مرض النبي يُنظِيء نفيل فيه: إن عاللة قد ركع ركعة بخلاف قصة صلاة أبي بكر درصي الله عند، وضعفه الشيخ في الليذلة(١٠).

وقال عن القاري (**): قالأحسن أن يقال * إن أبا بكر - رحي الله عنه - فهم أن سلوك الأدب أولى من امنتال الأمر الذي بيس للوحوب، بخلاف عبد الرحمن فإنه فهم أن امتال الأمر أولى، أو يقال إن أبا بكر - وفي الله عنه - بنغ من الغرم مبلغاً لم يسلك غسه عن التأخر لما كان هذا المحي، ولبلاً على صحته أثلاه ويشكل عليه أنه لو صح هذا النوجية في مرضه في لا بصح في قصة مغيبه في لا لمسلح في التهد بغيبه في المسلح في التأخر فتأخر، وعبد ترسمن فهم المصور فيه فلم يتأخر، وسيأني في الباب الالتقات والتصفيق في المسلانا في حليك بعامة بتأخر، وضيائي عن الباب الالتقات والتصفيق في المسلانا في حليك بعامة أمي بكر - وضي الله عنه - أزيد من ذلك.

١٤٢/٧٤ . (مثلك عن تنافع وعبد الله بن دينار) العدوي مولاهم المدلي.
 ثقة كثير الحديث، مات سنة ١٩٧٧هـ (أنهما أخبراء) أي مالكاً (أن عبد الله بن همو) رضي لله عبد (ثدم الكوفة على سعد من أبي وقاص) الرهاري، ولفظ

 $⁽A \cup A/Y)$ = $(A \cup A/Y)$ (1)

⁽٢) - (مرقاة الجنائيج) (١/ ٥٠)

ا في الله في هذا علم الله في على الإسلام على المحضّل، عالكم الأفكا الجهار المنتقد المنت المنت المنتقد المن المنتقد المنتقد

محمد في كتاب الاشراف عن أبل عمر قال، فديت العراق لعزرة جلولات قرأيت سعدا يصبح من الخفيل، الحديث.

اوهرة أي سعد السرعاء من حاب عبراء رضي الله عبدا لقراء عدالته بن حال المساح على الحقيل فالخراء إلى عمر المئان المسلح اعليها أي عقى سعد، لأنه لم يسلنه المسلح مع قدم صحبته وكذرة روائد، ولم بر أماه ولا أحملا من التسحية يسلحون إذ قد يحلي على جميم التسحية من الامور المجلية في المشرع ما يعلم عمد غيرت قامد الررقائي بقلا عن الحافظ، والحديث أخرج المحاوي في الصحيحا بمعاد.

قلمت ولشكل طبيه ما رواه الن ألي خيلمة في التاريخة الكيوا والل ألي خيلمة في التاريخة الكيوا والل ألي للبية في القابلة والت ألي للبية في المعلمة الله رواية عاصم عن سال عنه على الراية الصحيح، على الحليل بالمحلوجة الحليل ولواية المحلوجة أركية ولوائلة وللهوائل وعلى الله عنه المحلوجة الكاوائل والمحلوجة الكاوائل على الحلي والمسلمان والمرابلة عن الزام الكوائلة والمائلة المحلوجة على الحلوجة المحلوجة على الحلوجة المحلوجة على الحلوجة المحلوجة على الحلوجة المحلوجة المحلوجة المحلوجة على الحلوجة المحلوجة المحلوج

فيت فلمت: نقل فلريفعي "أ وصاحب الانسعابة" أن الطيراني أن الل عسر بالرصل الله عمه باكار بسمح على المخفير، ويقرل أمر رسول الله يتيغ بذلك، ولفؤى الإسكان ما نقله الزياعي أبت عن الطرائي برواند العصاب عن بالع عار أمن عمر عالم، قال رسول الله يتيم في السبح على المعتبن المعقبم يوم وليله

C) افي تقلب الرابية (١٠ م.م.م)

^{123.00) 373}

وللمسافر (1915 أيام ولياليهن)، فيمكن الجواب هنه أيضاً بأن رواية االصحيح، أولى، ويؤيده ما ذكره العلامة العيني (1. قال الترمذي: سألت البحاري هن حديث أبي سلمة عن ابن عمر في المسحم فقال: صحيح، قال: وسألته عن حديث ابن عمر في المسح مرفوعاً؟ فلم يعرف، وقال الميموني: سألت أحمد عنه فقال: ليس يصحيح؛ ابن عمر ينكر على سعد المسح، الد،

قدت: ويمكن أيضاً أن يجاب عنه على صحنه: أن روايات ابن عمر ـ رضي الله عنه ـ هذه مراسيل، فإنه كان لا يعنمه أولاً لمرواية الصحيح، ثم فعا علم وتحقق من سعد وعمر وغيرهما المسلح رواه مرسلاً، ويؤيله ما رواه الدارقطني ("" يرواية سالم عن أبيه قال: سأل سعدً عمر ـ رضي الله عنه ـ عن المسلح على الخفين. فقال عمر ـ رضي الله عنه ـ: سعمت رسول الله ﷺ بأمر بالمسلح على ظهر الخف ثلاثة أيام وتباليهن وللعقيم يومٌ وليلة.

وما رواه البيهقي⁽¹⁷⁾ بستده عن عبد الله بن عمر عن سعد من أبي وقاص عن وسول الله يُقِيَّعُ أنه مسج على الخفير، أم إنكار ابن عمر مرضي الله عنه ـ على سعد ـ وهو الأمير ل على ما علم من حال الصحابة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولا يهابود في ذلك أميراً ولا خبره.

(فقال له) أي لابن عمر - رضي الله عنه - (سعه) بن أبي وقاص (سل أباك) عمر - رضي الله عدم من عمر - لبلك) عمر - رضي الله عدم من عمر - رضي الله عنه - الموافقة في ذلك نطعه منه أو لمفتوضة المسألة (فقهم هبد الله) ابن عمر المعبنة (فتمى أن يسأل عمر) - رضي الله عنه - (عن ذلك) أي المسح

⁽٦) - انظر: «مددة القاري» (١/ ٥٦٩).

^{(140/}H) (T)

^{(*) «}ائسس الكيري» (١/ ٢٦٦).

حمل فلام متعدد المعاليات والانتهام فعال الأن الفيئية فيأولونها والمتلاف فيأن ويالها. فقد العبد العبد فلاحميد وحكمت بن الحام والوليون فيام الان الفاريع معاليات الثان منذ الأمان والان حيث فعليا من فالعدادة في الفيئون حجال والداحات المعتمون الأفرادي

ة على قدم ما هذا المسلمية القضادة الأمن عسر رائمة الانكوارة المسألية قيالها على المسلمية المسالية المسلمية الم

الوال حال حالة العائم الطالطة الترقي عدد أن العلي الله عيد والده ما الوال حالة العيد والطالطة الترقيق عدد العالم التي سنيد عن السراطين من من المعالم الترقيق التعلق التي المعالم عن السراطين التعلق التعلق التي التي الترقيق الترقيق

الله صاف التحديث أن الرسل أذا ليس الحدين على بردوء بدمان يحود له التسخ عليماء وحلة الجدع [1] وعواصلوق الحديد

رهبيك صورة حربية رقع الاحتلاب فيها عند الأبية، وهي أن الرجل ملكا حكس التركيب، فعمل وحميه الرلا ويستهما رائم أنهر توصيرات علل الإبام مالك

الأناء وأخرجه التي بيومر أواداكم

⁽١٣٠) الصحيح العقاري (١٣٠١) إلى 5 ف الرضوء بال النسج على المعل

⁽¹⁹⁶⁵⁻¹⁹⁶⁷⁾ JANUAR DE 199

37.97 لـ **وحقتني** عن مالت، عن نافع، أن عبد الله لـ سار بال من التولى، تم باطأ، تعمل رجيه، ريده، وبسخ راسة لم دعى لجنارة للعالمي عليها حيل دحل المشجاد فسمح غيى حقال

والشافعي وأحمد وإسحل الدلا مجود له المسح إذا لمعهدم التبرط في هذا الجديث، والحقيد لم بقولها بمعهدم الشرط في هذا الجديث، والحقيد لم بقولها بمعهدم الشرط فانا حوال القلسج، وبد قال مسال النوري ويحيى من أدم والمؤني وأ و تار ودارد، ولا مخالعهم حديث الناسخ الاند لا بدل عليه إلا مفهود الشرط اليسط الإمام محمد في تتالم النميج الكلام على عدد الصورة الحدثية، فارجع الهد لم الحميور حسوا الظهارة على الشرطية، وحالفهم داد فقال، الدر دايد الدريكن على رحفيه الحاسة، فالد الشودي

٣٢/٧٣ _ (ماثلك عن نافع أن عبد الله بن عسر) ـ رضي أنه عمد ـ (ماثل في السوق) وفي نسخة بالسوق، والسفي به لأن العاس بساقون البه، وقبل الطفح بسو موضع. والطاهر أن بوله ـ رضي الله عنه ـ كال في موضع أعة نفت.

التم يوضأ تغييل وحهه ويديه ومسح رأسه والي رزانة محمد ۱۹۰ ومسح برأسه التم يوضأ تغييل وحهه وبديه ومسح بأسه والي رزانة محمد العالى المقر وض اقط لصرورة وأخر المسح على الحدين اتو دعي) سناه المحمد للعمارة ليصلو على تخييه الاحمد المسحد للعمارة ليصلو على خفيه الأحل السحد أو حارجه أما التاني فلا إشكال والما الأول فقد استجاز لعدم الساء الذي يقطر معا والوسوم في المسحد محتلف عد الدائكية فالما الناجي المسطلا

قلت: أما الوصور في المسجد فعلم أنصا صاحب الفاء المحتارا من

وه المنطق (۱۹۹۸ م

يواصيل عليات

التعليمة في منهيات الرصوح، فقال الرصها القوصة في المستحد إلا في إنه أو موضع أمدُ لذلك، تكن علم منا أن محرد النسخ على التعلين لا يدعمل في الكرامة.

الهراصلي سبها التي على المعتارة والتي المسجد أو العاراحة، مختلف عبد المنده الدارجية من المجانية المندة المدارج التي على المجانية المواللة المورد المحروة وهو بخالف المدالكية والمحروفة والمواللة المجانية المحلوفة المحروفة المحروف

عال الفاصي: ينفل حبل على أحيد أنها عبر العام وعد فول أمي حملة الفائد اللابق ولأن المأدورات عمل الأعصاب فتنيما عمل حارم ولأسهما الحدي الطهاريين فلم تجب السوالاة وبها كالعمل الوقال مالك: إن تعمد الشريع علل ولا علام النهي

قال من القاصم في المنجموعة الله بأخذ طائب يقمل ابن عمران راسي الله عدم أفي بأخير التمسخ، والزلوان السائكية باعضا المحبيب برحاء، فتها ألّه تعام بدي المسخ، أو بكون هذا مدهم، أم بكون برحيه علما لم يمكن الجلومي في اللماني، أن فجر الداء من الكفاية، وأنّت حير بدر في عدم الدخيهات،

والأوجه من هذه تديد ما أحات به الدخي، عقال: ربي على من وياد عن مادد: أن من أتحر فسخ حديه في الرضوء، وحضرت التصلاة فليستجهما ويصلي ولا يختوم، وهذا يحدمل فحويز الدراق في الطهارة أجمع، ويحمل أن يكون بتحديرها في الدالج حاجبة، ودر قبل مك محمد بن فلسمة في الكسيركاء وقال: أن تكك إذا صاو لمي العدم فيو حدماء النهي

(947 - 343 3) 4 ()

\$2/V\$ ما **وحفائلي** عن ماتله، عن سعيد إن عبّد الرّحيْن إن وَفَيِشَ: اللهِ عَالَ، وَأَلْتَ النّسِ مِن ماللهِ أَلَى قَيَاءَ فِيَانَ مَمْ أَلَى يوضوه فَنُولِمَنَا، فَعَمَلُ وَحَهَا وَيَقَلُهُ أَلَى الْمَرْفَقِيْنَ، وَمِسْحَ بِرأَسِهِ، ومَسْحَ عَلَى الْخَفِّيْنِ، فَوْ حَدَّ الْمِسْجِدِ فَصَلِّى.

18 / 88 _ (مالك عن سعيد "" بن عبد الرحمن بن وقبش) براه مهملة وقاف أحره نبن معجبة حصم أ. وهي اللغتج الرحماني عن اللغبي: سعيد بن أقبش بن قابت الرقبة وقبل (الأشجري) الأسدي ثقة، من صغار النبيس، أنه قاله: وقبل: سعيد بن وقبل (الأشجري) الأسدي ثقته من صغار النبيس، أنه قاله: وقبل: أمن أمن بن مالك أتى قباء) بصم الذاف ثقتم والنب على أن المواقب (قبال) المقصود منه بيان تقتم الحدث على الوصوء، والنب على أن المصبح لم يكل هي تجديد الرضوء بل في وصوء الحدث (لم أتي) مناه المصبح لم يكل هي تجديد الرضوة بل في وصوء الحدث (لم أتي) مناه المصبح لم يكن المعروض بالأوجهة وصح على الحين) اكتمى على المعروض ببالأوبية إلى المواقبة وصح على الحين) اكتمى على المعروض ببالأ

الم جاء المستحد فصلى) الغرض منه ومن الذي فينه أن المستح معمول عبد الصحابة بعده يخيره قلم كان منسوحاً . كما وعبه الخوارج . ما مستحواه وايضاً قد ورد في مسلم وغيره برواية جرير أنه قال: رأيته يخير بمستح، وقد أسلم جرير بعد برول آية الرضوء بزمال، ولفا قال إبراهيم النخيي: فكان معجبه هذه الحديث، الآن إسلام جرير كان بعد نرول المائدة، قلت: وأصبح منه ما ذكره صاحب السعاية (٢٠) عن الطرائي بلفظ أنه كان معه بين في حجة الوضاء ومسح على خفيه».

 ⁽¹⁾ النظر ترجعته في: النهديت الديانيات (٩٨/٤)، والمحيل السممة (٢٧٥)، والكاشف!
 (٢٩٨/١).

⁽F) (1,A66).

هال يحلى الشبل سائك على حلى يوفينا وصور الطباؤة، ألمؤ البيل حليه الله الله منه ترفيها، في الهليد في رجانيا السيائف الوضية الاعمال البيل المحقية وترفيها (جنيه الوابع) بدينك على المحمل الله الاعمال كلفه في العلم وهذه التعربان عليه المؤشوء والله من الأحل وحلك في العالمي وهذا على طاعريان يعلم الوضوء، وإلا يسلح على الحكيل

(قال يحيى الرستل مالك) وضي الله عند (عن رجل توضأ وضوم المصالاة) وغسل رجل توضأ وضوم المصالاة) وغسل وخليه (قم وعليه أنه والله أو أحدث بشيء أحو اللم برعيدا) أي الخليل المي رجليه) لم توصأ وحدج عليها وأستانك الوضوء فقال) الأمام البناع عقيد تم لينوضأ) أي يستألف الوضوء، ورباته الربوصة وحد في السح الهنية، دود المصرية.

(والنسل وجده) لأن المسلح على الخفيل قد بطل بترعيما، فلا يجوز مسجهما، وبه قالت الحقية إلا أنا يكني عدمو غسل الرجلين، ولا يحتاج إلى البلغاف الوصواء ولعل الأمر بالاستناف في كلام الإمام بالك محمول على بداء الدوالاة

(وإنما يمسع على خفيه) وفي نسخة مملى الخفيل؛ (من أدخل وجليه في اللغلين وهما) أي الرسلاد الظاهرتان مقهر الوضوعا وفي نسخة الطهر الرصوعة (فأما من أدخل وجليه في الحفيل وهما غير طاهرتين بطهرا وفي نسخة الظهرة (الوضوة فلا يمسح على المخفيزة

علت: وثم يقل به الحلفية فسا نفعم اقال ابن قدامة في السعني (¹¹) أما إن على إحدى رحليه فأدخلها الحداء فم فسل الأخرى وأدخلها الخداء لم السلح أيضاً، ومو قول الشافعي

maps a

 قال ومند طالت عن وجل برصة باعليه خفال فينها عن النسخ على الخليرة حتى حف وضرة رصال، قال النمسخ على غفاد ولعد الشلاد ولا لعد الرصو.

وسيل مالك من رنجل عديل قديده، أنه الدو عقيه، لنتم السالف النوصوم عال بنوع طيته، لنم لينوشا، وليغيبل رجيه

و منحل، وتحود عن مالك، وحكى بعض أصحابتا وراية أخوى عن أجهار أن يجوز، وهو قدل يحس بن أدم، وأني ثور، واصحاب فلزاني، لأنه أحدث بقد كمال الطهاء قد وقيل ايضا فلمن قبيل وجله وليس عند لما عليل بقية أقفاده: يجوز له المسلح، وهذا منتي على أن التربيب غير واحد في توضول وقلا منف، هد قلمان وقد نقدم الكلام على التربيب عي محاد.

الخال يحبى: وسئل مالك عن رجل نوضاً وعلمه خفاه فسها) في رصوته (عن المسح على الخفيز) ما ما مذكر ذختى جن وضوحا وسلم) مدلك الوصوء الساقطر الخال. مستح على خفيدا إدا تذكر الوليمة العطلاة الاله صلمي ساقطي الوصوء الفت: وكانك خلال المنته في الفرائس، أما النوافل «لا اعتنة فيه عندا» لأما ما صح الشروع فيه، صرح به في كان المروح قولاً بعيد الوضوء) لأن المراكة والفار وإن كان واجب عبد المانكية لكنه منفظ بالمسيال، مأما عبداً الحامة فلا إسكال فيه، لا الموالاة ليست بواحمة عبدة فلا تحديم إلى إعداد الوحود،

الفائد بحيلي وسنل مالك عن رجل عسل قدميه) أني رجليه نثم للسل حقيمه ثم السائف لوفوها عقال البنزع خلياء ثم نيتوهما) لأن الوصوء الأمال ثم يصح عند المائكية لعلم الترتيب لونيمسل رحليه) ثم بلسل الخليان، لأنه لم يلسل المعلون أولا على طهارة فاسلم وهذا مو المشهور عند المالكية. ونم يقل به الحلفية، كما نفتم بن يمسح علاهم، وهو رواية ابن القاسم عن الإدام عاداء في العليمة،

١٩٠ بات العمل في المسح على الخفين

 ٥٧/ ٥٥ ــ حقفتي باخال طن شائد. عن بهشام ثن غروة الله راي أداة بكشخ على الجعلن أقال الحدث الا بريا وأا مسح غلى الخدر، عن أنا يكسخ أغور بساء الا إنسلخ الله نهدا.

رمهايجب أن يحفظ أن المسح لا يرقع الحدث عند الحمهور، وقال دارد الرقع الحدث عند الحمهور، وقال دارد الرقع الحدث الأصفر، قبن خلع الحمين بعد المسح لا يبطل المسح عند، ويطل عند تحمهور، قاله الباجي [1] وأيضاً السلح لا تعلق له بالحدث الأكبر، فيجب المنزع له قال في اللمشيء أ¹³ فإن جواز المسح مختص بالحدث الأصحر، ولا يحزى، المسح في جنابة ولا غلق واجب ولا مسحب، لا تعلم في هذا خلاف، انهي.

(٩) العمل في العسج على الخفين يعنى بان كيفية الصبح وصفته

20/40 لـ (مالك على هامام من عروة 100 أي هامام الرأي أباء) أي عروة من النوبير. هكذ في جماع النسخ السوسودة علما من رواية يحلي من يحبى، وأما في رواية محمد⁽¹⁷ بن اللحسس، فعن هشام بن ضروة عن أبيه أنه وأي أباء، خجيئة يكون الفصة الزبير بن العوام والله عروة، وعليه مشى القاري في اشرح الموطأة فقال اإنه وأنه أي الربير من العوام أحد العشرة المبشرة، النهي

مسلح عمل الخدس) قال هشام الوكال عروم الا مربد إذا مسج على الدعس على ال بمسح مهورهما؛ جمع ظهر والمراد الجانب الفوقائي اولا بمسح بقولهما؛ جمع بصل والمراد التجاني.

⁽A) (N) (Section (A)

 $[\]mathcal{A}_{T} T T / O_{-}(t)$

⁽٣) الظر الاصليق المسجدة (١١/١٨٤).

واختلف العلماء في محل المسلم، فقال أبو حيفة وأحمد بن حنيل: إن محمله ظاهر العقيق، وقال مالك والشافعي: بمسلح ظاهرهما وباطنهما، إلا أنه أو كنفي على الباطن فقط لا يؤدي هلى المشهور عنهما، وقال الزهري ـ وهو قول فلشافهي ـ أن من سلح يطونهما ولم بلسلح ظهورهما أجزأه، قاقه الشوكاني، قلت: وهو رواية عن المالكية كما في الباجي. وفي هامش المسلكات، قال الشافعي، سلح أعلاه واجب وأسله سنة. وذكر في المحتلاف الأسنة السنة أن المسلح أعلى المحق وأسفة عند الثلاث، وقال أحمد، السنة أن يسلم أعلاه نقط، الد.

قلت: استحباب الباطن قول تلحقية، ورجح إبن عابدين عدم استحباب، قال ابن عدامة في المنعياب، قال ابن عدامة في المعنيان إبنا مسح أسفته دول أعلاه ثم يجرته، ولا نعلم أحداً قال: يجرته مسح أسفل الخف إلا أشهب من أصحاب مالك: ربعه أصحاب الشافعي، والمتصرص عن الشافعي، أنه لا يحزقه، أها والأثر ححة للحقية والحمهور كما ترى، وروي عن علي - رضي الله عنه -: الو كان الدين بالرآي تكان أسفل الحق أولى بالمسلح من أعلاه، وقد رأبه يتمان يسمح عنى ظاهر خفه، أخرجهما أبو داود وفيره، حتى رأيت رسول الله يتمان على طهر خفه، أخرجهما أبو داود وفيره، ونقل الزيامي عن الدارقطني عن عمل طهر خفه، أخرجهما أبو داود وفيره، يأمر بالمسلح على ظهر الخف الرابعي الله يتمان رسول الله يتمان بالمسلم على ظهر الحديث، وفي الناب روايات أخر بسمها أمن التطويل، واحتصرها أمن قدامة في «المعنية".

واختلف العلماء في قدر الإجزاء، فقال أبو حنيفة. يجزئه قدر ثلاثة أصابع، وقال مالك: بالاستيعاب، وقال الشافعي. ما يقع عليه اسم المسع،

^{(#3 (#}COFT).

وحقشتى عَنْ مَالِكِ، أَنَّهُ سَأَنَ ابْنُ شِهَابِ عَيِ الْسَيْحِ عَلَى الْخُفَّ، الْخُفَّ، الْخُفَّ، وَالْمُحُنِّ الْخُفَّ، وَالْمُحُنِّ الْخُفَّ، وَاللَّمُزَى فَوْقَهُ، ثُمُ الْمُرَّغُمَا.

وقال أحمد: مسح الأكثر قالم القاري والشعرائي. قال ابن قدامة (10) والسجزي، في المسح أن يمسح أكثر مقدم ظاهر، خططاً بالأصابع. قال الشافعي: يُجزته أكل ما يقع عليه اسم افسح، لأنه أطلق تفظ المسح ولم ينقل هيه تقدير، فوجب الرجوع إلى ما بتناوله الاسم، وقال أبو حنيفة: يجزئه قدر ثلاث أصابع، لقول الحسن: سُنةً المسع خطط بالأصابع، فينصرف إلى سنة النبي عجمة، وأقل لفظ الحمع ثلاث، انتهى،

(مالك أنه سأل ابن شهاب) الرهري (عن المسح على الحفين كيف هو*)
أي كيف صعته المستحبة (تأدخل ابن شهاب إحدى يلبه) أي اليسرى (تحت
الخف) للرجل البعنى (والأخرى) أي البد اليمنى (نوقه) من الخف، قال
الددير: ندب وضع يله اليمنى على أطراف أصابعه من ظهر قلعه اليمنى،
ووضع يسراه تحت أصابعه، ويمرهما لكعبيه، ويعطف اليسرى على العقب
حتى يحاوز الكعب، وهو متهل حد الوضوه، وهل الرجل اليسرى كذلك، أو
الليسرى فوقها والبعنى تحتها ـ عكس الرجل البعنى ـ لانه أمكن تأويلان، اه،

قلت: ورجع الدسوقي الثاني، ثم قال الدردير⁽¹⁾: غدب مسع أعلاه وأسفله، أي الجمع بينهسا، وإلا فمسع الأعلى واجب، بدل عليه قوله ـ أي الخليل ـ: ويطلت الصلاة إن توك أعلاء واقتصر على الأسفار، لا إن ترك أسفله، ففي الوقت المختار بعيدها، اها مختصراً.

(ثم أمرهما) في نسخة أشرُّها من الإمراز أي أمدهما حتى استوعب المسبح

⁽A) (A) (A)

⁽۱) الانتراج الكيرة (۱/۱۹۱)

قال حجلي عان مثلك ؛ وفؤل ابن شهاب الحبُّ ما سمعت ثني في ذُلك

(١٠) باب ما جاء في الرعاف

جميع الحماء كما هو المرجع عبد المالكية لقولهم بالاستيعاب ولذا (قال يحيى، قال! الإمام (باللك) وقول) أي نعل الهن شهاب) المدكور (أحب ما محماء إلن) معلق بأحر، (في ذلك) معلق بسعاء أي في كهنة السلح

فلت. وهذا يؤمد القول السلهور الهم كما نقدم، ولم فقل به الحقية فيها ووي على علي بالرضي الله عنه با الو كان الدين بالواي لكان أسفل العقب أولي بالمسلخ من أعلام، وله وأبت وسول الله يمالة يستنج بدين طاهر حميمة أحرجه أو داود أن إلهارمي مصام ولغير ذلك من الانار كما نقدم

(١٦٠) ما جاء في الرعاف

كفراب مصادر رحف، قال المحدد كدمير ومنع وكوم وحلي وسمع، حرج من أذه الدول رعداً ووهادا كافرات، النهى، ويقال رعدد وأرعفاء قال الأرهري، وتم يعرف راعف في قمن الرحاف بعلى مبياً لما لم يسلم فاعلم، كذا في انقاح الرحماني»، والرحاف أبصاً أنام لعند، ونقدم الحلاف العلماء فيه قبل الطهور للرصوم

ويوجد إلى الدح الهنائية بعده الوللقيء الخال الروقائي واضع في سنخ مقيمة الالفيء ولا وجود الها في النسخ العليقة المقروء، وينزم عليها أنه برحم بشيء ونم يدكره، وكان أصفها عامشاً فأدخله الناسخ جهلاً. قلت. ولا يوحد في نسخه الزرقائي ولا نسخة الناحي، ولكن لما وجد في الثار المملخ فمكن أن لونجه أن حكمهما لما كان عند الإمام واحداً فكرهما، وأنبت الأولى

¹⁵³ Million (22) (23) 153

57/77 لـ حققتني نخبئ غل بالله على نامع - أنَّ علد الله بُن غيرَ أَنَانَ إِدَّ رَغِبُ الصَّافِ فَيْطُوفِينَا، تَمْ رَجِعَ فَيْنِي وَلَمْ بِنَكَلَمْ.

أثاراً والدنية المتهاداً. الأنه نما تحقق مدد الأثار أن الوضوء لا يكون من غير السبيان أبت حكم القيء أيضاً لكونه من غير السبيان أو يقال: إنه لما تقدم عض الأثار الواددة في القيء أنشار المعلق بالترجمة إلى النبية على ما تقدم اللم مذكر ههنا تشجيفاً للاقعال إن سبيا من نصرف النشاح، والاختلاف في النيء فالحلاف في الدم؛ كما تقدم من الن قدامة في السماع الأثاراً.

وحاصله أن الفيء المفاحش والذم الفاحش ينقضان الوضوء عبد الإسم أحمد رواية و حدة، يعتى لا خلاف فيه عسهم وكذلك عبد الدخفية، وروي عن قناءة والنوري وإسحاق منه، وكان سائت والسافم، وغيرهما لا يوحيون سهما وضوءاً واستدل الحنفية والحبابلة بروايات، منها رواية أي الدردا، اأنه قاء غرفاء قال بوبان صدق، أنا صبت له وضوءاً، رواء الأثرم والترمذي، وقال هذا أضح شيء في هذا الناب، قبل لأحسد: حديث ثوبان ثبت عدد؟ قال: بعم، وتندم شيء من الكلام عليه والأدة للحقية في اما لا يجب منه الرضوءة.

\$1/٧٦ . (مالك عن نافع أن عبد نف س عمر) رضي الله عنه (كان إذا رغف) في صلواته (تصرف) منها الفتوضاً) وضوء للحملاة (نم رجعة إلى مصلاه أفني) حلى مملاته الولم بتكلم) إذ أو تكلم في الصلاة لطلت، وسيأني الكلام على الداء في أخر الدات الآتي . وفي الآثر حجة للحنفة في أن الرعاف نافص لموصوه، ولما كان هذا الآثر سخالفاً للمالكية أوله الزرفاني وغيره بحسل لمدوسوه، ولما كان هذا الآثر سخالفاً للمالكية أوله الزرفاني وغيره بحسل الدم الأثر بالمنهقي عن الشافعي أنصاً، لكنه مع أنه علاف المعافي بالماكية بالإن مناهية كما في

⁽Tayes) (Va

 ⁽٣) قامرة (السائكية) وعسل الدم ليستنى رصورا، الآنه مشتق من البوصياءة، وهي التصابة الاستذار ((٢١٢/٢))

59/199 م **وحقشتي** على مائت. أنّه المعمدان ملدانية الن عاباس. كان لراغط فيخرخ فيعمل النام علقه أنه يرجع فإلني على عدافة صلى.

 المغنية و الشرع الكيرة، وحيرهه (١٠٠ نفص الوضوء منه، وروى لمن أمي شمة وعدد الرزاق عن امن عسم الدس رعت في صلابه فلله مدينصرف وليشوصنا الدالم المعرف وليشوصنا العديث، فلا يجوز نوجيه أثر على محلاف مذهبه.

24/49 - (مالك أنه بلغه أن عبد أنه بن هباس كان برعف) في صلائه (فبخرج) عن مصلاه (هبعسل القوم) منه وبنوصاً (ثم يرجع) بني المصلى افييني على ما قد صلى) ولو شَمَّم أنه ـ رضى أنه عنه ـ كان يكتبي على عسل الله فلمل مدهـ ـ رضى أنه عنه المؤخوه منه الإه أختلف المنهاء فيم مذهـ ـ رضى أنه عهـ ـ كان إلا ١١٠ عدم أفض الوضوه منه الإه أختلف المنهاء في مذهـ ـ رضى أنه عهـ ـ فنقل أنه كنني عنه مثل مالك، وفي * لمعنيه و اللهرا الكبي مثل المحلية . والظاهر عندي أن مذهـ بوافق الحمية المواي عنه من ما وله عدم ألومة عنه ألومة على كترله وكان روى عنه من ما وأه يقبله . وفي المحليث لم يذكر عدم الوضوه علا حجة الله لأحد الرفد عن أبن عبد المراعد الن عباس أنه عالى إلا فحل أي يشمى الرضوه .

٨/٧٨) . (مالك حن يؤيد) بتحتية فؤاي معجمة (لبن عبد الله بن قسيط) يقاف لمبين أخره طاء مهدائي مصغراً، الل أسامة (الليش) أبي عبد الله المعاني، ونقم النساني وغيره، صات سنة ١٩٧هـ وله تسعون سنة (أنه وأي معبد سن العسيب رعف وهو) الواو حالية (يصلي فأتي حجرة) أم المؤمنين (أم سلمة) وضي الله عنها (روج النبي ﴿٤) لأنها أقرب موضع إلى السحد فيتل المعشي

 ⁽¹¹⁾ في «الاستالكارة أيضاً (٣١٧/٢) بن مدهب الل علم ومذهب أبيه علم إيجاب الوصوء من الزّعاف.

فألين موطنهم أمنوهما النائم راجع فلنن على ما قد صلى.

(١١) باب العمل في الرعاف

في ألده الصلاة أعلَمي) بساء المحهول الموصوم) بالنشخ أي ماء الوصوء المفرضاً. وصوءه للصلاة^(۱۱) كما هو ظاهر اللعظاء وأوَّاثُةُ الرزقاني بغسل الدم تأويلاً إلى مدهبه (ثم رجع) إلى الدسجة (فيس على ما قد صلى) أثار أن الرعاف تاقض عده أيضاً.

وروي عبد في المصنف عبد الرزاق؛ من فولد ما يوافق فعلد هذا من أنه قال: اإن وعقت في الصلاة فاشده منخريك وصل كنيا أنت، فإن حرج من الدم شيء، فتوصأ وأنّةً على ما قصل ما لم تتكنّده. فهذا نصّ منه على إيجاب الوضوء عبد خروج الدم

رأيضاً نقل مدهبه في «المبغني» و «الشرح الكبيرا نقض الوضوء، فتأويل العلامة الرزة في ههذا أيضاً بغسل الدم عبط فاحش. ولما كانت آثار الباب كلها مؤيدة لمحقبة أعرضنا عن ذكر عبرها من الدلاس والمقاهب

ويسطها النسيح في الليدني^{ين؟} فارجع إليه إن شئت. والآثار في مسألة الناء نؤيد الحقية، وسيأتي المداهب في ذلك.

(٦١) للعمل في الرعاف

قال الزرقاني⁵⁷¹ وهو تثير فيخرج إلى عسله. وقليل فيفتنه بأصابعه حتى يحفُّ، ويتمادى على صلاله، النهى، فغرض الشارح بهذا الكلام لبالة الفرق

إن الرصوة إذا أطلق ولم نقد بعالى هم وغيره فهو الوضوء المعلوم تنصيحة وهو الطاهر من يخلاق المفط.

⁽۱۱) ۲۲/۹۲۱ رسا پستما؛

 ⁽۳) الشرح الرقائي، (۱۸ ۸۸).

٤٩/٧٩ ـ حقدتي بتخيئ من قابي، عن عند الرّحلي تل حرفظة الأسلمي، أن المُعلي تل حرفظة الأسلمي، أن الله عند الأعلى وأيت حيد بن المُعليب برَعْت. فيخرَجُ مِنْ الله الله الحري تحرّجُ مِنْ أَنْفَا، ثَمْ الله وَلا منوهاً

بين الترجمتين: يأن المواد في الترجمة الأولى الكثير، فيخرج ويُغْمَلُ، والمواد في الثانية القليل، فلا يخرج عن الصلاة.

ويمكن أن يُؤخّه الهرق بينهما بأن المعراد من الأولى ما ورد في الرعاف من الأثار المختفّة، من الغسل في بعضهما والوضوء في الأخر، وأما المقصود من عنه افترجمة بيان العمل⁶¹³، والراجع أن المعمول به عنه الإمام عنم الوضوء. ثم الفرق بين القليل والكثير كما حو عند المالكية كذنك عند العنفية كما يجيء في كلام الإمام محمد في أحر اللياب.

49/19 - (مالك عن عبد الرحمن بن حرملة) بن عمرو بن سنة بفتح المهمنة وتقبل النون (الأسلمي) أبي حرملة المعني، صدوق ربما أخطأ مات سنة 180، له في «الموطأ» حسدة أحاديث، قاله الزرقاني (أنه قال) رأيت سميد بن المسبب برعف، فيخرج منه الدم حتى تختصب أصابعه) قال الباجي "أن ظاهره أنها تختصب كنها فهو في حيز الدء الكثير، وقعله أراد الأنامل العليا من أصابع بله وإن ذلك في حيز البسير، اله (من العم الذي يخرج من أنفه ثم يصلي) بعد غسل الأصابع إن كان هذا المقدار يكثر عن اندرهم، والمعفو عند الجمهور هذا المقدار فقط، وددونه إن كان قليلاً عنه (ولا يتوضأ) أما عند المائكية فلان الرحاف ليس بناقض، وأما عمدنا المحنفية فلعله يكون أليلاً عنده كما تقعم من كلام الباحي.

⁽١) انظر: ١١٧سةكار؛ (٢٧٧/١).

⁽٣) والمنتخي (١١/ ١٨٥).

المروود الوحققتي عن ماليد، التراكية التحييل بن المحترود الداران المثلم بن الحيام الأمام حرج على أثباء الدائم الحيي المعتمسية أصالحاء ثير يمام عملي مالا يتروية

وقال أنصار قرام الصلي ولا موصاً ويعتمر معسن يحمل الله بقصد أذ مثل هذا الفدر من الفام لا موجب موضوعه فهم مدهب من شول الما جروح الدم يستص الطهرة والراح النابي "أنه برايابه أنه وا معمل الدم البحاح من أمقه ا النهي وميهاي من كلام الإمام محمد وهو الأوامه لنلا معالمه ما نقدم عنه من الوصود وإن لم يجاع بهدف ظارواية المتقدمة أرجع والأن يربدين عبدالله أوتن من بهدالرحين من حرمة كما الا يحتى على من عاملومة الرحال

قال الإمام محمد بعد سرد هذه الروابات كاليا الرئيقة الله ناحد، اما الرعاف فإلى مالك بن أسل تمان لا بأخذ مذلك. مدى إذا رعف الرحق في صلاله أن بعدل بدم مستقبل الصلاة، فاما أنو حند، فإنه بتول بما روى مالك عن بن عمر وعل معيد بن المعمدة إلله تنصرف، بيتوصأ، تم بيني على ما صدى إلى الم يتكلم؛ وهو أوليا

وأما إذا أدخل الرحل السعة في أنت فاحرج عليها شبط من اللم فهما الا وصور ابدا الاه غير مائل ولا فاطر، وإنها الدصوم في الدم فلما سال أو قطاء وهو تمود أبني حميلة دارضي الداعته بالمنهى، فلمنع مهدا أن روابني المدت محمولتان على الديل بالالفاق بين الحدثية والمالكية، فالا وصوم إذاً عبد الحسف ولا عسل اللم عند المالكية تم صحر كلام الإمام محمد أن الإمام مداخل لا يُخار الإراء معلق التا الشبخ حيد الحي في ها شداً المائد الرابس كالملك التما يشهد من كام الرحد التيرال حيث قال على ما المائد الرابت على ما قد صلى ما لم يتكلم فروي عن عمر أوعلي والل عمر، وراي عن ألم الكيا أعمل الا تحلق الها يتكلم فروي عن الا المبلول و وراي النتاء للمراعب عن التاحيل بالحجاز والعراق و قدم والا أفسام منها خلافا إلا المبلل الهمورة أنه الا بنتي من صندر القبلة في الرحاف ولا في خيره، وأحد قولي الشاهمي وقد مائدة من رحمه في صلاح فيلي الشاهمي ورحم ورداي الإقامة والتكرير، ومن المهلم في وسط حملاته أو بعد أن يكور والحالية المائدة أو بعد أن يكور والحالية المائدة أو بعد أن يكور والحالية المائدة أو بعد أن يكور والحالية الإنامة والمبلك الانتهام والمبلك الإنامة والمبلك الإنامة والمبلك الإنامة والمبلك الإنامة والمبلك الإنامة الإنامة والمبلك الإنامة في المبلك الإنامة الله الحملة في الانتهام الله المبلك الانتهامة الإنامة الله المبلك الانتهامة الله المبلك الانتهام المبلك الإنامة المبلك الانتهام المبلك الانتهامة في المبلك الإنامة المبلك الإنامة المبلك الإنامة المبلك الإنامة الإنامة الله المبلك الإنامة المبلك الإنامة المبلك الإنامة المبلك الإنامة المبلك الإنامة المبلك الإنامة الإنامة اللهائدة المبلك الإنامة الإنامة اللهائك المبلك الإنامة المبلك الإنامة المبلك الإنامة الطائلة الإنامة ا

قال ماليد: ولولا تعالف من مضى كند الحد إلي نكاسه . الله يكام ويدري، صلاته من أولها القال مالك. ولا يسم أحد في المعي، ولا عي شيء من الاحدث، ولا دس إلا الراعف وحدد، وعلى فكك حسهور أصحابه، وعن السامعي في الراعف رايتان، إحماهما: يسيء والاحرى: لا يسيء النهي،

ذال في القياد فه "أ أومل مايفه الحديد في الصلاف الصارف، وتوصراً ويتراء والفياد أن يستقال، وهو فور الشافعي، ثم ذكر دلاملهم أوقال في حادثه عن الفيايفة: كان مالك يفول في الانتباء أسيء ثم رجع، وقال، لا سم

⁽۱) اهر دادان شروند(۲۱۰)

^{1914 -} النصر - الآلين كاره (1974) وقا منصورة (1944 - 1944)

الإنجازة والمواضية والأوارا الأنجاب

(١٩٢٠ بات العمل فيمن غلبه المدم من حرح أو رعاف

وقال الدوكاني معاد دكو حدث حدثت مرفوف النق أصابه في أو وعادية الجديث والإه ولالقاطي أن الصالة لا تصد على المصلي إلا مسلة التحدث ودهب إلى ذاك أبو حليقة وصاحبه، ودالك، وهو قدلم قولي التدعير، والحلاف في ذاك للهادي والشائمي في أحد قراية، فإن تعمد عورمة للإحدام على أنه بالعيل، النهى

ال المنافراني الرمن على قول حالك والشافعي لا في الحديث وأحسد. إن مراسط الحديث بالذي طالاته مع فول الي حسم والسافعي لا في الفقيم لا إنه سي مسها بعد الطفارة، ومع فول النوري إب كان رعاداً واقية بسء وإلا كان بالحاراً واصحك أعاد، فإلى السلام والحديد من قولي السافعي لا والعائد من قولي السافعي لا والمحال ما توصل مدي على فسلام أوضار والك الشناء في الرعاد، في المدينة

قال الراقيانية في الموقعي الموقعية أنه الذي ما مدال حدد ومطل هدائم. وعلومة استناديها موسن أحمد أنه يموسلاً وسدي موهدة رواية ثالثة إلى كال الهمياء من السيطس المعام وإلى كال من غد همد مني و فعلم لهذا كله الدلعم الهمياء من الالمد الثلاث في مسألة الدب أكثر من الإلم واحدود والواحدة منها لوص المجيدة

(11) الممل فيمن علم الدم من حوج أي رعاف

بالغيل بالمحجة وأنباء الموجدة في المشهور من النسخ، وفي محصها أعلى الماد الداخل فني الصنبر

الفلتم الها المعالمين لوجان علله المالكية أيضك كمنا هواصف لجعيف

^{.}

 ٥٩/٨٩ م حققتي بخيئ عن مالك. عن هشام لي غرزا، عن أسعاد الله السشور بئن مخرمة، الحيارة؛ أنه دحل على غمر لين الخطاب من اللبلة اللي ظعن فيها

والمعمو عندهم أيضاً مقدار الدرهم، كما في المختصر الخليل (** والقرق بين الحقية والمالكية في نقض الوضوء نقط، والشافعية مع المالكية، والحنايلة مع الحقية، كما تقدم ومقصود الإمام بالترجمة أنه صار معفوراً فلا نضد صلاته به ويُغْتَمْر في النباب أيضاً، وبه قالت الحنفية، وقالوا أيضاً: لا ينقض وُصُوؤه بهذا الدم.

(4) (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزير (أن العسور) بكسر الديم وإسكان السن المهملة وقتع الوار وآخره وا، مهمده (ابن مخرمة) معتبع الديم وإسكان الخاء المعجمة، ابن موقل أبو عبد الرحمن، له والأبيه صحبة، مات سنة 18ه (أخبره) أي أخبر المسور عربة (أنه دخل) وطاهره أن اللاخل المسور، وفي سنخة مدخل رجل وطاهره أنه فيره، ويحتمل أنه فيز نفسه بالغائب (عمل) أمير المؤمين ثاني الخلف، الرشدين (عمر بن الخطاب) درشي الله عنه (من الخبلة الذي طعن) بيناء المجهول (فيها) من أبي الؤاؤة فيرز التصراب، وقيل: اليهودي، فيذ لمفيرة بن شعبة.

قال الساجي (**). قوله: إنه دخل على عمر من الحطاب من اللبلة التي لحين فيها، ظاهر، أن وقت صلاة العبيم من اللبل، لآن الذي صبخ من عمر لم رضي الله عنه بالله المعالم المرضي الله عنه بالله قلم في صلاة الصبح من أول ركعة، ولعل هذا محالف لمثلك الرواية، ويحتمل أنه أراد بقلك من الوقت المتصل بثلك اللبلة. وعند مالك أن النهار من طلوع الفجر، وقد روى عيسى عن ابن القاسم: أن عمر برضي الله عنه ماد من يومه الذي طعن فيه النهي

^{(1) -} نظر: (محتصر الخليل مع الخرشية (١٠٧/١).

 ⁽٨١/١) - (أنستقى ١٠ (٨١/١٨).

طت. ليت شعري ما أشكل على الباحي في ترصيح الرواية نعيين الليلة، فإطلاق الليلة على حسلاة التسبع لا تجوزاً لا ليس بمستعد، بل قال صاحب القاموس! النهل من مغرب التسمى إلى طلوع المجر أو انشسس. وحمله على الليلة الانهة كما يظهر من كلامه ليس وحبو، فإن أهل الكريخ الفقوا على أنه لا رضي الله عنه لا توفي من يومه ذلك، فهذه العملاة التي أيقظ لها المسور كانت تلك الصلاة التي تُعقل النه المسور كانت تلك الصلاة التي تُعقل عهاء ومعى الإيقاط النب من الغشان.

قال الحافظ في الفتح¹⁰، فسلى هذا الرحمن صلاة حقيقة بأقصر مرزئين: الكوثر، وإذا جاء نصر الله والفتح، وفي رويهة ثم غلب على عمر النزف على غُيْني عليه، فاحتملته في رهط حتى أدهبته بيته، فلم يرل في غشيته حمر أسف، فنظر في وجوهنا فقال: أصلى الناس؟ فقف: عمم، قال: لا إسلام أمن نزك الصلاة ثم نوصاً وصنى، وفي رواية: فتوضأ رصني وحرحه يتمب بدأ، وإني لاضح أصبعي لوسطى قما نسد الفتي، نتهي مختصراً.

مغينم منه أن القصه تتلك الصبحة لا عنى ووقع التخليط لابن قتيبة في كتابه الإمامة والسياسة، في تقدم بعض المصنص على بعض حتى أرهم كلامه أن القنية لم تكن تصبحة العسنج، وصريح رواية الموطأة هذه ثره عليه. ويستدل بالراعم الرضي لك عنه على جواز الاستخلاف إذ استخلف عبد الرحم دن عوف، وعليه الجمهور.

قال الشعرائي في هميزانه؛ ومن ذلك قول الأقمة التلائة إلى الإمام إذا أحدث في صلامه حار له الاستحلاب، وهو الجديد الراجع من مذهب الشاهعي ـ رحمه الله مع قول في القاسم بعدم الحواز،

واستقل ابن فقامة في المغني! بهذا الأثر على حواز الاستخلاف؛

⁽١) . افتح النازية (١١/ ٨٠) .

وفال عو مذهب المحسن والنجعي والمتوري والأوزاهي والمشافعي وأصحاب الرأي، النبي، افائظ عمر لصلاة للصح) بتنظمي أن ذلك سجد علمه، والصلاة لا تسقط محرح ولا شدة مع بقاء العقل، ولذلك قال عمواء وضي الله عنه ـ. ولا حطامي الإسلام، إلغ.

قال أبو عمر (الله قال ابن خياس دوصي الله عنه د: لمنه طعن عمر دوسي الله عنه داخيته أنا ونفر من الأنصار حتى أدخشاه منزله، فلم يزن في غشية واحدة حتى أستوء فعال وحل. إنكم لي تفرعوه سيء إلا بالصلاة، قال: مقدا الصلاة يا أبير الدوسين (فقال عمر النعم) الفنحين أي استيقظ، أو يكسر مسكون اي مماريا أيفظني إله (ولا حظ مي الإسلام لمن توك الصلاة).

احتلف العلماء في تارك الصلاة عندا تكاسلا بعد الاتفاق على أن تاري منكرا كافر. إلا أن يكون فربب عهد بالإسلام، أو لم يحافظ المستنبين يعيث ويثقه وجوب العبلاة، فقال مالك والشافعي. إنه لا يُكُفّر بن يُعشَقُ: فإن ناب وإلا فقتلاء حذا كالواني المحصل إلا أنه يقتل بالسيف.

وذهب حساعه إلى أن يُكفّره وهو مروي هن علي دوسي الله عنه بـ
واحدى الروامتين عن أحسد بن حسل له وبه قال الن العسارك وإسحال من
و هويه، وهو وحة ليعض الشاهية، وذهب أبو حيمة وحماعا من أهن الكوفة
والسؤلى من الشافعية إلى أنه لا يُكفّره ولا نُقتل، بل يُخبّل حتى بتوب كفا
في عليو الآلاء

ويعد هذاء فاحتنف العدمة، في معنى قول عمر دارضي الله عبه با على

⁽١) انظر الالاستكار (١٥/١٥).

^{1000 (1000)}

فظلمي تستره وتجزخه ننعب سأل

اختلافهم في حكمه، فقيل الاحطّاله في الإسلام، أي يُكفّر الله السيوطي. أحد خدهو، من كما شرك السلاة لكانسلا، ولكن الجمهور قدا لم يقولوا لكفره كما نشومه مع الاحتلاف بينهم في قتله لا فقالوا. معام أي تركها مُكابًا لها وفيق لا تسل سائر فحداد ولا أيُقع بها، لأن العبلاة أولها عرضاً وقبرلاً وأرفعها شأفا، فمن تركها بطل اصياء ليس له وارفعها شأفا، فمن تركها بطل العبد في الإسلام حطّاً يُحقق به دمه، فإله الباحي.

المنت وهذا الأمير يقوله من قال القتلة حداً. وقال الن عبد السرائة: يعلى لا كبير حية له في الإسلام، فهو كحر الا صلاة لحار المسجد إلا في المسجدا، دولا إلمان عمل لا أمانة له، وهو كلام خرج على ترك عمل العملاة لا على جموده، فتهى اقلت: وهو ظاهر السياق

(فصلى عمر) رارضي الله عنه الصلاة انصبح (وحرحه ينعب) مثلثة فعين منتوحه الي يجري وبنفجر العالم الرفيا كان عمد بارضي الله عنه بالعالم في حكم الممدّور عبد الحنفية والمالكية معان مها يعامت فيالانه محروج السهم وأَغْتُقر في بناك أنصاء ولندا لا يصبح الاستثلال به عنها المحلفية في عدم انتقاض الومنوه من حروج الدم، ولذا فيذ ترجمة الياب يغية الذم.

و بان علم النبيع الدفلوي في المصفرة النان من به جرع سائل يُغْمَر به ما يتعلق تحسده وثويه من دلت الجرحاء وذكر في الفسوى الأم في أخو الحديث، فلت. وعلم أهر العدم والعدد أي سال، والمشهور من مذهب الشاعمي أن الديامين والفروج وموضع العصد والحجامة إن غاد دمها يدوم سيلامة غالب، كالمستحاصة يجب عملة لكل فرضة، وصحح النووي العفو عي

و (۱) انظر المكاسبكارة (۱۲ را ۲۸۸).

⁷⁹fv79 (t)

٥٢ / ٨٣ م وحدثني فل اللك، حل يحيى تع العداد الله المحدد إلى المحدد إلى المحدد إلى المحدد إلى المحدد إلى المحدد الله عالى محدد إلى المحدد الله عالى محدد إلى المحدد الله عالى محدد إلى المحدد إلى ا

قلبله وكتبره لعموم البلوى، وفي «العالمكبرية (١٦ إن كان يسال يتنخس النوب نائباً قبل الصلاة حار أن لا يعمل وإلا فلاء النهي بلفظه.

14/ 30 . (ملك عن يحيى بن سعيد) الأنصاري (أن سعيد بن العسيت قال: ما ترون فيمن قلبه الدم من رعاف) أي يكثر سيلانه (قلم بنقطع عند)، وسؤال سعيد الأصحية على سبيل الاستخبار بالمسائل والتدريب بالقهم، ويحتمل أن يكون نبيها لهم، فانه الباجي^(*). (قال يحيى بن سعيد) المذكورة ولعل التلاميد سكتوا أدباً فأجاب سبيد بن العسيب بنهية، ويحتمل أنهم أيضاً أجابوا المسألة على وهر اجتهادهم، وحقفه الراوى، ورواية سحمد في أحابوا المسألة على وهر اجتهادهم، وحقفه الراوى، ورواية سحمد في المراهد أنه سنل عن الذي يرعف فيكثر عليه كيف بعيلي أفال: يومئ إيماء المسبب أنه سنل عن الذي يرعف فيكثر عليه كيف بعيلي أفال: يومئ إيماء برأسه في العبلاني الد.

لائم قال سعيد بن العسيب) في جواب ما سألهم لأرى أن يُومي، برأسه إيماء) قال الباجي: واختلف أصحابنا في توجيه ذلك، طال الن حبيب: إنها ذلك ليدراً عن ثوبه الفساد بالإيماء له، لأنه لو ركع وسجد لأقسد ثوبه، وقال محمد بن مسلمة: إنها ذلك إذا كان الرعاف يصُراً به في ركوعه كالرابد ومن لا يقدر على السحود، التهى مختصراً.

أقلت: والتوجيه الأول بختص بالمالكية، لأنا عثدنا البحثيد لا بنقص

⁽۱) - الفتاري الهدية؛

⁽۲) - السنر - (۱۸ ۸۷)

⁽۲) (در ۱۰)

وَوْلَ لِيحِينَ مَاكُ مِالْلَهِ وَأَوْلَتُ أَحِيدًا مِنْ مُسْعِبُ وَلَى فِي فَلْكُ

(١٣) باب الوضوء من المذي

٣٧٦٩٣ لـ حفظتي بحبي عن دالت، عن النائيس، النفسر، سؤلمر حير بي غيد الله واللماليات الماليات الماليات الماليات

وصوؤه الذلك العدود وإمندو في نوط أيضا من ارضع نحامته في حقه للعدود وسعى عدد وأما التوجيه الذاتي فينستى على فواعدا أيضاء وهو الأوجدا الأنه منقول عن تلميد صحح الكتاب والراوي عدد نقال الامام محمد في موطئه: وأما إذا كثر ترعاف على الرحل، فكان إن أوماً تواميه إلماء فم يوعّف، وإلى صحد، عدد رعف أوماً بوامية والم حال سحد، التين يرعف كن حال سحد، النبي.

القال بالك. وظلت احمد أنا سمعت إلى في ذلك ا وتقام معماء

(١٣) الوصوء من المدي

بفتح الديم وسكود الدال السعجمة وتحميد الياء على الأصح، وكفني: ماء أبيطر رفيق لزخ بحرج صد الملاعية أو النظر أو تذكر الجماع، وفيل: ينظرج عبد الشهود الصعيمة، وقد لا أبحش محروجه، وفي حكمه الوفقي بالمهملة، عدنا الحفق، ومبحي، في الناب الأني،

AT 12 ما المالك عن أبي النفير؛ بالنون البقوحة فضاه معجمة ساكنة أنحره راء مهملة، مناثم بن أمية الفرشي مولاهم المعني نفة نبث، وكان برسل، مات سنة ١٩٩هـ المولى همر: يصم العين فإبن هيمة الله؛ بالمصدير، والإضافة، وفي الموطأ محمده ¹⁷ بدور، الإصافة، ولعنه وهم من الناسخ، وفي التهفيب،

⁽١) انظر - التعثين السنحة (١/ ١٩٠٠).

التحافظ: إلى عبد أنه بدون التصنير، وهو أيضاً غلط الكاتب، أبن معمر بن عندان القرشي، أحد وجود قريش جواد شجاع، وجده معمر صحابي ألى عم والله أبن يكر الصديق، وضي ألله عنه إلى الله الروقائي.

أعن سليمان بن يسار) الهلالي المدني مولى ليسولة، وفيل. أم سطلة، ثقة فأصل كثير الحدث، قال مالك: كذل سليمان من علماء الناس بعد ابن المسبب، أحمد الفقهاء السيعة في العدينة المتورة، وقد منة ٣٤هـ، واحتلف في مولة من منة ٩٤ إلى سنة ١٠٧هـ.

(عن ظمنداد بن الأسوه) وهو المقداد بن عموو بن ثعلبة البهواني، مفتح الموحدة و ثراء بشهمة هاء ساكة ل فيلة من خزاعة مسوب إلى بهر من هموو بن المحاف ل بيادة النون كما في وجال «حامع الاصول» ثم الكندي ثما حالف أبوه بني كلة

وكان الأسود بن عبد يغوب الزهري نبئاء وهو صغير فنسب إليه، وهال ابن عبد البرالالة الصحيح أنه نسب إليه؛ لأنه كان حليفه، صحابي مشهور من السابقين شهد المشاهد كلها، كان فارساً يوم يدر ولم يثبت أنه شهدها فارس غيره، مات سنة ٣٣ه الفاقاء وهو ابن مبعين سنة.

قال الزرفاني: في السند انقطاع لأن سليمان ولد بعد مواه يسنف وقد أخرج مسلم والنسائي من طريق ابن وهب عن مخرمة بن يكير عن أييه عن سليمان بن يسار عن ابن عباس قال: قال علي: أرسف المقداد، الحذيث، قامل بيهما ابن عباس، انتهى.

قلت: أحدَّ الزرقاني هذا القول من ابن عبد البر وبيعه السيوطي، وهو مبني على تحقيق ولالانه، وهو مختلف بين أهل الرجال، أخرج ابن حيان

⁽۱) مظر «تشهید» (۲۱م۲۲۰).

ه عنو من من من شالب مرد أن رسال ما أنوا الله عن الرجود المناطقة في المناطقة المناطق

حديث عن الدقد داخي (صحيحه أرقال) أن مسح سليمان من المقداد رهو أين عشر سبين، وجام الدعشي ببدأ اللامام الشائمي با رضي الله عنه بـ أن حديثه مرسل⁶⁰، فما ذكرة الحافظ في الهذيبة.

(10) أمير الموسين تعقي بن الي طالب) رضي الله عنه (الوه) أي المقادة (أن مسأل له) أي تعلي (رسول الله) به عن الرجل الا دنا) أي قرب المن أهله أي حليلته (عجرج منه المهدي) التملاطية (ماداة بلجب المليه) من الوضوء أل العمل و ذكر أبر هاه و المسالي و عبرهما سبب السال عن علي - رضي الله عند - فرر: كنت رحلا مأاه وجعلت أهتبل منه في الشناء حتى تنطّل ظهرتيا الحليث فقال علي الرمنة اعتدار منه لا رضى الله عند من أمه لا يسأله سمسه الخل عدي، وتحتى ادا وصول الله عدد عن أمه لا يسأله سمسه الخل عدي، وتحتى ادا وصول الله عدد عرائة المتحى درائة

الظال السنداني فسالت وسول اله التراهن؛ حكم النلت؛ وظاهره أنا متولى

 (7) بدل بين هـ. ثير الواقعـــ ثاب هـ. (هل العلم صعيح) له طرق شتي، (الاستدانا) (۱۹۲۸)

ال معدن أخرجه المعذي في التاب العلم ح(٢٥٢) وفي كنات المبس ح(٢٦٦) وأخرجه المعالى في الطهارة (١٩٨/١)

, (*t) . (s) . (\$1

السؤال المغداد. واختلفت الروايات فيه كليراً، بسطها العيني^[11] أحسن بسط، وللمسائي وعيره: أن طبال رضي الترمذي وللمسائي وعيره، أن حليا لـ رضي الله فنه لـ أمر عماراً أن يسأل وفي الترمذي وابن ماجه وغيرهما عن على قال: سألت النبي <u>الله</u> عن المعذي، فقال المن العذي الوضوة، ومن العنى العمل

واختلف العلماء في الجمع بينها مأفوال ١٠٠ ما فجمع ابن حيان بأن علياً وضي الله عنه ما أمر عماواً أن بسأل نم أمر المغداد مقلك، ثم سأل سفسه.

قال الحافظ "أن وهو حمع جبد إلا أحرد، فبحداقه قوله " فوانا أستحياء الله قلت: وبمكن أن يجاب حنه بأن الاستحباء كان مابعا في الابتداد لكنهما لما أبطأ في السؤال سأل بنسبه لشدة احتباحه إليه، ٢ ـ وقال الحافظ: فتعين حمله على المحاز، بأن بعض الرواة أطلق أنه سأله فكونه الآمر بللك، وبه جرم الإسماعيلي وافتوي، ١ ـ وحسم بعضهم بأن السؤال بالواسطة كان لخصوص نقسه، والسباء منه واضع، وباشر نقسه عن مطلق حكم المذي، وهو محتمل وإن ثم يرضم الناري: ٤ ـ وجمع العلامة العبني، بأنه ـ وصي الله عنه . أمر عمارا، ثم أمر المقداد أن يسأله، فسأله أحدهما أو كلاهما، ثم سأل هو بغضه لمزيد الاحتباح أو الاحتاط، وأبده باحتلاف لجراب في الروايات

وحمع شيخي ووالدي^(٢) . نؤر الله مرقده . عند قراشا عليه بجمعين: ٥ . أحدهما: أنه . رضي الله عنه . أمر أحدهما أولا ثم الاخر سهما، ولما أبطأ في السؤال سأل . رضي الله عنه . بنفسه للمدة احتياجه إليه، وسألا أيضاً في الاوقات المختلفة وأخيرا، مه، ولذا اختلفت الاحوية، ويصح إدن نسبة السزال

⁽۱) الطرد العبدة القاري (۲۱/۱۳۰۱)

⁽PA+ (1) (Y).

⁽٣) - ((كوكب الدري على حامع التومدي، (١٤١/١).

لقراني أأثان أرجن الرويية المحوضة الصيفينج الواحر الأسفاء أأران والمتابيات وللتا

إلى تو منهم عنى العقيقة، قال والنائي: مدال حيى الله عند مطالهما معا أن مسالاً التدوي، فقال عين التي رما مناء، فاسألا عن ذلك الني الاقدام عياً ا وعمار الندوي، فقال عين التي رما مناء، فاسألا عن ذلك الني الاقدام عياً ا أحد الرجيس بالحديث فيوني السرال أحدمنا وهو المقادة مثلاً للحشر عدر وطني الرضي الماعيما له فال الحافظ !! الظاهر أنا عليا كالمحاضر الشوال الدرائي المحموم التي علي المحافظ المحتمدا الحديثاء الدوالجموع الكتروء الالا وعيره دادك منا لا يحتى على الساعل

الصائل الذي يعم النا وحد فلك الى حروج بالهذي (أحدكم) بثاراخ المنتسج الحبطة التووي بكسر الفيدة، ويلى الانصح المنتج، يبطع السيوطي، واستلف في صيفة سراح اليجاري، وعلى صاحب «ألمنج الرحماني» لعليط الكسر مر النبلي الراسطج لغة الرش والفسل، ويراديه الغسل الحميدة، ويرضحه روية التعلي والى بكار وطرهما منصر طلعيل الرحم بالعلمة .

امند أن العنماء يعلما أحتموا حتى أنّ في ليشن الوصوء دول الغسل، وقال المدى تعلم ولا خلاق فيهما قدل تفاد تما حلالهوا فالا في الالله حساس الإحاجاء الأكتباء على الحجرة قلا يحل عبد تعصر المتحديث، و فائل التعل الما تعلماء تما عقير من الثماء والمتعلى وعد فياء قال العين الأنجاز الأقتبار في المتعلى إذ على الجنور للفرية على المتعلى إذا في تشهيره.

قال العبيس الذل فياص: استلف أصحابها في المدي فار يعزى، منه الاستخمار كالبول أو لا بذات البيات الها وبعن ضه العبدة الانتماء على

¹⁹⁷⁸ Degrada 1980.

الحجرب الاما منوع به في الناائع الديرة، وفيحجه التودي من السائمية في مؤلفاته غير التوام مثل السائمية في مؤلفاته عبر النار رسال الوصيح التوري في غير الساح مسلم حوال الاقتصاد على فاد البر رسال الوصيح التوري في غير الساح مسلم حوال الاقتصاد على الاحجاز الحالات بديرة المائمين المائم عبي الاحجاز العالمين المائم مؤلفاتها المائمين المائم المائمين المائم المائمين المائم المائمين المائم المائمين المائمين

مدل الوكاديك الآن ما ياسهي الحجرة وهو برواية على الإمام عجمه كاما يظهر من كلام (الدهمي) أن و (الدرج الكبيران إن الكان والدواية الدينية لا محد الاترافق الاستنجار والدهموم، روي فلك عن الن هناس بارضي الله عجار وهو فول كثير أمل الجملم

يطاهم فلام المحوفي كان عي حديث سفل من حيف الأقال له يجهز اسمها يجربك من ديك موضوعه أخرجه أبو دود والقرمدي، وحال حين صحيح، ولأنه حدرج لا يوجب الاعتصال أضه الودان، والأمر بالمنسج وخسل الذكر والأنتهار محدود على الاستحداد، لأنه حداله، وقارله الإجراك من فاتك الوداوا، دريج في حصول الإجراء مداويج، القاومة، النفي محصولًا

ار لاحلاق الناام - عن يعلم موضع التحلية لقط أو المكر المهام فقط لـ وهو رواله عن الدائدة ²⁷ كونا في الراحي - أو مع الاطبيل الرفت وهما وراك عن الممالية كذا هي اللممين، والأول قرل التحليل كنا قاله التحافظ، وهو

^{(444 (4) (4)}

^{197 -} فالبرائلي هند القبل أفيد حجم مائك المداور أناد عن مبهود ، وقال: الآن العرج بعدل منه 197 - مالا تدعير (1979)

وأنسوحها وحداءه أللاسلامان

أخرجه مستم عن ابن عبدير في ٦٠٠ كتاب الجيفي، ٥٠ ناب العالمي، علي العالمي، علي العالمي،

روابة عن العائكية، وله قال أبو حتيمه والشافعي، نتما في الشاخي»، وبه قال الل حرم الصاهري مع ظاهريته، وقال: إيجاب فسل كله شرع لا دليل عليه، كما في «لديل»، وحملو روابات العسل على الاستحباب، كما تقام هن «السعبي الأو وشيره» أو عشى المملاح، كما فال الطحاري من أد الامرامة لينفض الذكر، فلا يحرج منه المؤلى

وفيز البهم كانوا لا يسرعون من الدني تنزعهم عن البول ظنا سهم أنه أخف اكما نقله انفاري المنسد السي يخير في هلك، كما في مسألة الكلاس. قال ابن رسلان التجمهور نعرو إلى السعس، فإن المعرجب نعسله إنه هو مراح الحارج فلا بحد المحاورة إلى غير محله، ويؤشه ما رواه الإسهاعيمي في روايته لمنظ الوصة واغسله أي العدي، الد.

والثائث الحكى الطحاوي عن قوم أنهم قالوا توجوب الوصوء بمجرد حراجة المرادة عليهم لحست علي ارضي الله علم الربوعاً بلفظ أديم الوقيوم وفي المثنى القسلواء فعرف بهذا أنّ حكم المدي⁶⁷⁰ حكم اليول وعيره من تواقض الوضوء.

الطنترنية وضوءه للصلاة) بعني كما يتوضأ أنصلاه، وفهه قطع اختمال حمل القرضي على غنيله، وتقدم الإحماع على أنه من يوافض الوصوء، وما

^{0.01-03-03/}

 ⁽³³⁾ قال مالت المذي تدواه أداءً من الردي، الأن المؤج بعدلغ عدما من المدي، والودي عامة بموالة المول الالاساكير (1337)

34/36 لـ وحققتي عن مالك، عن رئد بن البليد عن أبده أنّ عدد أن الحقاف قال. أنّ الأجلة لتحلم ملي مثل الخريزة، فإذا وحد بألك احدُقُمُ فليعسو ذكره، وللتوطأ وطورة لعضلاة، يعنى اللهذي.

نقل في يعص حواشي النهنائية رواينه للإمام أحمد في وجوب الفسل لم أوها في كتبهم، مل في المعني، من كتب الحنابلة، وكذا في غيره ذكررا الإحماع على وحوب الوضوء فقط.

عدر. الملك عن زيد بن أسلم عن أبيها أسلم أن المدري مولى عمر. القدري مولى عمر. القا محصوب وقيل المحصوب وقيل المحصوب وقيل المحصوب المحصو

(ال عمر بن الخطاب!) رضي الله عنه ما (قال: إني لأجدد) أي السدي (بتحدر) وفي تسخة من الالحدار أي ينزل. والحدور ضد الصعود المني مثل الخويرة) بخاء معصة قراء مهملة فتحلية قواي معجمة؛ تصغير خرزة ما يضحنين ما وهي الحوهرة، وفي رواية عنه امثل الجمالة"، وهي اللولو

(فيقا وجد ذلك أحدكم فليعسل دكره) تمامه أو موضع المذي كما تقدم (وليتوف وضوء، الصلاة) من غير فوق البعني المدي) بيان للضمير في فوله البي لأجده، ويحتمل أن يكون تفسيراً لقوله: الدكره بأن المراد من عسله غمل المدي لا عسل تمامه، كما مثير إليه كلام الإمام محمداً (فقال بعد ذكر

العنو يرجعت في التهذيب النيانات (٢٦٦/١) والسير أعلام السلام (٢٨٨/٥).

⁽٢) الشراء التعليل المعجدة (٣١٣/١١).

ها هم به وحققتي عن مالها، عن الدين أسلم، على على المعاللة بن عمر الالمان على المعاللة بن عمر الالمان على المعا حراراً والرائد عمل الله بن حديدة فرعامين فرحيدة ويوضه وضرط على الدينة عمل المان عمدة فرعامين فرحيدة ويوضه وضرط

ا ١٤٤ : بأب الموحصة في نرك الموصيرة من النصدي

الحديث؛ وينهنه تاعد، يغسل موقع المدي وربردية وضواء للصلاء. وهو لهول أبن حسنة رصير الله طع.

23,83 و (مالك عن ربع بن أسلم عن حداثها: يصد العجم وسكون البود وضح الدال المجملة وتصدم حرائي عدد أنه بن عدائي، مستنيد المعجمة، فالم الرفائي، وهي راحال المنامع الأصول؟ المنشقيد البال تحديها مقطده وبالشين المحدمة، ابن أبي وبعة السحوولي، مختص برواه المديالة، المدافقة على سألت حداث بن حدرا وهي انه عدد السراح حكم التبذي فنائي، الذ وحدله؛ قد مور من مخرجة الدعين ترجله؛ كذا تو بوضع النبذي الوجيدة ومسرك مصيلات.

أفارا الرحفية فرابوك الوسوء من المدي

كذه في السبعة منصوبة وكذا في سبعة الناحي والزقائي، وأما في النسج الهمدية فيدن المدي والوزورا ولفظ الرخصة بإيد الاول، لأذ في النسج الهمدية فيدن المدي والدوي وبالمه الرخصة وب وأيضا المدي وعلى الترصية السابعة الوضوء من المدي وبالمه الرخصة وب وأيضا المولى، فعكمة ما همة جميع أهل الدمة وأهل العقد من المداهد والما يتعمل اليول، فعكمة حكم المول حد الكل وعد الكل والردي من والحد الوضوء عند الحميم، وذكر الإيساع فيه مووله، فأن المائي والردي من والحد الوضوء عند الحميم، وذكر الإيساع فيه في السعنية وعمره، وكذا عدهما من السوافق في منول الحديثة والمائكة أيضاً. فالمداد في السرحمة من المائكة أيضاً. فاحاص في ترك الوضوء عند الاهامال فرحص في ترك المائكة أيضاً.

١٩٦٤ - حكثتي بخبى من مالك، عن بخبى بن سعيد، ص سعيد نن المسلم، أنه بسعم، ورنجل بشاله، فعال، إلى الأحد المثل زأت أصلي، الطبصرف، بعدل أنه سعيد: الو سال على فحدي ما العدوف حتى الفير صلائر.

21/43 . (مالك عن بحين من سعيد) الأنصاري (عن سعيد بن العسبب أنه أي يجين (سعيد بن العسبب أي يجين (سعيد) أي سعيدا إفتال) السابل فإني لأحد البلل وأنا أصلي) بعنى أحد في صلابي بللأ يخرج من فكري (فلاسرت) أي أفطع الصلاة (فتال له سعيد) في جرابه اللو سال على فخدي ما انصرت) عن الصلاة (حتى أقضي) أي أنه (صلاني) لأن مذهب سعيد أن فاك مد لا ينتفر الطهارة إلا فطر رساله ولا يستع صحه الصلاة.

وقال البعوي. ينسه أن يكون معلى الأثر المبالغة في وقع الشك عن الفلت، وكان في معلى الحواسي عن المحلوان قحده طالك راضي فه عنه على مبيس الهدي، كما قاله الريقامي عن السجي ومدهب طالك راضي الله عند أن ما يحرج من طني أو متي أو بول على وجه السلس لا ينقض الطهارة علاوه المائية الثلاث إذ قالوال بعض الوصوء إلا أن الله فعي ورضي الله عنه بقول بوضاً لكن صلاف وقالت الحقيمة يتوفعاً لوقت كل صلاف النهيء ويا المحلولة المحلولة الكي مائية صاحب طالعفي او الشرح الكيواء إذ وجحا بالدلائل أنا التوصاً لوقت كل صلاف

ولا بلنتك إلى ما بقاء الشوكاني من موافقة الإمام احمد بالإمام الشاقعي ـ وضي الله عنه ب واستنال الحمهور على نقص الوضوء مروايات المستحاضة إذا أمرها النبي بخيج بالوضوء عبد كل صلاة.

صار مي حكم المعذور، قال الزرقاني⁽¹⁾: أي الخارج من فسام وعلة.

⁽۱) مسرح الرياني، (۱۸۱۸).

الله على وحلائمي عن مائد، عن الاشتب إن ربيده الله قال: مثلت ما يماد من سار عن البين اجده فقال: انفيخ ما محات البين المحات الله على المحات الله على المحات الله على الله ع

(١١٥) باب الوضوء من مس الفوح

المدامة والمالك عن العلمان) بفتح الصاد المهابئة وسكون اللاح فيشاة موق (أبدأ و زباد) بقد الزي ومثالين من لحت مصفر زبدأ و زباد، بن الصلف الكانتي، وفي قضاء العامية، وبقه العجلى وعمره، وحسب إلى الإرجاء (أله عال سالت ملمان بن بسار) الهلائي المدى احد العلمي، وعن البلل أجده نتال الخمع) أي افسى (ما نحت موبك) إلى يزاوت أو سرويلات بالماء لواله) أمر من لتي بلهى كرمني يرضئ أي اشتقل اعدا مقيره دفد اللومواس، قال في البنائع : الأمه من ناب الومواس، قال في

أدجمه الإمام في هذه الناب تركله الإمام محمد في الموطنة الله وتبين في المنطقة الإمام في المنطقة التنظيم المنطقة والمنطقة المنطقة المنطقة والمنطقة المنطقة المن

١٥١) الوضوء من بس النمرح

مأكود من الانفراج قال صاحب السعني⁶⁷⁵. الدم للمغزج الخدب،

^{11:} العرب فأتعيل المنجود (١٠٤٤)

⁽١٤) - موطأ محيث: (ص ١٤)

^{(2014) (1} DE)

يتناول الذكر وقُبُل الدراة والدين الها، فقت ؛ والطاهر أن مراد المصنف هو الدكر فقط، لأن الفُلُل والدين بالمع ما فيهما من كثرة الاحتلاف من الاسخة-حتى لا يتفض الوصوء بديل الدين عبد المائكية بالا بتعلق بهما أحد من الأحابيث كما تال.

والوضوء من مس الدكر الحناف فيه أهل العلمو س الصحابة واعامعين ومن بعدفها ونفلع بالعلى انجيلاف الألمة في ذلك ومناطاة حرت بيل أثمة العديث. قال ابن العربي "" بسنه إلى رحاء بن المرجى، قال: اجمعنا في مسجد الجيف، أماء وأحمد من خشل، وعني بن المديني، ويحمي بن معين، فتباطريا هي لهذا اللدكي، فقال [سيقط في الأصل والظاهر بحمي] بتوضأه وقال عني بن المديس: يقول الكوميين نفوال، ومقلد قولهم، واحتمّ بحين بحديث بسرة. والحج على مر العديم بحديث قيس بل طَنَق. وقال البحبي الثلث تلفلنا إنساد بسوة. ومرواد أرسل شرطيا حتى ره جوانها إليه، فقال: وقد أكثر العامر في فيس من طلق. ولا محتج محدته الفقال أحمد بن حمل: كلا الأمرين عملى مَا فَلَتِهَا، فَقَالَ يَجْنِي عَنْ أَنْ عَسَرَ ، رَضِي الله عَنْدَ .. أَنَّهُ تُوضِياً مِنْ مِشَ الذكراء الغان ماني. وكان ابن مسعود بقول. لا يتوفينا بسع، قال يحييل بن معيين من قال؟ قال سنبال عن أبي قيس عن هومل عن عبد الله، وإذا اجتمع اين مسعرة والن عملو، والخبلفاء فابن مسعود أولى أد يُشَع عفال له أحمد: بعلي، ولكن أبو قسل لا يحتبغ يحديه الذاف؛ حدثني أبو لعبم نبا مسعو عن حميل بن منعد عن عيمار بن ياسر قال: ما ابالي مستمله أو أعلى، قال احسد: عمار والنو عمر استوياء فمن شاء الخدالهذاء ومن شاء أحمله بهاله. فال ابن العرميء هذا منتهل الكلام، المهور،

أقلت. وما قبل. أنو قبس لا ينجلغ بدء فمشكلٌ. لانه رقيم عليه الحافظ

⁽¹⁾ ايتر اعترب لأجودي، (١١٥/١٠).

في تهذيبه (خ٤) ويثل توثيقه عن حماعة منهم: ابن معين، والعجلي، وابن حين، والدارقطي، وابن نسي.

- --- -----

نم البرضوء من من الذكر مختلف عبد الأثمة أيضاً؛ فقالت الحقية قولاً واحداً. لا ينقص الموصوء من مطبقاً وهي رواية عن المحتلفة كما في خالصني أن وعيوه، وجوه وفيره، ومع الإسام مالك، كما قال به سحنون وغيره، ومه قال وبيحه والنووي، وابن المسار، وقالت الشافعية: بنقض الوصوه، وهي رواية عن المالكية والحنابلة، مع الاختلاف الكثير قيمه بمهم في شرائطه فغيل لا فرق بين العامت وغيره، قاله الشافعي وغيره، وهي رواية عن أحمد والرواية الأخرى عنده لا ينتقض إلا بمشه قاصداً ، وقيل لا ينقضه إلا المس بياطن الكف، قال به الشافعي ومالت، وعن أحمد لا فرق بين بطنه وكفه كما بي فالمغني في وهيم اختلافات أحر، لا يصول الكلام بذكرها، بسطها ابن نعير في فنرح الترمدي، أن أربعين من الأبحات والفروع المحتلفة.

والحجملة أنهم اضطربوا في معيداق لأحاديث، فقيل: مصنافه باطن الكت فقط، وقبل: ظهره أبصاً، وقبل، الذراع أيضاً، وقبل: بشرط الشهوة، ونبل: مدينه أنصاء وقبل: بالنصد، وقبل: بدود أيضاً

واصطربت أفوالهم على ما يقدم في أنه هل ينفض بنس فكر الغير أو لا؟ وعلى ينفض يسل ذكر الصغير أو لا؟ وهل ينفض بنس الدكر المقطوع أم لا؟ وهل ينقض بنس ذكر ميت أو لا؟ وهل ينقض بنس الدكر المقطوع أم لا؟ وكذلك إذا يدس موضع اقتطع منه؟ وكذلك المنتفوة في مش الدير والانتيين، والسل المحائل وبدونه، ومن البهيمة؟ وللشافعي، وضي أنه عنه - فيه قولانه وكذلك في مس الخشي وعير ذلك.

^{(*}E) (1)

⁽PTY_(NYADE(T))

۱۹۸۸ د د حکمتنی دختی حق مانک، فین غید انگ نی آبی گرانی بخشد در عمروانی حرفه استانیا استان استان در ا

ولا يدفعها علمتك أن مثل هذا الاضطراب بي مصداق الرائة الواحدة نورت النسهة في الاحتجاج بها، فإنه لم يتعبن للقائمين بالتقص الصأ بالروالة محمل، ولا تحلاص بين الفائلين عدم النقض.

4.4 من الرائدة عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بهي عمرواس حزم هكدا في أكثر النسخ الموجودة عما إلا في مسحة التنويرا والنسخة المبتدية، فغيضا أخر طبعة الدينية المبتدية، فغيضا أخر طبعة الله بن أبي بكر من محمد بن حمروان مزم قال السيوطي والزرة في البحل لا أن في المحمد عبد حيث قال. عن محمد أو لشيواب الن محمد الله المحمد عبد أحرب من أهر الحديث ولا رواه بوجه من الوجودة وقد حدث به الن وطباح على الصبحة بليظ ومن محمد عا عمرواه الا محتفيلاً

فشقم بهذا أن من يوجد في النساح التي اليديا المتحيد، واحد من للمنحيد، وإلى المناحيد، وإلى المناحيد، وإلى كان شطأ عن تحيد بن هيره وإلى كان شطأ عن تغيير الأمراء وعبد ألله بن أنها أكر بن محيد بن هيره الانفات، عال الأهياري المنتقى فأصيها من رواة السنة، فالراد إله من الثقات، عال تحافظ في التقريبة، ثقة من الخاصمة، لكن الخرج الطحاري يسيد، من تمون بن عيرة يقول: أن إذا رأيا الرحل يكتب الحديث عدد واحد من أم تمده عمه عدد الله عدا سحر لا منه الأدوم لم يكونو يعولان الحديث بن المنافذة الحديث عدد من هذا يأفل من حداد أها منه الله المحافظ، فيكون والاقته سنة المنافذ بالكون والاقته سنة المنافذ بالكون والاقته سنة المنافذ وهي أبن ١٠٠ سنة، قالة المحافظ، فيكون والاقته سنة المنافذ واللهن وهي أبن ١٠٠ سنة، قالة المحافظ، فيكون والاقته سنة المنافذ والشرورة واللهناك المنافذ المنافذ والمن واللهناك المنافذ المنافذ المنافذ وهي أبن ١٠٠ سنة، قالة المحافظ، فيكون والاقته سنة المنافذ والمنافذ المنافذ المنافذ المنافذ والمنافذ المنافذ المنافذ

⁽¹⁹ مير مانچينه (۱۹۵۶ ۱۹۸۶)

الله سناع الغزوة بن الرئيس المقول. وخالت على مزوان بني المختمه. ويتذاكرها خال بالكون والذ المؤصوف فقال مؤوانة. ومن ضل المكثم الناص و الهذال غرود: ما فتلك هذا

الله مسلم عروة من الربير يقول. فخلت على مرواد بن الحكم) بن أبي العاصي الأدوي المدني أقل ولا يتبت له صحيفة ثان كانب عثمان ـ وصي الله عنه ـ ولي إفرة العاديمة في زمن مهاوية ـ رضي الله عنه ـ أبويع له بعد موت مدوية بن بزيد بن معاربة بالجابة في احر سنه ١٦٥ ، ومان، في ومضان سنة عامل ولي الخلافة نسعة النهر، قال البخاري، لو ير النبي أثلاث وقال مدحد العالم الأصولة. لأمه أثلا نفى أباه إلى الطائف. قلم مول مها حتى ولي عثمان، فرة إلى المدينة واداء دامله قال الس حيان؛ معاة الله أن تحتل عبروان بن الحكم في شيء من كيت .

السورة بل هو المنعين، كما صرح به في رواية النمائي هي بوارت على المدينة السورة بل هو المنعين، كما صرح به في رواية النمائي هي مروة يقول، ذكر مروان في إمارته على المدينة أنه يوضأ من من الذكر، الحايث، وفيه للائر العيم والاجتماع إليه (ما يكون) أي يجب (منه الوضوء) يمين تماكرنا في نرافين الوصو، (فعال مروان واعظف على ما ذكر من الكلام ملها يجب (من صد الأنثى من الذكر) جمعه مذاكير على حلاف الفياس فرقاً بنته وبن الذكر صد الأنثى (الوصوم) رحب.

الفعال عروم أما علمت ذلك؟ وهي رباية الطحاوي⁽⁾ فأنكر عروة ذلك، لا يقال أن منزلة عروة في العلم وجلاك طبل على أن جهله عن كونه نافضاً يوجب التردد في كونه بافضاً، لأنه قد يمكن أن لا يعلم العالم الكسر شيئاً مع

⁽۱) الدينو فعيد التنهيذيب الشهيديب (۱۹۰/۱۹۰) و فيهيز العلام التربيزية (۱۹۰/۱۳). وفطيفات الدين سيما (۱۹۱/۱۹۹)

⁽¹⁷⁾ اشرح معاني الأقار العلاماوي (17) (14)

فقال مؤرانَ لَنْ الْحَكُمِ أَخْتِرَتْنِي يُشَرَهُ بِنَتْ صَفُواكَ، الْهَا شَيَعْتُ وَشُولَ اللّهُ بَشِيْرٌ يَقُولَ. أَيْنَا مَشَّ أَحَدَكُمْ ذَكْرَهُ فَلَيْنَوْشَأَهُ

أخرجه أبر عاود في: 1 ـ كتاب نظهارة، 39 ـ باب الوضوء من مس الذكر. والترمذي في: ٧ ـ كتاب الطهارة. 31 ـ بابر الوضوء من مس الذكر. والنسائي في . ١ ـ كتاب الطهارة. 354 ـ باب الوضوء من مس الذكر. وابن ساجه في: ١ ـ كتاب الطهارة، 35 ـ باب الوضوء من مس الذكر.

جلاك (فقاف مروان) بن الحكم (أخرتي يسوة) بضم الموحدة وسكون النبين المهملة (بنت صفون) بن نوقل الأسلية، وقبل: كتانيه، وزدًا، قبل: يمت صفوان من نوقل، وتبل منتوان بن أمية، قان ابن الأثير (11): الأون أصح، صحابية لها سابقه وهجرة قديمة، وقبل: كانت من المبايعات أمَيِّنُ الساء بمكة، حاشت إلى خلاقة معاوية، قال ابن رسلان، كانت عبد المعبرة بن أبي صفوان، قوتنت أم معاوية وعائدة، وكانت عاداتة تعت مروان بن المحكم، وهي أم عبد المثلك بن مروان، انهي.

(النها سمعت وسول الله إليم يقول: إذا مس أحدكم ذكره) قال الباجي: السير بطلق من جهة اللعة على مسه بأي جزء كان من جسده، وعلى أي وجه سمه عليه، إلا أنه من جهة العرف والعادة، فحرى ذلك في الأكثر على المس بالهداء الأن المس في العالمي بنما يكون بها (فليموضاء زاد ابن مبال وصوره للصلاة

قلت. ذكر الإمام أولاً الحديث المرفوع المذكور في إنبات الترجمة، ثم ذكر في تأبيد، أثار الصحابة، كما ستجيء، وأما اللذين قالوا. بعدم التقاص الوضوء من مس الذكر استدلوا بحنيث طلق من عني وغيره من الموفوعات، وبأثار الصحابة أيضاً. أما الحديث فأخرج، الإمام محمد في الموطئة (⁷⁷ عن

⁽١) - المسلد المعاملة (٥/ ١٣٣٩ و١١ لاستيد ب (١/ ٩٩٠)

⁽٢) انظر ا «التعليق المسجدة (١/١٥). [

ايوب بن عنية عن فيس بن طفق. أن أباء حدثه أن رجلا سأل رسول الله ينظ وحل الس ذفره أيترشا؟ قال: هن هو إلا يقبعه من حسفك وهذا المحديث أخرجه عن فيس بن طفق حماعة، منهمه أيوب كما قرى، وأخرجه عنه السحاوي أيسا، وأن حبيله وأحدد وصهمه محسد بن جائز عالم أثار عالم أن ماحه والطحاري وقال أبو فاود. ورواه هشام بن حساف وسيال الثوري، وسعية، وأن بينة، وحرير الراري عن محمد بن جائز عن أبيل، وسيم عبد أنه بن باز عند التوسيق وأني نارد والمنساني، قال البرمدي أن عن محمد بن جائز عن محمد عن أبيل، وقال يصاد أنه بن بن محمد عنه أن عمر أن عمر عبد أنه بن بن محمد عنه أن

مال السوكاني الحابيت صححه عمروان علي الفلائس، وقال، هو عندة أدن من حميت بسوه. وروي عن علي من المعيني أنه قال، هو عندنا أحسن من حمال سده، وقال الطحاري إنساده مستقيم غير مصطرف لخلاف حمالت بسرة ومنصحه إيميا من جان والطيراني بالن حرم، الفهي

وبي استل السلام شرح بلوغ الموام (الأخطاء الخصية وصححه الن حيانا، وقال الدر المديني ما وهو حافظ المصر وقدرة أهل هذا الشأن، من بلامياه البحاري وأبو فاوه، وقال ابن المهدي: على من المديني أعلم الناس بحادث رصول الله الله ، قال، مو أحسن من حديث بسوة، وصححه الطبراني وابن حزم، النهي

وما أورد علمه من تضعيفه . مع أنه لا يفاوم ما نقدم من التصحيح لـ رده

⁽١) العمام الدينيية (١) (١٠٠).

^{(35/1) 473}

1

في االلذ، ا¹¹⁴ وعبره، تنوكها روماً للاختصار، وفي الباب عن أبي إمامة، كما دكره الترمذي وآخرجه ابن ماحه، وعن عليمة بن ملك الخطمي نحوم، لكن قال في الحواب: أنا أفعل دلك، وهن عابشة رفعته الا أبالي إباء مسست أو أنفىء إلى أخر ما دكره في اعقود الجواهرة.

وأجاب الحنفية الصاً عن حديث بسرة على ما تقدم بما قاله الخطابي: إن أحمد بن حبلي وابن معين تفاكرا وتكلما في الأخبار التي رويت في هذ الساب وكان عاقبة أمرهما أنهما اتفقا على مقوط الاحتجاج بحديث طلق يسبره تتعارضهما، وبما لسطة الطحاوي، وقال: كان ربيعة بمول لهم: وبحكم مثل هذا يأخذ به أحد وتعمل بحديث بسرة! واله لو أن بسرة شهدت على هذا المعل ما أحزت تنهادتها، رئما قوام الدين الصلاة، وإلما قوام الدين الصلاة، وإلما قوام المسلاة الطهور، فلم يكن في صحابة رسول اله \$ ومن يقيم هذا الدين إلا بسرة! قال ابن زيد: على هذا أدوكا متبحث ما منهم واحد يرى في من الذكر وصواة، انتها.

وسط الطحاوي الكلام على المسألة حق البسط، وتكلم في عبد الله بن أبي تكم أيضا كما نقدم، وبما ينفل عن مشايح الحقية؛ أن الحديث يروى عن امرأة والحكم متعنق بالرحال، فكيف يحتص برواية التساء؟ وسما ثبت في الأصول أن المسألة التي يعم بها البلوي لا يعنر فيه حمر واحداد سيما مثل هذا المخبر.

ويما ذكر عن البيهشي ان الشيخين لم يخرجاه لاختلاف وقع في سماع عورة عن يسوق، أو سماعه عن مووان، ايما نقل عن ابن معين ثلاثة أحاديث لم يصلح منها شيء" حديث اكل مسكر حصره، وحديث اص مثل ذكره

^{38175 19}

ه ۱۹۹۸۹ ما وحكمتني عن مايك، ادن إسماعيل بن مُحمَّد بن سعد الل التي وقاص، استنساسات استنساسات استنساسات

طبيتوصياً». وحديث الا مكاح إلا مولي»، وما قبل: إنه لا يصح النقل عن ابن من وقع العبني.

وأنت حبير بأنه لو فرص صحة الحديث لا حجة فيه أبضاً لما أنه متووك الفاهر عند الكل إجماعاً، فإن المس لمة . ثما تقدم من كلام الباجي . مطلق، فها فرموه من القرود والشهرة. أو بياطن البد أو بعدم الحائل، أو نحو ذلك تضمات الإطلاق الحديث، وصويح في أنهم أبضاً لا يقولون بالحديث.

قال الشعرائي: إنهم انعقوا على أن من مئل ذكره أو ديره بعضه من أعضائه غير بده لا يعنسه التهيء على أن حديث بسره بعضل أن يكون المواه يه البول، والمنس كناية عن الاستطابة، ولا أحد فيه، ولا ببعد ابصاً أن يكون المراه بالوضوء على البد السجاءة، شما مشرى في أثر مصحب، ويل هن المناهي عندي لزيادة المطراني في الكبيرا و الأوسطا في حديث سرة هذا المعدد كرد، أو أنتيه أر رفته، كما في الجمع الموائدة وليس هي من الرفقيل الموضوء عند أحد، نعم غيل البد من بات التؤد.

وثبت شمري، ما الماح لهم في إيجاب الرفس، يسم الرفعين وريامة النفة مدهم حجفال ريحتمل بيان الأفلسل والاستجباب والرصوم لغاية النفره، ثما يسطم الشعرائي في خمير معا، وحديث طلق هارغ من هذه الاحتمالات كلها، فوجب العمل يه، هذا تلحيص معارضة المرفوع بالمرفوع الداكم المصنف التأييد لمدهم بالآثار و فدكر أيضاً الآثار المؤيدة فلحقية بعد هذا إن المحتف بالأثار .

١٩٩/٨٩ ـ (مالك عن اسماعيل بن مجيد بن سمد) بلكون العين، ويوجد عي معفى انسخ بناله (سميد) بريادة الباء، وهو غلط من انسمج الأن سعة بن أبي وفاص هذا من مشاهير الصحابة أحمد العشرة قم بقل فيه أحدد سعيد البن إلى وفاص المرهوي أبو محمد المدني، وثقه الن معين وغيره مات سنة ١٣٤٤هـ

صل و ما و الموافر الدخو إلى أولى ولالعمل و الله قبال. الحالب أ للسبت المستحف على سعد من إلى رفاس بالعامليك و فعال سعدًا العامل حسست فك لاه قال الطفال بعث العالى فنوه فتوطأ العظمال و مولالالما فم رجوف

فحر) مده (مصعرة) تصلح النبيع والكون الصاد وفتح العين المنهمة (من سعة بن فعي وقاصرا طائك الوغري أم رزاده المدمى مات سبه ٢- (هـ.

الله قال، الديك أسيك أن احدة الايتصبحت على أبي (سعد بن الله وفاص الرزدي) أبي (سعد بن الله وفاص الأخل ورائد حيد أن علم الطحائمة فنك قال الرزدي أأأث المحت والدي الحات المستدة الله أو من أوقه كما سرحيم من كلام الباجي المقال سعا والدي العلم مستدة الله أن أربائي الحدث المستدة الله أن المستدة المنافقة المنافقة المعتاب المقت العم) قال الماحي أأن المحتمل أن يكون احتكاف درا التوليد فالد مكره بده وحجمل أن يكون من فرق الثوب، وبرى المعد فيه الوصود المسأل العد روى إلى العالم عن عائل فيدر المن فكره فرى توب عبد الوصود النبيء.

اقف أأومن لم يقل بعموم الانتفاص قداء طمس الكف بلا حالل

(قال) سعد: أقو فتوفية عنيت) مستدارً الأمرة (فتوفيدُك ثم رجعت) مكد أخرج الصحاوي هذا الأثر مرواية الحكم عن مصحب تم قال: وقد ووي عن مصحب حلاف قالك، مأخرج الدي الوقي بين المحمد عن محدد من مصحب وويه أما الحكك أما أما تا وجيء بنال أما تا مرجك؟ قدت العم الحككات، قال العامل بلك في المواجد والمربئ الما المواجدًا الدين علي المواجد والمربئ الما المواجدًا الله المواجدًا الما المحادي الما تعدل المجوز عن فضح المعادل أله المحادي الله المحادي الما المحادي ألا المحادي المحادي المحادي المحادي المحادي المحادي المحادة المحا

⁽۱۱) منزج اشرقتي (۸۱/۱۷)

Organization (C)

٣٠) المنزج معاني الإبار ١٧٥,١١٥ (١٧٠

قال على المحكمين عن ماليات عن بالعجاد الأراهيد الله عن عند الله عن عند الله عن عند الله عن عند الله عند المحدد عند الله عند المحدد المح

 (٩١ - ٩٠ - وحافظتي من مائت، من دياد ان هارد، عن المداد، بدياره من مثل دياد عدد دخب بلاد الوصود

أن يكون الوضوء الذي رواء الحكم في حديد هو عسل البدء على ما ليلة الزمير الملا بطعاد الرواينان، النبي.

قال في السعابة الله ومن هيئا فهرت سعافه فراء الزرقائي في شرح حديث سعد ابن إرادة الوصوء اللعوي مسوع، وسنده أنه خلاف المتبادر، اها له روى المفجوري الطويقين من سعد من قوله ابتصاد إنه لا وصوء قيد. ولا يدعب عليك أن الأمر بالوضوء معتمل التأويلات، كمة تقدم.

(٩) ١٩ - (مالك عن تافع أن عند التابير عمر) رغي الله عند (كان يقول، الدا من الحدكم ذكره! أي بالا حائل عند الجبيدار، وبالحائل أبضاً حد يعضهم كما نقدم (فليموسياً) وكان هذا المدمية لا رفيي الله عنه لا كلما رزي عله من عير طريق الفا، وجب عليه الوصولاً) هكذا على جميع السنخ الموجودة عندنا من الهذاب والدعم في تعفى النسخ القدمة لفقد المقد وجب عليه الوضوحة وها سهم من الباسخ، نعم لا يوحد في النسخ الدعمرية قوله المعليموها في النسخ الدعمرية واله المعليموها في النسخ الدعمرية واله المعليموها في النسخ المعلومة وهو من الخطاف النسخ.

11/91 ـ (مافك عن هشام بن عروة عن أيسه عروة بن النوبير الله كان يقول: من سن ذكره فقد وجب عليه الوضوء، فقت: يسكل عليه ما تقدم أول الناب من قول عروة: ما علمت ذاك، والكو كوبه ناقصا إذ أنحبره يه مرواده وروايات الإنكار عن عروة على مروان شهيرة.

^{(755/41 17}

١٣/٩٣ ـ وحقتني عن ماتب، عن ابن بنهاب، غن مالم نن عبد الله دانة قال: وأبث أبي، عند الله نن غذر. بغيدل أم يترضأ عفلت له: يَا أَبِب! أما بَجْرِيك الْلَسْلُ مِن الْوُضُوءِ؟ قال: منى وتكلّى الحياد اللّى ذكري، فتوضأ.

15/47 . (مالك عن ابن تنهاب) الرهري اعلى ساله بن عبد الله أنه قال. رأيت أبي) والدي (عبد الله أنه قال. رأيت أبي) والدي (عبد الله بن عمر) لنصب عبد الله على المفحولية (يعتسل تم يتوضأ فقلت له " بنا أبت أما بحريك أي ألا يكتبك (الفسل من الوضوء) سنى تحتاج (من الموضوء سيما إذا سبن الوصوء على انفسل الفسة (عقال. بلي) يجرىء (ولكني أحبانا) في بعض الأوقات (أمس ذكري) سهوا أو نضرورة (مأتوضأ) للمثل لا يجزىء. وقد تقدم أنه كان ذاك مدهيه درضي شاعه ...

17/97 _ (بالك عن نافع عن سالم بن عبد الله أنه قال كنت مع) والدي (عبد الله بن عمر) _ وصي الله عن معر) _ وصي الله عن سالم بن عبد أن طلعت الشمس توصأ ثم صلى) وقد كان صلى انصبح في وقتها، (قال): أي سالم افقلت له: إن هذه الصلاة) كذا في السبخ المصرية، وفي النسخ الهندية كإن هذه الصلاة (ما كنت نصليها) قبل ذلك اليام (مقال) ابن عمر _ رصي الله عنه _: (إلي بعد أن توضأت لمسلاة الصبح مسست فرجي تم تسبت ان أتوضأن فصليت الصبح بدون الوضوء، فنذكرت الآن (فنوضأت وعدت لمسلام) عال الباحي ((): ووي من الغاسم

⁽١) (السنى، (١/ ١٢)

......

باين قامع من مالك أنه بعيد الصلاة في الوقت، فإن خرج الوقت فلا إعادة عاده وهذا على رواية نفى وحوت النوضوء من من الدقتر، وروي خر في القامل في الإعادة في الدفت وعياماً أن ودفت أصحاب العاقبون إلى أنه يعيد أبداء التبهيد فيت الكن المشهور عبد المالكية مو الإعادة في الوقت وعدماء واما عند الدفقة فلما لم يتقص منه الوضوء لا إعادة مطلعاً.

وغرص الأمام مالك بهذه الأثار أن النقاص الوصواء كما بيت بالرواية المرفوعة الامام مالك بهذه الأثار أن النقاص الوصواء كما يهذه الله ليس مستدوع الرائد الامام سحيد فأحرج أولا حارث طائل المرفوع في طعه الاستفاص أن في الأعلامي المرفوع في الإستفاص الوضوء على ابن عياس مطربين الوضوء على ابن عياس مطربين الوضوء على الأستبياء وعند من أني المات، وعند من المعاود الإراضم التخميء وحقيقة من السائدة وعنار من باسراء ومعد من أبي وبادي، ويعد من المحاود الإراضم من المرفوعة على القرياء الكليم فالوا العدم التقادي الوضوء من من القرياء الرائدة الكليم فالوا العدم التعادي الوضوء من من القرياء الرائدة الكليم فالوا العدم التعادي الوضوء من من القرياء الرائدة المات المرائدة الكليم فالوا العدم التعادي الوضوء من من القرياء الرائدة المنافعة الإرائدة المنافعة الإرائدة المنافعة المنافعة

قال الرابطانية ورمى الطدائي في الكندة بوسند رحاله موثقون عر أرائم بن شرحيل قال: حككت حسدي وانا في الصلاة فأقصت إلى ذكري، فعلت لعبد الله بن مسعود، فقار لي. اقطعه با وهو بشبحث با ابن تعرفه سنت إنما هو نصعة عنك وحي عبد الرحس بن عقمة قال. سنل الن مسعود با وأنا أسبح با حل مين الدكر؟ فقال. هن فو إلا الف طرفك، ورحاله مولوكوي، التين

وفاتريد هاليل الأترون بالعدراف التي وسلان الشافعي سوتيق وحاله. وجايف أرة م بي شاحبين قال في المجمع الروادة الله ريواة الطمراني في

⁽٥٠ عني: ١٨٠عنتاره (٣٤/٣)).

²⁰⁰ إنه الحديث (CCCC).

(١٦) باب الوضوء من قَبلة الرحل اسرأته

38/98 حققتی حبی عن مانك، عن این سهاب، عن سالم بی عبد الله، عن آب ظله الله تن غیر؟ الله كان بقول اشه الراجل الرائلة، وجشها بیده، عن النالالله الله الله بیری بیری الرادی،

الكبيرا ورجاله مولوقون وهذا كنه على جهة الذقاء والدولت. ادول الوت الوصوء بعلى الذكر من الروايات حوط الفناد، مسم تو توصأ أحدً للخروج عن الحلاف ممثابً ومأجوره ولذا عده الشامي^[11] من الحنفية في المتدويات، وأيضا فيه على يقوله بخلاد الطرضوء على الوضوء نوراد.

(١٦) الوضوء من قبلة الرجل امرأته

القبلة دفيم الفاقد وسكون انباء المدم من قنف نفيياً هذا أيضاً مختلف عند العلماء وكر في الشبح الكبرة و المغني (٢٠٠). أن تلامام أحمد فيه تلاث روايات وهو منحب العلماء وروي عنه أنها تنفض الوصوء مطافأه ميه فال لإدام الذفعي ورجمه الله وروي أنها تنفض شهوة، حمله مساحب المعني الممشهور في المدهب، وبه قال الإدام طائك ورضمه الله ورسماق والنوري، وروي عنه أنه لا ينفض بحاله، وبه قاف الإدام أبو حنيمة وصاحباء لا في كساشوذ الفاحفة، وقال فوم: ينتفس الحرام، ولا ينفض الحلاف، وبه قال عطاء، والأصل أن الاحتلاف مسم، على الاختلاف على تفسير الابة كما سبأتي.

(مالك هن ابن شهاب هن سالم بن حيد انه هن أبيه عبد الله بن أبيه عبد الله بن حمر) ـ وضي أبيه عبد الله بن حمر) ـ وضي الله عنه ـ (أنه كان يقول: قبلة الرجل المرألة وحملها) بشدة السبن، قال في الشاموس؟ هو المسل بالميد كالاجتساس (بيدة) أي ملا حائل (من الملامسة).

في الادر المحدوم (١٤٢١) بدب للمغروج من العالمات لا سهما الإمام.

^{.(}Yet/H) (t)

فين فيل الدال، اؤ خشها الده فعلمه الذهبون

النتي ذكرها عنه عن وجل في قوله ﴿ ﴿ أَوْ لَنَصْتُمُ ٱللَّهَاءُ﴾ `` (فعن قبل) منشديد الناء (مراكه) ميملاً (أو حسها مياه فعليه الوصوم) بشكل على هذا الأثر ما سيأتي في حامه غسل الحالم، ﴿ أَنْ حَوَارِيهِ يَعْسَلُنُ وَجَنِيهِ !

ويسكن النوايق بيهمة أن أثر البات مقيد بالمشهوة. كما قال به المماكية -أو بقال: إذ مدهب الن عمر دارضي الله عنه دائم لا يتنصل من المعرأة الرجل يخلاف عكت. لكه يتونف على تحقيق مدهب إبن عمر دارضي الله عنه دافي ذلك، وقد أره بعد.

تم الحيلف الصحابة رابس الله عنهور في المراد بقوله تعالى: ﴿ فَضَلَكُمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَلَا أَنْ الفواد به لهسها وحسبه بيده روي هذا عن اس عدر وامن مسعوده الآنه وقع في قراءة فأوّ المُسْتُمُ اللَّهُ أَنْ اللَّهُ واللَّمس حقيقة في السمن بالله وحملة مؤلى المحملة محافي، والحقيمة أولى، وأحبب بأنه السميرة السميرة الله الآية مقيلة مشروقة عند القرائن، وهماك فوائل توجد كله مشجود وابضا المختلفة مشروقة عند العمليرة أنسانة على عدم النشافي الوصوء سه، بالقشهوة، وأبضاً تأوّد الوصوء سه،

والقول التاني، أن الموادية المحاسفة الآن المفاعلة حسفة في الانشن، وروي ذلك من الله عمل وعلي والخاردة، وروي ذلك من الله علم والخاردة، فألك من عباس و ملي الله حلى الله حلى تكويم يكني عن الحساع بالملاصفة، ورجح ذلك الله ير الوجود، ديها: كوله على عباس وهو يحر التمسير وإمادة، ورجع ذلك الله حقيقة المفاعلة، ومسها: أنه مؤيد بالمروايات

الان سوره الحائدة الأية ١

⁽³⁾ الطر (3) مهيد) (3) (3)

......

الكثيرة، فمنها الحدث عائدة بارضي عالمنها بالألث إن كان ليصلي وإلى المعاصة بين بليه اعتواض الحقارة، حتى إذا أراد أن يولو بنشي يرحقه، وراء التعالى

. فاق الأحافظ في الألفاخيص ا⁹⁹³، إسفادة صحيح - وقال الربيعي. السفاد على فايط مسئو.

وسنة حدث إبراهيم النبعي عن عائمة به عليه السلام قال لبنيل بعض أرواحه بم يصلي ولا يترضأه رواه ابو داره والنسائي، وطال المسائي: إسا مي النبات أحسل من هذا إن كان مرسلاً، قال الشوكائي كان الجافظ روي من عشرة أوجه أوردها البلهتي في الشخلافيات وضعيها، وصعيعه بن عبد الدالاً وحداعه وماي الحديث مروة بن الربير عن مائشة سعياء، المرحم أبو دارد راداره في والله ماجه وما قبل إليه لمسل بالل الزمير على هو عرود السؤس عردود.

أقام التدبيع في تابيدانا أثالت من براهبين على كانه الى النزيبية كيف لاه وقد صباح في رواية الل ماجه والدارفطني والل ألي سالة الومينيد الي حسيقة والدالد أحمدا لكان اللي الزمرة فلو نشت الوواية من عردة الصرني البعدا كان أسوحه ألز هاود لف طريق أحو للحديث، ولذا فال الشوكاني الحديث أحرامه أبواه وه للزمهاي والل مذجه من طريق عروة بن الربير عن عائلته لا وعلي الله عنها بالد وأحرجه أنصا أبواداود من طريق مدوة الشربي، العال

وتحابة ما أوردوا على الحديث الإرسال، وأيت حيير عال السوسل حجة عبد الحديد والمالكية، وعبد خرجو إذا أنزيج، فيناك أبديا البحو بكثرة طرفته

⁽۱) - تغريق الغاز (۱۹۸۰)

⁽a) \$1 x(a) (b) a (c)

 $^{+\}lambda T/T = (T)$

كيها قاله الشوكاني، قال الريمعي: كلهم ثقات، وسنده صحيح. وماله اس عبد البرايلي نصحيحه، طال: صححه تكرفيون، رئيتُو، لرواية النقات، وحبب لا يكر لقاره هرون، اح.

ومنها : حديث عائله دارصي لله علها دافي الصحيح وغيره بالماظ محتلفة في لعسها فدم رسول الله الإقافي العلاد، قال الشركامي، وما قاله الراحج في فالمتعه: إذ اللمس يعتمل أن يكول بحائل أو ذلك خاص به الله لكاف ومخالفة للطاهر واكم.

ومن أقوى الأدنة في ذلك؛ أنو حديثة عن الأعمل عن حبيب من أبي ثابت عن عروة بر الربير عن عائشة دلت: كان التي ﷺ عبح صائماً ثم يتوهناً للصلاة فيلقى المرأة من بدانه فيقبلها، المعقبك، هكذا أخرجه طلحة العالم في المسلمة

ولا يلتمت إلى ما فين: إنه لبس ناين الرسر بعد النصريح في رواية إمام الاندة أبي حقيقة بأن دوق عطية أمام الاندة أبي حقيقة عن أبي دوق عطية بن الحارث الهمدائي عن إيراهيم من يويد الشيمي عن حفصة أن النبي فيلة كان يموشأ المعالاة ، ثم يقبل ولا يعدد وضوباً العكما أضرحه ابن حسرو لمي الاستداد.

ورواه الداواصي من وجد آخر عن الدردي فقال فيه: عن إبراهيد التيمي عن أن عن عاددة، وأرضاء أبو حيفة عن محمد بن عبد ف عن عمود بن محب عن ريب بنت أمن سندة عن عائدة أنه فجير خرج إلى المدجد فعر بها فصلها، قد خرج إلى المسجد فصلي وأم ياوضاً، وكذا أحرجه امن خمدو ولمناحة والأشائي في فصلابدهما، وعند أمن ماجه من طريق حجاج عن أيب السهدية عن عائدة للفظ كان يتوصأ، ثم يقبل ويصلي، ولا يتوصا، وربعا

٦٥/٩٥ ما **وحدَث**شي على مادند، أنَّهُ بِلَغَهُ أَنْ عَبْدَ اللَّهِ بَيْنَ السُعودِ كَانَ يَقُولُ: مَنَ فَمُنْهُ الرَّجُلِ الرَّأَتُهُ الْرُضِ مَن

۱۹/۸۱ د **وحد**نشی می نالت، عن آلی شهاب؛ آنهٔ کان يْعُولُ: مِن قَبِلةِ الرَّحَلِ الْمَالَيْةِ النَّوْضَانِ.

قال نافغ!"أ. قال مالك: ولَمَاك أحبُّ ما سمعَتْ إلى.

(١٧) باب العمل في غسل الجنابة

فعل بي، قال الزيلعي⁹⁷⁾: سنده جيد فيمد هذه النصوص لا يبقى المحل ڏلانڪار.

10/90 . (مالك أنه بلغه أن عبد الله بن مسمودا رصي الله عنه (كان يقول: من قبلة الرجل) من إصافه المصدر نفاعله (امرأنه) مقمول (الوضوم) ستارًا مؤخر نقدم حبره وهو من فبلة الرجل.

١٩/٩٦ ـ (مالك عن ابن شهاب، أنه كان يقول - من فبلة الرجل امرأته الوضوء) وهذه الأنار كالها مؤؤلة عبد الإمام ماثلك بارضي لمقدعته باأيصيأ يشرط الالتذاذ؛ فما نقدم أن مطلق النسس عنده أيضاً لا ينغض الوصوي وألضاً كفها مقياة بلا حائل. وذكر أشامي الوضوء منه من المتدويات خروجاً عن ، لحلاف

(١٧) العمل في غسل الجنابة

بالصمء الفعل المحصوص وهو المراه هناكء وبالفتح المصدرة وبالكسر له يعسل به من العاء وغيره، وقيل؛ بالضم والفنع مصدر، وقبل.

⁽٧) . قال ناهم إليم هذه العارة لا توجد في سبحة الشارم.

⁽٢) - العبيب الوابقة (١/ ١٧٤)

 301.50 معلقتني ينحي عن مائت، عن حسام بن عاوة وعن الهما من عالسه أو الشوسين (أن رسال أن حال عادل)
 عن الحسام الله بعيل مائيات بن برحم عنه بارجة التصلاف السيال ...

المصموم متنبك بين الفعل وماء الغسل وقال الل حجر: هو لعة سيلاك العام على البدل، وشرعه سيلانه مع البعميم بالبياء قال الغرال⁽²⁾، المواد بالسيلال أعم من الإسائة، وإذ تحصيص بالبدل، وقيد البة منتي على مذهب انتهى.

العجالة) أي كيفية الفسل من المجالدة قال الفيلي: والعجابة الاصم، وهو في اللغة البعد أوسمي الإسال حيا الآله نهي أن بدات من مواضع الصلاة م تو يتطفى سموي فيه المكر والألش والواحد والعجم، أهر

ام الموادين والمالي على متنام من طروة عن أبدا عروة بن الزيار (عن عائشة الموادين) وعل ها البعولي في الموادين وعل ها البعولي في المعالم الدوليات المعالم الدوليات؟ طبور (كن أمهاب المعالم الدوليات عليه الموادين وإلى المعالم ووي المعالم ووي المعالم الموادين مواد المعالم ووي التعالم والمعالم على مساول أن الرأة قالب لمعانبة إبد أداء فقال السب لما أم وإنها أن أم وحالكم، فدد يهدا أن معلى هذه الأموم تحريم لكاحهوا، أهد

(ال وسول الله إلى كال إذا السمال من الجنائة) إني أراد بشرع الغسل (بدأ تحسل بديه) من أن يدملهم الإباء كما في رواية الترمدي، وهو على الوجوب إذا كان عليهما شيء من التحاساء وعلى الاستحباب إذا لم يكن، وهو الطاهر، ثم خمل توجه كما ورد في الروايات الله توضأ كما يتوضأ تلصلاة!"! احترار عن الوضوء المافري، وهو غسار اليفين مبلأ

والمراد بالوصوء الكامل على الظاهر، وهو ما هب مالك والشافعي،

⁽¹⁾ خوقان وبالوجود (۱۸)

⁽۱) ایک د بیسید ۱۳۲۱ ۲۳ و ۱۸۰

وقالت الحديهة: إن كان في مستنفع أخر غدل انقدمين، وإلا فلاء قاله الزرقاني، قلت: وصرح صاحب «اندرا من الحنفية أيضاً باستحباب الأول، وكذلك فيه رواينان عن الإسام مالك أيضاً دكرهما الناجي (١٠٠٠ وكذا عن أحمد كما ذكرهما صاحب المغني (١٠٠٠ ومن قال مأحبر عبيل الرجنين أخذ برواية البمونة ، رصي الله عنها ، المفصلة فيها تأخير غسل الرحلين، ودوي في حديث هائشة ، رضي الله هنها ، أيضاً حند مسلم وغيره، والجمع بين الروايتين باختلاف محل انغسل كما قاله الحنفية أولى.

وقال ابن العربي⁴⁷⁵: روى ابن زياد عن مالك ليس العمل على تأخير غسل المرجلين، وروى ابن وهب عنه ذلك واسع، وروي عنه أنه إن أخرهما إلى أخر الغسل بستأنف الوضوء، والصحيح في النظر تأخيرهما، إن غسل الأعصاء منية غسل الجنابة، وتقديمهما إن نوضاً سنة، فهي حالتان، لا رواينان، النهي،

تم هذا الوضوء أوحيه داود مطلقاً، وقال قوم: إذا كان الفعل مما يوجب الجناية والحدث، وقال مائك، والشافعي، وأبو حتيمة: إن الفسل بجزئهما، قاله القاري⁽¹⁾، وقال ابن قدامة في «المعني»⁽¹⁾: إن لم يتوصآ أحزاً، بعد ان يتنظمه عن ويستشن وينوي به الفسل والوضوء، وكان تأركاً للاختيار يعني بجزله الفسل عنهما إذا نواهما، نعن عليه أحمد، وعنه رواية أخرى لا يجزئه العسل عن الوصوء حتى بأتي له قبل العسل أو لعدة، وهو أحد قولي العالمي، الد.

⁽۵) وتنصي (۵) (۵۳).

CHAZO (O)

⁽٣) • عارفية الأحرفي (١/ ١٩٤١)

^{(1) -} هـ 5 (المقاليم • (1/ ١٣٢)

CO OLIVAD.

الله المنجل الصابحة هي العادة المُحَلِّلُ عها أَشَمَالُ شَغَرَهُ أَشَالُ عَلَى وَلَمُ إَسْتُ عَلَى وَاسْتِ لَذَاتُ عَالَمُاتِ مَذَيْهِمَ لَمْ يَهِيضَ اللّهَاءَ عَلَى جَلَيْهِ قُلُومٍ

خرجه المحاريق في: 3 ـ كتاب العسل، 1 ـ بات الوصوء فين الغسل. ومبالم في: 7 ـ كتاب الحضوء 4 ـ باب صفة عسل الجالة، حديث 92.

قلت أم حجة الجمهور ثبوت بعض روابات العمل عن الوصوء منهما ما قال الديني فيخ لأم سلمة . إم قالت له . وبي امرأة أشد ضمر وأسي افالفضه للمسر؟ دراء ١٧٥ زما بكفيك أن يحتي على وأسك ثلاث حياته الحليث

انه يدخل أصابعه في البناءا نبأخذ الساء كما في روابة مسم (فيخش بها) لي بأصابعه (أصول شعره) قال الروابي: هذا التحليل غبر واجب الفاقاً، إلا إن فاذ الشعر منبذ يشيء يحوله بين الماء وبين الرصول إلى أصوله، النهي (شم ينبس) بين (على رأسه ثلاث غرفات) بفتح الراء سمع هرفه، فان ابن المرسي: الغرف غتج الغين وصمهاء فإذا فتحتها حمعتها عرفات وإذا فسمتها جمعتها عرف، ومعنى فتح العين العرة الواحدة، ونسم العلى ملا الهذامن العاد،

قال ابن العربي⁽¹⁾: حص 600 لأحد معايين قال بعضوم الأنها سنة العهارة، وهذا صعيف، لأن العدد مستول في الوضوء دون طجناية، والصحيح أن ذلك القصد الى نفهم تحميم الحسن، فإن الأولى نصيب ما اتفق من المرجع، والثالة نصيم إلا اليسو، والثالثة تستوليه يعين، أه.

قلت الم اتحصل بعد الفرق بن الوجهين فإن مألهما واحد، لأن سنية الثلاثة في الطهارة لأجل هذا المعتلى، وكولها مستوناً في الرضو، لا يستلزم علم المعلية في العمل (لهابه) حميعاً (لم بقيصر) أي يسبل (الساء) مستال بالسيامن (على حلفه) أي بده لاكله، راده لأكيهاً، والحديث حجه للحمهور في عدم وجوب الملك، فأؤلوا الحليث بأد للراد بالإلكاء فأؤلوا الحليث بأد المراد بالإلافانة النبو مع الملك

⁽١١) وعارضة الأحودي، ١٩٥٧ (١٩٧٠)

(۹۸) مست

14/44 د (مالك عن اين شهات) الوهوى الدن عووة بن الويبر) كذا رواه أكار اصحاب الزهرى عند، وخالفهم الراهيم حد النسائي. فرواه عار الفاسم بن محمد، ودامج أنو درعه الأول، وأعلى الزهري سمع ديهما، فالد الروائلي⁶⁵³ (عن عائمة أم المومين)، أن وسول الله الله الكار بعشل من إناء، وكان بن شماء يضحنون كما في رواة

قالت البيكون الحديث على التوجية الأول من بيان ظررف الوضوء والعسل لا من باب مندار الساء فيهما، لكن لقط أي عبيد في اكدب الاموائاء برواية صفية عن عابشه بلفظ التوصأ بقدر البيد العثمان بقدر الصاع بوليد لمعنى الداني، وكذلك لفظ الحاهد عن عائشة قالت. والله إن كنت لأعشيل أنا ورسول الفرائ من الجنالة لمساح من ساء حميعاً أهو القرق المتحتين على لأشهر الاقصع، وقبل إليكون الواد، وإقل السيوطي عن الازهاري، أدام الي كلاء العرب دائلتم، والمحلود يسكونه

^{(19) -} ڪريج اتريقانيءَ (19) 194

^{(45) 187 -} Budo Car

والمحابق

الخرجة التبحاري في الثان فتاب الفسل، أثانا بالسل الرحل مع الرألة

ومساء مي ٢٠٠٦ تناور الحيدارية ١٠٠ بناويا الغاير المستحدة من العدم في عمل الحناية لرحميت 11.

والمحلف في مقداره فقيل؛ قلانة السعاء أن ونقل أنو حبيد الانفاق عليه، والطاهم انطاق النعوبيون، وقبل المماهان، وقبل: "سانة أرصاله، وحكى ابدر الانبر، أنه بالعنج سنة عنبر، وبالإسكان مانة وعشرون رطلاً

قال عن • تسجيمه . هو بالحدقة يسلع منته حشر برفيلاً . وبالمسكون هافة وعشرون برطلاً ، وهذا لا بناهي اغتماله من الصاخ لاختلاف الاحوال مع أنه لا مريد أنه بعشل من منته على يربد أنه إنه يغشل سعم النهى

نب: وفي المكذبة على الهداية؛ أقوال أخر في معداره أو شنت التفسيل فارجع إليه، واكتف منا بالإضارة أأمو العجالة) في بسبب العدية، قال القاري: مع الإحساع على أنه لا يشترك فلار معلى في ماء الوصوء والغسل، والكن أيسلُ أن لا ينتفي ماء الوضوء على ألمًا، وماء العسل من صناع تقريبًا، تتهي

وفي اتبرح السعني "" ويتوفياً بالمد ويغتسل بالصرع، فإن السغ بدونهما أجزأه وبه فال التدلعي ـ رضي الله عمد وأكثر اعل العلم، وفول الا بحزيء درد الصاع في الغسر والمد في الرضوء، وحكي ذلك عن أبي حنيفة، التهي معتصر ،

لنت الونقل الباحي الحلاف فيه من الشيخ أبن إسحاق دود أبي حنيفة. وهم الأوجه، فإن مقدار البناء عبد الحقية علم صناعت * لدر استختار " من سين المسلء غفل الشامي عن * لحلية * قل غير واحد إحماع المسامي على أن ما

 ⁽۷۵ / ۲۰) به کال آخید بر حیل ۱۷۰ سندگار (۲۵ / ۲۰)

J. (2) (2)

بحزی، فی الرضوء والعسل غیر مقدّر لمقدار، وما فی اطاهر الروایه می آن أدل ما یكفی فی العسل صاح، وفی ظرفتوه قدّ للحدیث المنفق فنیه، نیس ملازم از هو رای آدل القدر المساول قال فی اللحرام حتی می اسخ داون فلك آجزاد، اسهی

قلت: وكذنك في غيرها من كتب المقد، فتنبة الحلاف فيه إلى الحليب لا يصح - قال ابن العربي في غيرها من كتب المقد، فتنبية الحلاف فيه إلى الحليب لا المني بنطقر الدائر، منها العن طربي عائشة الأون أله عليه الصلاة والسلام كان بغيسل من إياه، وهو مقرق، الثاني أنها دحت بالله فقد الصاع فاغسست، الحديث، الدائل أنها كانت تعسن والبي يهلا من الناء واحد يسم ثلاثة أمالا أو قريب من ذلك، الرابع، معماه أنه عليه السلام كان يغتسن بنمائية أوطال، وروي من موبق أسل بوحهيل. الأول، أنه عليه السلام كان يغتسن بحسبه مكاكيك وبتوصأ بنكوك، والثاني: أنه عليه الصلاة والسلام كان يتوصأ بالعد وبعتبل بالعماع إلى بنكوك، والدائر، ومن طربي أم عمارة أنه عليه الصلاة والسلام كان يتوصأ بالعماع إلى المداد، ومن طربي أم عمارة أنه عليه الصلاة والسلام كان يتوصأ بالعماع إلى المداد،

واحكامه في اللات مسائل الأونى أنه لا حدالمه يكفي في الطهارة وإنها هو على ددر الحاحلة والإسراف مكروء والدمر مساوتول. والمسسود الإسباع، النائية: أن لا يتوصأ بأنمل من السد، وقال أبو إسحاق! لا تحديد فيه، والثالثة: إذا قلم إنه يتوضأ بالمد وحديل بالمساع، فمعاد بالصاح كبلاً لا وإذاه لأن كيل المد والصاح بالماء اضحاف بالرون، فضضل بهذه الدقيقة، اه

قلت: نم احدث الأنهة في مقار الصاع والهدم فقال الإمام أمر حتيفة ا الصاح رابعة أمداد، وكل مد رطلان، ويسمى صاعاً هرافيا، وقال صاحباد: الصاح حصلة أرطال وثلث، فالمد حيث وطل وتلك، وله قال الألمة الثلاثة، كما في والشادي، وما حكى الشامي من حلاه، المراح بن الإمام إلى حايمة

⁽١٤) - عام صدّ الأحومني، (١٤) ١٧٥

74،44 وحققتي عن مانت. من ناصره الأعمد الله ثن عال 19 ياد الدرول من التحقيق عنا فاضح على بدء البُلْمُسيء فعملها والدر عمل فاجوالو عمديس واستدرات السنديد المدرو

اليس لصحيح على المحلاف فيه باللوا فشخ با فلإنتام أننى يوسنت فقطء وسيجيء البحث فيه في ركاة القطور

1979 . (مالك عن ناقع أن عبد أنه من عبرة رمني أنه عنه (كان إذا الشخص من العنبية) أي مسلها (بدأ) بالوصور، فاترغا أي سبب الماء (على ياء المبتر) بعد اليميري (مسلها) وانتهى مدس أيسى إسائل فوف اللياء عاء ولا معنى لعمل الهمري لها ميينشر بها في عسر العرج (تم عسل فرحه) يشهدك العربية أبل فول المعالمية التاهية التعليمية أكان بن العربي (أن فيه دليل على حوار ذكر النوح عند دهاء الحاجة كما يجرز النظر إليه عند الحاجة والا مدحل هذا في الرفت، أقم مائا أن تطهير البادر من المباهة تنقده عود الغمل على محل طاهر، وقم رقم على الشافعي في طهارة المبتر أو رطويه الفرح والانهما في طهارة المبتر الباد (تم مصمص) يمينه أواستنزا بشماله بعد ما استنتق يمينه حمله عليم الاستنار وأحويه في الوضوء.

واحتنف العلماء في المصنصة والاستنساق في العامرة فقال أبو حيفة وصاحبة وأحدث يوحوبهما واستدل والمتدل واستدل الأولون بما روى الدارفضي والبيهقي من حقيت بركة بن محمد الحلبي من يوسف بن أمر محمد الحلبي من يوسف بن أمر مديرة عن أمر مديرة فال رسول الله 195 المصمحية والاستنباق للجنب للاتأ فريضة، فال التدوية في الحريمة الموجوع الأن معيف السر بعجيجة الأنا

⁽¹⁾ خطرهم الأحدي الماركة (1)

لو ضنل وحية. ونفلج في عليه

ابن معين أثنى علمه في تشبه الاحيوة، وقد أوي الخيو من عبر طريق مرسلاً. كذا في النشخ الرحماني؛ عن التباية النهاية؛

قال الريلعي "". قول الشنخ تقي الغين في "الإسام!! وقد روى هذا الحديث موصولاً من قبر حديث بركه، ثم أحرجه بستده عن أبي هريرة موفوعاً اللمضمضة والاستشاق الالتأ للجنب فريضه! قال الدارلطني، قريب عبره به سليمان عن معام، تم ذكر الكلام على صعمه، وأحرج البيقي يستمه عن أبي عباس أنه ساق على سي التعسمه والاستشاق! قال: لا يمد الا أن يكون حياً.

قال صاحب السماية على شرح الوقاية الله وبهذه الووايات كلها شاهعه على توضيعه، وصعف يعصيها يرتفع بصم الأخر، وأحرج أبو داود والنزماي والن ماجه من حقيت أبي هربوذ مرفوعاً الله الرف تحت كل شعو جنهة فاغسلوا النبعرة الحديث، وفي الألف أبصا شعره وأحرج أبو داود تمعناه عن علي مرفوعاً وسكت عيه، وأنصاً استدل عنيه يعواضته ينثل عليهما في الغسل، هذه وقوله تعالى: قرّل گذّه جنّبة فالمهراني العرب المرابقهاره وهو تعليم حديم البدد إلا أن ما العدر إيصال الماء الله حارج، كذا في الهماء إله حارج،

قال ابن صد البر^{ادا}. أب يتابع ابن عسر ـ رحمي الله عنه ـ على النضح في

⁽٧٨/١) خيب ژاپة (٧٨/١)

⁽TV3.11) (T)

⁽٣) أخرجه أنو داود. خ(١٩٤٨), والمرمذي في أبوات عظهارة (التحديث ١٩١١)، والسرعاسة (١٩٤٥)

⁽³⁾ سرة سائعة الإجاد

⁽۵) الصرر بالاستدېره (۷۲٫۴)

فُتُمْ تَعْمَلُ بِعَدُ اللَّهُ فِي وَكُوْ الْإِنْدَائِينَ اللَّهِ عَسَلَ وَأَسْفُ الْمُمَالِدِينَا

العبين أحدد قال. وله شداند شقّ فيها حمله عليها الروع، روي عن الإمام مالك ليس العمل على حديث إلى عمر في نضح العينين، قال الإمام محمد دارضي الله عنه دابعد تحويج هذا الحديث في الموطئة: وبهذا كله بأخد إلا النضح في العيبر، فإن ذفت ليس بواسب على الناس في الجنابة، وهو قول أس حيفة ومالك بن أنس وإنعامة، انتهى

ذل الطحط وي على التعرفي: ولا يجب إيتمال الماء باطن العينين ولو في الغسل للنضور، هذه العاة مناج الحرفة، وبه صوح بعضهم، وقالوا. لا يحب فسلها من كحل مجس ولو أخسى؛ لأنه مصو مطلقاً، وفي الين أمير الخاج!. يحب إيصال اساء إلى أهدب العينين ومؤفيهما.

فلت وما يحطر في البال، والله أعلم ـ أن ابن عمو ـ رضي الله عنه ـ استنبطه من فوله بيجاز المشروط المعاد أعينكما، أغرضه الدارقطني بسيد ضعيف كما ذكره ابن وسلان، وكأن معنى فوله بيجيرً عند العامة هو تعاهد المافين، لكن ابن عمر الرضي الله عنه ـ حمله على ظاهره، فكان ينصح في عبيه، فيأمل وتشكر.

الفي عسل عدد النمي تم قسل بده اليسرو) مع المرفعين، قار الباجي. إخبار عن استعمال النيسن في قسله والبرنيس، ولا حلاف أن هذا المترتبب مشجب وليس بمستحق، النهي.

انه غيل رئيه) ولم يذكر في المحديث المسلح، والصحيح استحيابه لص عليه في المسيحة الرحماني، من العيني. فالمسلم في المسلم الرحماني، من العيني. فال الشامي: هو الصحيح، وفي النبائع، أنه فناهر الرواية، فلت العوم المحديث المستحيث الرواة نصمة عليه والتجابث المستحيد المهم عائية الرواي المسلم والتها المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلمة الم

نُمُ اعتمالُ وأفاضُ علبُه الساء.

٧٠/١٠٠ وحققتي فئ مالك، أنْهُ بَنْغَهُ أنْ عالمت مُعلَّدُ
 عَنْ غُسُلِ الْسَوْاهُ مِن الْحَمَايَة، فعالَتْ الْمُحْمَلُ عَلَى رَأْسِها ثلاث خناب من الساء، وتُقلعتُ رَأْسَها بيديّها.

العربي في الشرح الترمذي؛ حديث عائشة إلى حديث سمونة، والأوجه عنسيً التوسع

الله اغتمال وأقاض) نفسير الأغتمال (هليه) أي على بدنه (الهام) على البعين أولا ثم على البعار.

السؤهنين) ووج النبي بخير (سننته بيناه المجهول اعلى بلاهاته (أن عائشة أم السؤهنين) ووج النبي بخير (سننته بيناه المجهول اعن غسل العراة من الجنابة فقالت: لتحقن) بكسر اللام وقتح الناه وسكون النحاء وكسر القاه، قال الزرقاي: من اصرب، قال في المصحبح التحقن أحد الشيء مواحمة الكف وصح الأصابع، قال في المصحبح التحقن أخلك الشيء براحتك والأصابع مفسومة (على وأسها ثلاث حفنات من العام، بعنع العام جمع حفته كسجدة وسجدات وهي على الداه. كذا في خافرةاني الله على القاموس الا الحقنة على الكف والمرأة تصد تلائم ووبينا تمب أكثر، قال، عائلة دوهي الله هنها من كان وسول الله يختف بالعائم ووبينا تمب أكثر، قال، عائلة دوهي الله عنها من أجل فيفير. وهذا يختلف باحتلاف أحوال الرجال والنساء من ضعر كثير وقليل وضغور وغيره، كذا في العاموضة "ما تبغير، (ولتضائم من باحد كثير وقليل الغير، الولتهائية شعر الوآس باليد عند العسل، كاني نخط بعض بعص ثبدخل فيه الغسول والماء (وأسها بديها) لهدخل فيه

⁽¹⁾ المنزج الرافان (1) (20).

⁽٢) معارضة الأحوذي (١١/١٥٨).

النعاب وغي حديث عائشة ـ رضي الله عنها ـ ننب الدومذي مرفوعاً. الله يشرب شعر العاول الحديث .

لم الأنمة الأولمة متفقة على أن العرآء لا ينتص شعرها عند العسل من الحسالة ويكليه المعشات إما للك أصول شعرها، وكذلك عند العسل من الحيشر، وبه قال الإمام مائك، كما يقله الارفالي " والناجي " وهو المشهور من ووايتي الإمام أحمد كما في المشهور حيث قال الايحبيب المشعب في أنه لا تحب نقصه من الحيات، ولا أعلم فيه حلاقا بين العلماء إلا ما روي عن عبد أنه بن عمرو، وانفق الانفة الاربعة على أن نقشه عبر واجب (الجنابة) إلا أن يكون في وأسها حشر أو سفر يسم وصول الساء إلى ما نحته فيحب إرائهم.

والرحل والسرأة في ذلك سراء، وإنما حصت الدراء بالدكر؛ لأن العادة الخصصية بكثرة النبع وتطريقه وبوقيره، وأن العمدة للفسل من العيش فاعتدف أصحابنا في وجوده فلنهم من أوجه، وقال يعص أصحابنا: هذا مستحب غير واحمد، وهو قول أكثر الفلها، وهو النسجيج إن شاء الله تعالى الآن هي دفعل ألفاظ حميث أم سلمة درمني الله علها دأنها قالت لليبي فيجها إلى المرأة أشد فلفر والمن أقافضه للحصة والجنامة فقال: لا . . . المحديث وواه مسلم، وهاده وإلانه رحال قرواها، وهذا صابح في نفي الوجوب، النبي مختصر،

قال ابن وسلان. والمعرأة والرحل في هذا سواه وإساحهست السرأة بالذكر لان الغالب احتصاصها يكناه الشعر، الهر

خطرت الحريكاني و (۱) عطرت الحريكاني

⁽٧٠- لا يجعل أنه وتح العلط في الطبع الأول بؤالمكر فيه حادث لمناعل الناجي الدار

(١٨) باب واجب الغسل إذا النقى الخنانان

قلب: ونقدم من كلام الدهنية ما يوافقه لكن الروادات عند، العنفية في ذلك محتلفة، كن في هوامت اللهداية والشامية ، وفي الله المختارة، لا يكتني بلُ منفيرته فسقصها وجوما بالر عنوي أو تركيا لإمكاد حلقه، فال الشامي: هو الصحيح، قلت: رواية توبين عند أبي دارد مرفوهاً نص في للمريق بين الرحل والمرآة، وهو على الحجية.

تم قال في المعني»: وفي عبس المستوسل وويتان الأحمد (10 احدهد). وبدل عبداء وبدلات المعنوب وبه قال مجله وبه قال المستوسل والمعنوب وبه قال أبو حييفة الاستوامل قلت: والمراسخ عندان المعنوب كما في الاستوامل الممالكية في المختصر المعلول من المالكية في الواحدة فيغير مختصر المعلول من المالكية في الواحدة فيغير في المعالم المالكية في الواحدة في المعالم المالكية في الواحدة في المعالم المالكية في الواحدة في المعالم المنابع في المحتودة في المعالم المالكية في المحتودة في المعالم المالكية في الواحدة في المعالم المنابع في المحتودة في

(٧٨) واجب الغميل إذا النفي الخنامان

الطاهر أن الواحب يمجني المصدر، وإذا طرعة، أي وجوب الغيل عند التناه الاختائي، ومحمل أن يكون من إضافة الصنة بني الموصوف، أي حال العسل الواحب عند الفائهما، ويحتس غيرعما من التوجيهات، والخذائات نتية عناده ومو موضع القصع من الذكر، وفرح الحاربة، والمختل مسكول التاء النظع، عملع من الوحل ما يغطي المحشعة ومن الدراة جليدة في أعلى أرجها تُقْيَد لَمْإِنَّ النبيات، بيتها وبين مدحل الذكر جلدة رفيقة، كذا في الروقائي، والمحجمة، ويقال لختال الموأة المحتاص، وبنها فهما للحظ الختال تغلياً.

قال ابن النعربي¹⁷¹ يفان - حتن الغلام حتياً اذا قطعت جلدة كدرته ⁴⁰.

^{11).} وفي المعني: (1) (20) وجهان أحساف

⁽و) عمارهم الأجودي: (٥٠ (٥٠)

⁽٣) - يعلى فالمدنوس: - الكنم والمحرِّيِّة - راسي الذكر ، التغير مادة ك و ال.

المحاولات حقيقي الحال على بالكتاب على الل تهاجها على اللهاجها على اللهاجها على اللهاجها على اللهاجها الله الله اللهاجة اللهاجها اللهاجة اللهاجهات المحتال الم

.... -- -- .

والحنابا أن وضع الحش، وعواص العران الخفاص، فالجناص للمران كالخات فلرجع مكان نظام الكلام أن نفول: النظاء البنتان المختاص لكن فالهما ود أحدمها إلى الأخرى، كما يمان، الفقران، ونلت كبير، وقد يرد الطبل إلى الخفيف كالفيوب، وقد يرد الطبل إلى

المعادلة (١٩١٥ - ١٩ الله عن شرك عن دماه من المسبب أن تاني الخقاء المسبب أن تاني الخقاء المسبب الله تلاطيع المعادلة وقع المسبب الله تلاطيع المسبب الله عندان إلى أم الموجيد المسالمة وقع المسلب المحلود المسلب الله حاور العام في رواية الموطود وسبالي في اللموطة المعادلة من الرجل الاتحاداء من المراة، وهو مشاكلة الله من المداد ويسمن حماضا في اللغة كما نقوم القدار مواد كان مختبل أو يتلك والمراد بالمسل المجاوزة والمغيب الاحتياة المدل مواد كان مختبل أو يتلك المارة وقع المحل علا إلماح فو يحب المسل بالاحتمام وعيال المواد به الحبية بأن المحرد الماري هو محل الهواد، المحرد محادد المنابئ والمنازعاء المحدد المحدد المنابئ والمنازعاء المنابئ والمنازعاء المنابئ والمنازعاء المنابئ والمنازعاء المنابئة والمنازعاء المنابئة المنابئة والمنازعاء المنابئة المنابئة والمنازعاء المنابئة المنابئة والمنازعاء المنابئة والمنازعاء المنابئة المن

قال می «افقاع الرحمانی» من انتهایهٔ المنهایهٔ ۱۰ إن حنان المدأن مراسع قطع حلته منها کامرت النایت فوق الفرح، وطلق: الان ودخل الدیمر مو معموح الول. والعنی والحبض ، وفوقه سخرح المول کلامبل الرحل، وبسهما حامدة رفیقة وفرق

 ⁽١) التخطان سنة عند أمل حديثه وروات، وأحب سند التنافعي وسيسود، وتقب لمشل الصحاب الشافعي في الباسنة في حق الساء، وأسال في حق الرجال، وراجع للتفسيل
 (١) التاريخ (ص. (ص. ١٥) لشيد البد اللمل الدهنوي

مشرح البول جلدة رقيقة بقطع منها في الخناف، فإذا غابت الحشفة فقد حادي النجان الخناف، النهي مختصراً.

قد لا ينعب عليك أن ذكر سعيد بن الحسيب الغسل بهذا التأكيد اللدي يظهر مع ذكر الثلاثة من الأكبر، ويداية الإسم مالك به الباب لمكان احتلاف الصحابة ـ رصي الله عنهم ـ في هذه المسألة كما سيجيء في حديث أبي موسى، ثم أثر الباب يخالف ما روي في حديث زبد عن علمان لارضي الله عنه ـ أنه قال: يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ويغسل ذكره، سمعته من رسول الله يجهد قال زيد فسألت علياً والزبير وطلحة وأبي من كما فأمروه يذلك رواه النبيخان⁽¹⁾، فكن قال الإمام أحمد: حديث معلول، الذه عن هولاء الخمدة الإفتاء بحلاقه، وقال علي بن المديني: ما المدينية:

وقال المافظ³⁷ وعيره: إن الدهيت نالت من جهة اتصال مله وحفظ روانه وليس هو فرداً. ولا بقدح ديه إفتاؤهم بخلافه؛ لأنه ثلث عندهم نالسحه فذه وا إليه، فكم من حديث منسوخ، وهو صحيح من حيث الصناعة الحليثية، وقد دهب الجمهور إلى نسخه بحديث أبي هوبرة مرفوعاً: "إذا جلس بين شعبها الأربعة، الحديث، وتحديث عائلة - رضي الله عنها - مرفوعاً نحوم، ولما رواه أحمد وأبو داود و فترمذي وصححه والن ماجه وغيرهم، عن أبي بن كحب أذ

 ⁽¹⁾ أخرجه البخاري في بطهارها ح(١٧٩) بات امن لم ير الوصوء إلا من السخرجين من الشيل والديراء الديج البادئ (٦٨٢/١٠) وفي النسل، ح(١٩٤٦) بات المسل ما يصبب من فرج المرأة، فضح الباري (٢٩٢١/١٠).

وأخرجه منهيلم في الطهارة، ج(٢٤٢) باب إنها المناء بالعام.

⁽٧) النظر - ١ الاستذي ١ (١٣ / ٨٢)، واصعد الغذري ١٩١ /٢١).

⁽۲) انظر: النج الماري (۱/۲۹۹).

......

الفنيا التي كانوا القولون: اللماء من العامه والحصة كان رسول الله ﷺ والحص بها في أول الإسلام، شم أمر بالاغتسال بعد الصححة ابن خزيسة وابن حبان وغيرهما.

وقال الإسام الشافعي: كلام العرب يقتصي أن البينامة بطلق حميقة على البيماع وإن البيماع وإن للجماع وإن البيماع وإن البينان. لم ينزل، الله المعام وإن الم ينزل.

وقال الطحاوي: أحمع المهاجرون والخلفاء الأربعة على أن ما أوحب الجلد والرحم أوحب الغسل، وعليه عامة الصحابة والتابعين وجمهور فقهاء الأمصار.

وقال ابن العربي: ليحاب العسل أطبق عليه الصحابة ومن بعدهم إلا داود ولا عبرة بخلافه، وتُنكُ بخلاف بعض الصحابة وبعض التابعين، وهي المفنيه: انفق الفقها، على وجوب النسل فيه إلا ما حكي عن داود، النهى، قلت. وتحتم دلك في زمن همور درضي الله تعالى عنه لكما سبجي، بعد ثلاث روايات

قال ابن العربي (²²) هذه العسالة عظيمة الموقع في الدين مهمة، وقد روي على جماعة من العبحاية ومن الاتصار أمهم لم يروا عسلاً إلا من إنزال العام، ثم روي أنهم رجعوا عر ذلك، وروي من همر - رضي الله عنه رأته قال. من خالف ذلك جعلته تكالاً، وانعقد الإجماع⁽⁴⁾ على وجوب الغسل بالثقاء البغتائين، وما خلاف ذلك إلا داود ولا يُقيَّا به، وإنما الصعب خلاف البخاري وحكمه أن الغسل مستحب، وهو أجل علماء العسلمين وما بهذه العسألة خفاء، فإن الفسحاية اختلفوا فيها تم رجعوا عنها، واتفاء العروب الغسل يافتقاء الختائين وإلى لم يكن

⁽١) اعارضة الأحودي، (١١,٩٩١).

⁽٣) - انتقى: ١٠ لاستانكار؛ (٩٢ /٣١).

الم 1997 (1995) **وحكيتني** عن مالك والتي التي التطوية مداني الحداري الداء العدد عن التي دال مالي عليه فللحشن من خوصات أنه طالب علايشة، روج الدين 12 م ما يوجب الميسن؟ فعالت الحل بلداني عا مثلث با الذات بين؟ بيل التولد جاء تسلم الليكة تصرفي، فيدار في معود السابات

إبران وقارات أندبيخ مناز عل بالك فأحزا على بعلد مع عائضا

والهيدب من السعاري أي بساري يس حادث عادلة في إرحاده الغلس وحديث عادلة في إرحاده الغلس وحديث عليه عليه وأي بالمعادل عنها بالمعلمات علي الكواد على المعادل المعادل إدارة العادب العديب على عاده العمل المعادل المعادل المعادب العديب العديب المعادل الم

الدينة الدافي سعر بن فيد الله بالدين المدون واقتناه المعاجدة، سالم بن الدينة الدافي سعر بن فيد الله) يضح الدين الدن أبي سلمه بن عد الرحمن بن عوب الدافية فالله فال الدافية الدافية وح الدين الدافية بناك الكلام الوالدينة به العل تدري بالمثلك بالأفا سلمه؟) مثال الرافية بعدت الكلام الوالدين بالفائد الدافية الدافية المثلك بالأفا مسلمة؟) الدينة الرافية الدافية الدافية الدافية الدافية الدافية الدافية الكلام والدافية الدافية المدافية الدافية الدافية الدافية الدافية الدافية الدافية الدافية الدافية الدافية المدافية الدافية الدا

قال العرضها لهد الكلام المعاشة فتنا⁰⁰، لأنه كان لا يعسم من العالم

⁽١) العد المراضية لإحياض (١) ١٤٠

⁽¹⁾ المعلى الألامية بالراق (9)

ة عن الذي في الأصال: والصافر أبي ما والكنا في النس أبي الولا (1-15)،

ويراجين الأجباق المحيان فعد والجب أحابك

ورد منصلا على عائشة العراجة الدمائل في ١٠٠ قنات الطهارة، الخدادات بالعادات العام العام المائد والمدادات العام العام إذا النظي الاحتفاق فقد والجدادات

التحديد الروايدة عن سجد¹⁰ حديث اللهاء بالعادة فيا هو محرح في أبي داود وعيده الرق احر التحديث وقال أبو سعية يشعل ذلك يعني لا بنسان إلا من الإنوال، فعاسته على القديدة الأنها وارضي الله علها وقالت أهل يعتل فشه اللهاب وقال المتدين أب قال في رمن الفيا قبل النشري، فرآهم مسألون مدائل الحياج، فيأل عنها قالدوج سعع صبح المبكة فيصبح مجهاء وإن في منع فيلغ الفواح وقبل العنديل أنه قال شكلم في المسائل كلام المشبع ربعتها والرائح والمنديخ المهاد المشابع المحال المشابع المحال المشابع المحال المشابع المحال الم

مر أحيب صواله فيال ((10 حاور) أي عاب (الحيار) مرفوعا (الحتان) مصراً أحيد وحد العمل المعلل المعلل المعلل المعلل أن الله المعلل المعلل أن الله الله المعلل أن المعلل أن المعلل أن المعلل أن المعلل المعلل أن المعلل المعلل

المستري (عن العبر عن يحتى از المده الانساري (عن العبر إبن العسب الدراعية الله عنه العرب العسب الدراعية الله الله عنه القليم المستري (الصحابي دوشي الله عنه القليم المسترية (عالم الله المسترية (عالم الله المستردة (احتمال المستردة (احتمال المستردة (احتمال المسترية المسترية (المسترية المسترية المسترية الله المسترية المسترية الله المسترية المست

وفي ووايم مسالم عن أمي موسى قال: "حسنت في بلك رفطٌ من

هي القرب التي تأماط لم 4 السلماء لمان وقال الدور فواه والكلاد الموافق الخواه. مائلا عمد الدلام فيمانني عمل الطال: الراحل لوصليات الفيد أنها يألف ا وما المدافئ الأنصاب الله الحدر الدخليان التحملان، فعمد الحمل المغملان.

السهاحرين والانصارة فقال الانصارة لا يجلم العسل (لا من الدناء وقال المهاجرية الله به حافظ فقد وجها الغلق، فإن أنو تنوسي: فأنا أدمهكم في الملادة فقد والسلاك حتى بدناء في العديدية.

التي أمر إلي الأعظم) وأكبر قال أستقبلك) وأواجهت الدا أي بديك الامر الحويد منا يستحيق فكل منحضر السناء سينا عقد الام فقطلاً عن أم المومين افقالت: أماه استهاميه أهو؟ فإله الاحدام في الدين فيه، موضولة أكساء سائلاً عنه أمك مستى عبدا فإلى أنا يضاً أمك، وادم في مالم.

رب شده على أن حرمتها مؤخذ، وأنها في ذلك للمرد، لأم، وأن ما للحود للرحل أن للمنظرة الأم، وأن ما للحود للرحل أن للمنظر به أم المعودين (فقال: أنو موسى) المارجل يعليه أقعلها في تحالج حليله التم يكسل) يذلو الياء ولاسر المعير، وقبل المنح الياء ولمعير، وقبل المنح الياء ولمعير على على المالة فالم المنطقة المنازة الكسل، وقبل المنطقة المنازة الكسل، وتعالى الكسل المنحور إلى أن المنازة الكسل، أكسل، أكسل، وتحور المنازة والمنازة الكسل، أكسل، أكسل، الكسل، وتحور كسل، وتعالى المنطقة المنازة ولي المنازة مرازة أكسل في المنطقة المنازة بقول، لم فندرة للوالة المنازة المنازة المنطقة المنظة المنطقة المنطقة

الطالت) عائلة بارضي الدعمها بالعملي المحمو مقطّت التمالي، والد مسلم الوهدا مثل بذكر في وجوم المنصفين المشتاق إلى سناع المحلو لما يتصدعنى حقيقته العاد أبو عبدة بقارة إلى المثن لملك بن جبير العاسري، وكان من حكمه العرف الويد تمكن الدروق للحمين من علي الرضي الدهته أما قالت له وراعات قال: على الخاير الكفائد فهما العام معاد رميروهم

المارضة الاحودي (١٠١٨)

عدل في مدين الانتخال الكرائي من قدا الحداء العدك المدي

فالرازي عبدالهم في تشاه التقصيل الحدا الحسن الوقاف

وقد دود فيصلا - غرجه مبلو في ٣٠ وقياب الحصور، ٧٠ دقاب فضح الله دامن ١٤٠٥ ووارب المسرانا عام العطائن، حديثه ٨٠

الدين المحافظة في المنافقة المن المحين عن المحافظة المن المحافظة المن المحافظة المن المحافظة المن المحافظة الم المنافذ الأن عن المحافظة المنافذة المنافذة المنافذة المحافظة المنافذة ا

مع بني أداناً. كما في الدارصة؛ فالتاجاوز الحال الخناق نقد رحم. العسل.

عال الل عند البراث وهذا وإن لم توقعه صاهرا لكن بدخل في العرفين معلى الانه معال أن توى رأيها حجة على انتهجابة السختلسان، ومعال الصا للمبيو اللي موسى رابها محرد مع اختلاف الصحابة فنه، قلم صلى إلا أن ابا موسى علم أنها لسحيات النهى مختصرا

عمليا، ووايد ما أن عن الني مردي عن عدا بالنص في الرفع، قالت الحال ومنول الله يتخ الرفا حسل من شعبها النارمع ومثل التختال الحديث فقد وجب العمليل والدائر المراموسي الاستوي الاالسال عن هذا الإثر وأحدا معدلة المدانا ومدائمة فد أحد يقولها في فلك ومدي يعمدينا.

3-1, (9) (مالك عن يحيى بن سعيد) الأدواري (عن غيد اله بن كعسة العميري الأدواري) (عن غيد اله بن كعسة العميري بالكميري المولى عندن في عفان الذي المراد في الثقاف (وري قد سعام حديثاً في علم المصاف و مسائي حديثاً في الصافم يصدح جداء قال في التقريب (مدول الدام عصدة بن لمبلة) ينتج الملام وكدر الدوحية الراعية في رافع اللافساري) الذوابي أم تعيم قددي، صحافي صعبي خير، فإن تعيم قددي، صحابي المعيم، في المدام في الكامين، حكود سباء في الكامين، حكود سباء في الكامين،

ALCO WALLS - ALCOH

ψ ± 0.

و شافاري في الصحدة (رضي الله عليها) ، وقال أبو حال . 12 بعرف له السحة . قدا في الفاتح الراجمان (، مات بلته 4 قبل وقبل المستور وله 48 بليه

الصال إيد بن قابت الانصاري عن الرجل بصيدًا التي العام المقام الم يكسل التي الرك فنور كما نقاد الولا بدال ما حكدة فعقال إماد مفسل ا لشكل فنه ما دوي عن الله كال بقول الا صلى المدار والطافر أن رواله الناب بعد العرب عدد صالبالى مقسلا وهمان لذا أي ازباد المعلود ال أي من كعب كان لا يوى القسلة من الإنسان الفنان له ريد ان أبي من تعمد مع البول وزان أي كف ورجع فن فعلت العود القل ان يعودان

^{. 12 -} مصلف من أبي السنة (19 199)

^{. 17 -} إنائيسو بد على الطاهر صنو من المصالب، اليبي الماهية بالرائدة عبر في السوار مجايل التأثيرة التي في من الهياهي في مسادة الهرارية (١٩٥٢)

٧٥/١٠٤ ـ وحققتي من مريك، من نافع؛ أنَّ عَمَد الله من عَمَرَ قَالَ عَلَوْلِ الْحَالِيُّ العَالِيُّ العَالِيُّ الْعَلِيْ

(١٩٠) بانب وضوء الجنب إدا أراد أن بنام أو يطعم قبل أن يغتسل

لعمر: سنل أزواج النبي ﷺ، فأرسل إلى حعصة فقالت: لا أعلم، فأرسل إلى عادته، فقالت: ابذ جاور الخنان الخاك فقد وجب العسل، فحتم عمر ـ رضي الله عند ـ. وقال الا أولى بأحد فعاد، ولم يغتسل إلا أمهكته عقوبة، النهى

فحديث الماب إنتاء منه بعد تلك القصة، رعلى مدّ قلا بشكل أيضاً ما روى أبو داوه والترمدي رجماعة عن أبي من كعب: أن الماء من المعاء كان رخصة أرخصها رسول الله فجرًا في أول الإسلام؛ لأن هذه الرواية تحمل على ما بعد الرجوع

٧٥/١٠٥ ــ (مالفت هن بالح أن هيد الدين عمير) رضي الله عنه (كان مان ريفتي أنه (أدا جاور التحال) بالرفع (اللحاد) بالمصب (فقد وحب الغسل) قال علماؤنا : إن القيد بالثقاء الختابين في الروايات خرج محرج الحالب والعادة، وإلا فلو نوارت الحنفة أو قفرها من مقطوع الذكر في الفيل أو الدير من أدمي هي وجب الفسل.

(19) وضوء الحب

لفظ إسلامي بطلق عليه فعده عن الصلاة والمساجدة يستوي فيه الذكر والأنثى والحميع والمعرد الذائراء أن ينام أو بعقع) عنج أوله والعين من باب مرحة أي يأكل الطعام، وفي حكمه الشراب اسل أن مضيل) يعني المجنب إنه أراد أن يأكل شيئة قبل الفسل أو بنام قبله فهن بنوضاً وما حكم الوضوء؟ أما الوضوء أمن أراد النوم، فقال الظاهرية وابن حبيب من المالكية: بوجويه، و لحمهور والأنمة الأربعة، باستحباله، وما بقل ابن العربي⁴³ عن مافك

⁽١) انظر المسارضة الأسوقها (١١٨٢/١).

(۱۹۹۸) ح<mark>قتني</mark> رخابي، من ماللات عن عام 1994) فيائر معن عبد الله بن فيوم أبد قال: ذكر غياز بن الحظاب. لا من الكرون الله الله الله الله الله الكرون الكرون المعالم

والشابعي أنه لا يجرز له الديام فبل أن يتوصأ ألكر عليه.

قال الن صد الدرال الا أعلم أحدا أوجه إلا طائمة من أهل الطاهوة وسائل الفتهاء لا يوحونه وهم تون مالك والشاعي وأحيد واسحق الله الها قال العيل الله عليه الله على الله أو على الأدن أعلى الأمان على الله المعند في على الأدن منه وعلى تكون عد العرب وهوماً الخالون والد وعلى الدوم الوضود الكامل لا يوهما عند الدوم الوضود الكامل لا يداهما في الحرائل الدوم الوضود الكامل لا يداهما في الحرائل الدوم الوضود الكامل المنات وعلى المتحدد والله الدوم الوضود الكامل المتحدد وعلى المتحدد والدار والما الوضود المدل أواد أن ماكل الدوم الدار النال الفرائل المتحدد وعلى استحداد، فإلا الشركان الدوم ال

قلت الكن مقتصى عيار تهو أن الوصوء للنائم أكد من الوصوء للاكل. من كلام بالأوصوء للاكل. من كلام بعضها الكلي عنو الاستخداء مي الأكل. وبود النبيح ابن بيدة في الشام أند مده في الأكل. وبود النبيح ابن بيدة في السمى الاحتارا المتحتات الوصوء بين أرد النبود بيا ذكر بعده، اباك بأكند فلك بلجنب و بنحتات الوصوء له لاحل الأكن والشرف و لمعاوده و وعدا نص في أن الوصوء لمرح أكد به نهؤلاه الثلاث،

١٩٠٤ - ١٩٠١ - ١٩٠١ كان عن عبد الله بن دينار) حكفة للحبيع رواه (المبرطأة) وروي (المرطأة) وحقة للامام مالك حداج (المسوصاء عن سقع للعل العن دستان وحقة المدرفطي في الاحالات بالكن العبوات ال الرواية عنهما معا كما أكنت المحافظ وغيره وإل كانت رواية ابن دينار أنمهم (عن عبد الله عن عمم).

⁴⁸⁸⁻⁷⁰⁻⁷⁰⁻³²⁻⁹⁶⁻⁰³

⁽۱) العملية الماري- (۲) ۱۹۷۹.

الله يصطلع جداء من الثلمين الفطال لله ركب واطلم: المؤصَّلُم والحسلل متراث المداموع.

أخرجه البحاري في " ه راكتاب الغسل. ٣٧ بانب الحلب يتوضأ ثو بنام.

ومسلم في. ٣ ـ كتاب الحيض ٦ . بات جوار نوم الحنب واستخباف الرضوء له، حديث ٢٤.

مرضي علا عنه ما الله قال: ذكر عمو بين العطاب الرسود الله يجزئ ومقتضى المحادث أنه من مسانيد الن عمو مرضي الله عنه ما ورواء أبو نوح عن منالك فزاد فيه فعن عمره، وكما روى أيرب عن نافع عن ابن عمو عن عمر، أخرجه التناني، قال العابط (الله في هذا الاحتلاف ما يقدح في صحة العديث، فالطاهر أن ابن عمو ما رضي الله عنه ما حصو هذا الشؤال الله تصبيه) ضمير المعمول لابن عمو كما هو تصرح في رواية التسائي (الموين نافع ذالجابة من الليل أي في الليل، وتمام سؤاله ما رضي الله عنه محدوف كما يدل علي هذا القواب، أن الكملي في السؤال على هذا القلود وفيه البيل يهم غربي الدوال أنه المهالي المحدوف كما يدل عليه النجواب، أن الكملي في السؤال على هذا القلود وفيه البيل يهم غربي الدوال أنه المعال.

(فقال له وسول الله براء توفيانه بمكن أن يكون ابن عمر بارضي الله عنه با حاضراً إذ ذاك مخاطبه بذلك، ويمكن أن يكون الحطاب تعمر بارسي الله عنه با لأنه كان سائلا، وهي رواية أبي نوح فقال: البنوصاً ويرقده، والمراد بالوضوء على الطاهر وضوء الصلاة كما في حدث عائنة بارضي الله هنها با الأتي، وكما هو عصرح في رواية فرها، وتحتمل الوضوء اللعوي بمعنى فسل الدكر والأيدي وعبر قلك كما ميأتي في آخر الباب (واعسل دكرك) أي فين الوضوء كما في رواية أبي نوح يلفظ العسل دكرك ثم توضأه فالواد في حديث اتبات فعجرة البعم الله دوا

⁽۱۱ - ديج الياري (۲۹۳).

⁽۲) - دسل السيائل (۱۹۹۰/۱۹۹۰).

٧٧/١٩٧ ـ وحلقتني على مالك، على هشام بُن غروة، على أ أبيد على عائشة، زؤج الشي أشره أنها قالت لقُول، إذا أصابُ أحدكم الذرأة، ثم أراد أن بام قبل أن يتنسل، فلا بتم حتى بعرضا

والتعديث قد استدل به من قال بوحوب الرصوم، وحمله الجمهور على الاستحباب لرواية عائشه بارصي الله عنها داكان عليه السلام بنام جنامً ولم بمثل مامه أحرجه أبو داود (10 والترمدي، واستدل ابن حزيمة وأبو عوالة عليه بقرائه عن الرحة أمرت بالتوضوم إذا قمت إلى الصلام، وبأثر ابن عمر مرصى الله عند ما الآتي.

واحتفقوا في حكمة هذا طوضون، فقيل: تخفف النحدت لا سيما على قول من حوّر تقريق العسل، وقبل: يُنقَطُ إلى العود أو إلى الغسل، وقبل، لبيت على إحدى الطهارتين خشية أن يقوت كما روى في حديث ميمونه بنت سعد عند الطيراني وفيه الخاصص أن يتوفى ولا يحضوه حبرتهاية وقبل إن الملائكة تبعد عن الوسع والرابحة الكريهة والشياطين يتوب من ذلك

بنظر الساجي عن الإمام مالك: لا سطن هذا الوضوء سول ولا غائط ولا شيء إلا بمعاودة المجمنع، قال حامع بعده أعاده، واستشط منه السيوطي لغزأ لطيقاً، وهو: أنيَّ رضوم لا بنظله الحدث، ويبطله الجموع^[7].

١٩٠٧/ ٢٧ ـ امالك عن مشام بن عروة عن أبيها هروة بن الزبير ـ رصي الله عنه ـ (عن عائلة روج السبي ٢١: أنها كانت تقول: إذا أصاب أحدكم) أي جامع (المبرأة تم أراد أن ينام قبل أن يغسمل قلا ينم) بصبغة النهي (حتى يتوضأ

 ⁽١٤) (خريب أبر دارد في أبرات الطهارة (٢٢٨)، والتراماتي (٨٧)، وإبن ماحه ١٨٨٥ (١٤).

⁽٣) الطراء المعليق المتحدة ١١/١٩٠).

حداد المناشي

وره مفالا خل عاتب

أخرجه المجاري في. ٥ لـ كتاب العمار، ٣٠ لـ بات الحرب يتوضأ الها للع.

وماندو في: ٣٠ كناب العربش، ٦٠ ياب لوم الحيب واستحياب الوصوء له وحيل العرج الداوات الدعاكم أو يشرب أو ينام او يجامع، حقيب ٦٦ و ٦٣.

الا ۱۹۸٬۹۹۱ **وحدّثتي م**ن النائل، من الماح و الناخير الله الى العمد و التائد الواقع أن الناهد أن الطفيد واليمر الحسيد عيسل وجهيد ولماه التي الدوطني، ومسع لا مدم ثم طعور أو التو

وصواء قلصلاة وفي الصحيحين علياء والتفظ لمسلم⁴³¹ الله يتخ كان إذا أواد أن الله وهو جلب توضأ وضواء للصلاء قبل أن يناء، وفي الحديث تلبد على أن الوضوء في الأحاديث ليس معنى الطاعة والعمل، الل الوصوء المصطلح للتراعي

194/194 لـ المالك عن بالع ال عبد الله من عسر، وضي الله عنه لـ الالداء السام أو بطعم، وهو حب مسل وحهد وبديه إلى فسوفقيل، وصبع برأسه الراء السام أو بعسل رسلته كلم مو التعاهر، وصوح به الطحاري، وبإيده ما روي على الله علم ورضي الله سمال من فوقه أخراجه الالداء إلى الله المها أو لم) كال السامي ولالالداء ولا الله والطعام، وبه على عطاب وأما مالك فقال الا غرضاً إلا عن أواد أن ينام فقط، وأما من أواد أن يقله أو يعاود المحداع فلم يؤمر بالوضوء، النهي،

وقال امن عمد المرا⁶⁵ أناعه سعل ابن جمران رضي الله عنه ب أنه كان لا يعمل رحليه إعلاما الأن قالة الموضوء ليس بواجراء، والم يعجب مانكاً فعل الل عمراء النبي

^{(147) ----- (17)}

⁽⁷⁾ العرز: الإستكار: (۴, ۹۷).

(۲۰) باب إحادة الجنب الصلاة وغسله إذا صلى ولم يذكر، وغسله ثربه

٧٩/١٠٩ ـ حدَّثني بِخْنِيْ، عَنْ مَالِئِهِ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بَن أَبِي كَالِهُ مِنْ إِسْمَاعِيلَ بَن أَبِي كَالِهِ كَالِهِ الْعَالِمِينَ الْعَالِمِينَ الْعَلَامِينَ الْعَلْمِينَ الْعَلَامِينَ الْعَلِينَ الْعَلَامِينَ الْعَلَامِينَ الْعَلَامِينَ الْعَلَامِينَ الْعَلَامِينَ الْعَلَامِينَ الْعَلَامِينَ الْعَلَامِينَ الْعَلَامِ عَلَى الْعَلَامِينَ الْعِلَى الْعَلَامِينَ عَلَيْنَ الْعَلَامِينَ الْعَلَامِينَ الْعَلَامِينَ الْعَلَامِينَ الْعَلَامِينَ الْعَلَامِينَ الْعَلَامِينَ الْعَلَامِينَ الْعَلِيْعِيلَ الْعَلَامِينَ عِلَيْعِيلُ عَلَيْعِلَى الْعِ

قلت: الطاهر أن ابن عمر ـ رضي الله عنه ـ بعلما أمره النبي قلة بالوضوء لم يترك إلا لبيان الجواز، واستدل الطعاوي بقعله هذا على نسخ الوضوء في الأكل خاصة مع أن الحديث كما يدل على نسخ الوضوء للأكل بدل على نسخ الاوضوء للأكل بدل على نسخ الاوضوء للأكل على نسخ الاوضوء في الوم خاصة، بالقظاهر أن فعل ابن عمر ـ وضي الله عند ـ أمر بالوضوء في الوم خاصة، بالقظاهر أن فعل ابن عمر ـ وضي الله عند على الإلمان جوار برك الوضوء الشرعي، وما قبل: من أنه يمكن أن يكون لعلا كما أمان المحافظ في «الفتح» (١٠٠٠ الاحتمال أن يكون لها قد فُلِغ في خبير في رجله فلا يجدي نفساً، كبف وكان عنه إذ قاك المسح على الجموة أو المرجل، فتامل.

(٢٠) إعادة الحنب الصلاة

(وغسله) بالرفع (إذا) ظرفية (صلى و) النحال أنه (لم يذكر) أي الجنابة (وغسله) بالرفع أي بيان غسله (ثوية) الذي أصابة الدني.

٧٩/١٠٩ (طالك عن إسماعيل بن أبي حكيم) الفرشي مولاهم المدني، وثقه ابن معين والنسائي، كان عاملاً لعمر بن عبد العزبز، مات سنة ١٣٠هـ^(٢) له مرفوعاً في «الموطاء أربعة أحاديث، أحدها سند متصل بأني في كتاب الصيد

⁽١) انظر: افتح الباري، (١/ ١٩٢).

⁽٢). وما في الطبع الأول من ٢٠٢هـ عنظ من الناسخ، أهـ اش.٠

والتلائة منفضة، كذا في فالتدريب، (أن عضاء بن بسار) مولى ميمولة (أخيره) مرسلاً والشرجة ¹⁴ الشيخان وأبو داود والتساني من طريق المؤهري هن أبي سلمة عن أبي هريرة بسحوه، وأخرجه أبو داود من طريق مالك هذا مرسلاً ومن حديث أبي بكرة موصولاً (أن رسول الله يُهِلا كبر) تكبيرة الإحرام (في صلاة من المصلوات) روى أبه داود وابن حيان برواية أبي بكرة أنها صلاة الصلح

ويعارض التحديث ما في االصحيحين عن ألي هريرة: أنه في حرج وقد أقيمت العبلاء وقدت المعلوب عن إلى فام في مصلاه، والتظريا أن يكبر والتظريا أن يكبر فالصرف بحرب فالعبرف، وفي روابة المسلم عن الزهري، اقبل أن يكبر فالعبرف، وبمكن الحبيع على طال: إن معنى فوله - كرا في حدث أباب مؤلًا بأن أراد أن يكبر، ولكن الظاهر أنهما وافعتال، أناه عباض والقرطبي احتمالاه وقال النووى: همو الأظهر، وبه جؤم الل حمان، ويؤيده تغاير منهاني الروابين

آنان الحافظ في النفنج ⁽¹¹ بعد ذكر أحاديث السنجيع: فيه دليل على أنه الصرف قبل أن يلاحل في الحملاة، وهو معارض لرواية أبي داود وعبره، ويمكن الحمع بحمل قوله: اكبرا على أزاد أن يكتر، أو بأنهما واقعتان فإن لتت والا قما في الصحيح؛ أصح، انتهى.

 ⁽١) أخرجه البخاري ح(٣٩٩ و١٩٤٠)، ومسلم ع(١٩٧ و١٩٨)، وأبو واود (٢٣٣١)، والبيائي ح(٢٩١).

⁽١) - فقع الباري (١/ ١٩٥١)

أنو الداء الأربولو بالدوالان الوكاروات فلأهداء الموارجيع وعدي جلكد أنها الكور

انه أشار البهم بنده أن الاقتواء وفي إوابة الصحيح عن أبي هريرة فقال التاء المكانكوم، وفي روابة للنجاري تم قال: اعمل مكانكدا، وفي اوابة لامي دارد لها قال: التما أشراء (بدهب ثم رجع) بعد إراله الحدث الوهلي جلده أثر الماك أي ماء العمل أن الوصوء.

اصم أن تحت أحاديث فأه القصة حرفيات كثيرة وسيعة الاشلاف بين الألية من أن مثلاه الإمام صحيحة أم 20 وصلاة التأمومين صحت أن فسنات؟ وتكبير المأموم قبل إلامام جائز أم لا؟ وقبل متيشل لجسب للمروح من المسجد أم 50 وقبر ذلك، فإن هذه الساحث على ألها لا يسمها هذا التحصر لا تعلق لها تعديث أبات أنضاء لان الحدث علي كما سيحيء من كلام الإمام محملة محمول على منتق التحدث في الصلاد.

وحدية الكلام أن رواية الالموطأة هذه، ورواية الصحيحين المذاكورة لو حديثنا على أبيدا واقعة واحدة على إشكال أصلاء الأن السي يأتؤاما كثر بعده حمل قائد دخل في الصلاة وكاؤه فهو مؤول بالإدادة كما تقاوم إلا أن الطاهر عبدي أبهما والعنان مختلفتات، ولما كان هند الإمام مالك حكم الحديث البائق اللاحق واحدا يعني إنه صلى الإمام بالك حكم الحديث البائق وتقللك والحديث في وسط العبلاة، في ناب محدثاً أو حيد على الأمام كلا الحالمة في المعالمة في المحديث في إعادة العبلاة الأن القط الإبراء أو حمل على طهره، فسطل المسلام عبد المعالمة في العبد الحديث في العبد المحديث في العادة العبدة العبد العبدة في العبد الحديث في العادة العبدة العبدة في العبدة

قال ابن الدلال الخال في عدد البرائل الحداد في القائد وأصحاره في الدو أخر عليه المائد وأصحاره في رساد أخرم عبود في العرب وعالم وعالم وعالم أو من المراد ولا المراد وله وعليه المراد وله وعليه المراد وله والمراد ولا المراد وله والمراد وله والمراد وله والمراد وله والمراد وله والمراد والمرد و

وأما صدر الحصة فحدث الناب عثدنا بين من بات لحدث، بي من ياب منيز العدث في انصاءة، ولذ أدادت الإداء محدد في صوفته في هذا الناب، وقال فيه النال محدد ويهد بأحد، أن صفه حدث في صاءة فلا أمل أن للصراء، ولا يتكالم، البنوصة، لم يدي على با فدأي، وأعمل الك ال وكلم ويدصو يستقل صلافه وقو فوك التي حيفة، انهى

وليست هذه حدة الجالية المداورة في الالمحاجين ومدعدة وي الالت العائدة عدد الحي في حالية اللوطأة على المستقررات على حمل الحديث خال معى وخالف جارح الالات ويحافت العين الصالاة من الفائح فيه تولى، وقد مدام أن عاصا والدرطي والواقي والن حدد لالهم فالوال للعدد العصف علا دائع من أن لحمل أو بالمنظرة المحددة على هضه المناب والواقد الأليه على الحدث في السلاف رما أورد السيم عند قحي في التعليل مدحداً الأ على السياط الإدم محمد عملي على وحدة التصفيل إلا توقفة ولا يقل الفر

والأرابط والإنطاق الغراف والمنطيق والمراجي

الأمار أنطي والتنشق التسجود بالأراث والأناف

1999 فارد **وحقتنى** عن ماك واعل فيام بن عزره المسلم

استخف العدال مالين حيد بأن الحدد القصتين حلاقيا ما علم الحسوران وعلم. النفل تشيره بعالم على العدم، والمحجة في اللهاني دون الأول.

و سندر صعف الناط الرواية على حوار لقائم مجريدة المشادي، والت حير بأن حست لناك سائف المدين على الله العاصل علم الكلاء، وسوئي شيء من احتلاف الالمة على هناه المسائة في المهاب ما تتعل من ربع وأسر في الاصاد، والمديد، ودال على المملم على عليه المسائة مع شروع الصالاة مشكل على العسيار كليم كيا تقام من أعرال العلي والداكلة.

هال من وسندي وقال فستقيي الرآل استا صبي عدو ف فقر أبه حداد محرج و متمال و ينظره القوم، وبني على الرقعة الازلي فسدت عليه وطابهم صبائمهم الأنهم بأطارة به طالدين الاصلافة لدياناه وليمن له أن بدي على رائمة صلاها حيث راو عام عضها درد عض سند، فبلاة في طام اله

مانداد وكالفك عبد الحياملية فالراحي التروض المتويخ الأساخ المسلخ المسلخ المسلخ المسلخ المسلخ المسلخين بعثم دلت في المسلخ عبل مسلخين بعثم دلت في مسلخ المسلخين المسلخ

عمليه أذا حديد الناب في حول فراء (كبر) على معدد التحييل الأبوافق حداً هم الاندا فإذا الدالجمو على اللجار من قولت فراد أنا يكبر أكدا عالم الجافظاء أو للجمل مفي إبداء الجديث في تحدد القصة لتما مو أي الإمام معهد

 أو دار داري (مانك عن هشام بن عروة) واد مي بعض الهوادش حد ذات المدولة عن أساء وشود النسخ علها حذية من هذه الريادة، وكذا الشواح بن

¹⁷³ CO (V)

عل ربيد بن الصالب، أنه فال: حرجت بع هذر لين الخفلاب الي الحرف و فطر فالد أن في ود احملوه . بدر ربي بديا بين بريينيين

الروقاني والسيوطي وغيرهما لمو يدكروا هذه الزدادة، وانصواب وجودها اظلا أهل الوحال الاتواوا مدينة ربيد، عروه دون هسام، والأمر أحرجه الطحاوي عن مالك وعيره كلها نظرين العشام من عروه عن أبه عن ربيف وكفا حكاء الحافظ عن مالك، فامل وتشكر

اعمى ربيد) عدم الرامي ومثنائس من تحت تدما صدقه الرزفاني وغيره ه وثد ذكره الحافظ في الإصدية، وغيره في وي رمن ذكوه في رب متوهدة عن دلك الكانت المتوهدة عن دلك الكانت التوهدة السلك المدلك الكانت أن أخو كثير بن الصلك، ولا تدوي الدوسوف بالولادة في الصلك، ولا تدوه تدير من الصلك، فإلى الحافظ، الموسوف بالولادة في العدد المبوي أحوه تدير من الصلك، فإلى الرائحة ولده الصلك من زيده المدر الحافظ: كذا قال وهو لحيد، وأهل قاصي المدينة ولده الصلك من زيده المدر ورائح عي المدي،

الله قال حرجت مع ضمر من العطاب البرطي الله عند اللي العجوف عصد الحيم والراء الحرد لذا كد ضبطة الحافظ والسيوطي، وقبل: يسكون الراء كما قال مع المحاد الموضع على للالة أميال من المدينة حهد الشام، وهو في الدهة: مذ حوصه السيول، وأكلم من الأرض، وقبل الجمع حرفة لكسر الحرم وقبح الراء، وكان فيها أصال أهل المدينة، وتعرف بنتر جنسم ولتر جمل، بالحيد والمهم الدعترجين كنا في القنح الرحماني، والظاهر أنه كان فيها احرال عمر دارسي لله عند أيضا كذ ميأني.

الصطلاع في لوزم الدفا من قد احتلجها يعلني رأى على لوبه من أثر المنتي ما وذا على الاحتلام، فالل العبلي، مشدل من الحدم بالقلم، وهو ما براه الثالثو، عول ساء حلم بالتماح واحتلم، والحلم بالكند الأدة، نتول منه: حلم بالصم. وصلعي فالمواليم بسطى فيهائيا، والأنداء المؤدي الأفراد العالمان رمية متعرف، وصليما وما أعسلت الطالة فاعتسل الرفيس بالرأي في سامو وصلح ها لدانون الروز بالماليات المال المال الماليات

وقال الراء ، في الاحديثان الكال وقال دفق و في الفي الكالم الكالم المكل المكل الكلم الكالم الكلم الكلم الكلم الكلم الكلم الكلم الكلم المكلم المكلم المكلم الكلم ال

وقال أن العربي "" الاحتلام وؤية العدد في النومة وهو الماء الذي يعرج من الدخل فقداد على ذال حلية ولولو المعاد الدي يعتبس) لعدم السعور بالاحتلام افقال الواقة ما أراقي إلا قد احتلست وما شعرته المعادل أن المعادل أو فقلت المعادل المعا

وقال لني المختصر الحليق . وإن ملك في إصابتها التوالم وحمد تصحاء

والاستوراد المتميات البراسيان

^{-24 - 400 + 200 + 200}

الثما فطرطة الأحربي (100 100 الم

⁽³⁾ فالمنطي (2) (14)

وإن ترك أهاد الصلاة كالنسل لا إن شك في تحاسه المعليب، أها وقال في المختصر الأخصاري، في مذهب المعافكية أيضاً: إذا تعينت النجاسة فسل محلها، فإذ النسب عسل اللوما كاما ومن شك في إصابة التحاسة نضح مراذ أمام شيء شنك في نجاسة لا نضح عليه، النهى.

قال إبن قفامة في «المنتي" "" ويزا عمي موضع المحاسة من الثوب استظهر حتى يتيفن أن العسل قد أي على التحاسم، ومهدا قال المخمي والشافعي ومالك وابن المساور، وقال علق، والحكم وحماد، وإذا خميت التحابة اضحه كان وقال إبر البومة إبنجري مكان التحاسة فيضك، أها

ولا يلدهب طليك أن البشل عن مالك لا يصبح لما نقام من خلافه روضي الله ضاء الهي قاك، وسيأتي من كلام الزرقائي أيضاً ما ينص على وجوب النضح عنده م. قلت الرحمن أن يكوان ساها، عمر روضي الله عام من ما قاله مالك روضي الله عنه لم ويحتمل أنه وشه دفعاً للوسائس وتطيباً للتلب، ويحتمل أنه يراد النصح العالى للخلاف، كما هو متعاوف.

وفي الانتوبر في مناح ما الدير في أنها مدافة في التطليف، وفيه دبيل على أن من التبه فرأى منا أن منا أن المحمد فرأى منا أن منا أنها وهو إجماع، قال المحمد فيه العلماء الا معمد فيه حلاقاً، وكذ قال عبره، لكن قال ابن العربي: ودهب حميع العلماء إلى أن عليه العمل، وقال الشافعي، متى رأى الماء الدافق ولم يذكر احتلاماً فلا يعجب عليه العمل، ولكنه يستحب، واختلف أصحاما في تأويله، فمنهم من قال: هو نوب بنسه هو وغيره، ومنهم من قال مطلقاً، والصحيح وحوب القبل إدالم يلبسه عبده الأما يتمنع على أنه منه، وانسبان ممكن، ولا برى الشافعي بخورج المنى مورد المنافعي بخورج

^{3239/}N) 334

^{(13970) (*)}

وقال الدرسلان، لا يحد عليه الغلس عليه أن أن يتلكم الاحتلام أيضاء النهل والمسافية فيل المحدد المعالم الاحتلام أيضاء النهل والموافقة المسيء وهو محتلف عند العلماء إلا أن الحميور على مجالب كما سنرى، قال الدووى الناهب مالت وأبو حليمة إلى مجالب إلا أن أبا حليقة قال ولخفي في تطهيره فركة إذا كان بالسأ وقال مالك الاحداد أن أن المحدث أنه عاهر، وعلمة من أوهم أن الشافعي منفرد به، ولما قول سادًا أن مي الموآة محل دون الرحل والسارة بحد را الحسيسرا.

وقال الله قدامة الخدف الراوات عن أحمد في المسيء فالمسهور أنه ماعراً أن وعله أنه كالدم أي المسهور أنه ماعراً أن وعلم أنه كالدم أي المحمل، ويعلم عن حسد، وعلم أنه لا يعلى على حسراء وحجزي، فرالة على كل، والروالة الأولى هي المشهورة في السدمة. وقال أصحاب أثر أي مو حمل، ويحزي، قرط ناسمه نشروت عائلة وحيد كانت نعمل المني من توب رسول الله يحجه فالشن أن أرى فيه يقعة أو يقعاً وهو حديث ما حريث ماحرج القال صالح ألمال أبي في المني من النواد أحواض وألات في الرواية وقال عن المواد أحواض وألات في الرواية وقال جداد أنه المناف والا كان حالم أبي كان وضاء أمر يقتضي أن يوب الماري كان وضاء أمر يقتضي أن يوب الماري المحتصرة المناف المرابعة في الماري المحتصرة المرابعة في المحتصرة ا

فطت الرفد استدل الحلقية في ذلك بروايات لا تحصي السبان حديث سقيمات بن يمدر قال استأنت عادته بارضي الله علها باعر الممني يعليب الوداء فقالت الكنت أعلظه من تورد رمول الله يجه الحديث الخرجم الشيخان وغيرها، وفي حرالها في سؤال الهني حجة صمره ومنها العدت بسونة في

⁽۱) . وبي فالماند فندره (۱/ ۱۹۱۶) والدبي هند ابي ابر وأحده و متحاق دد د. طاهر المول السائمي وسنحون نحيت وقد وفركه بإنسا

¹³⁰ الحرف البارقمان (10 و19)

.....

صفة غسله ﷺ وقيمة الزم أفرغ على فرحه وغسته بشماله، ثم ضرب بشماله الارض، فدلكها دلك شديداً، الحديث، الخرجة أبضاً الشيحان وعبرهما.

وأنت حبير بنان غسل البداعلي وحم المعالمة مكدا لعد غسل الفوح لا يدل إلا على إذاك النجاسة.

ومنها الحليث الن عمر الرسي الله عنه داأته تصيبه الجنابة في الليل فقال يوجي الوضاً واغسل ذكوك تم تم دواه الشيخان وحسامة وتقدم في الليوطأه الرمنها الحليث معاوية أنه سأل أم حبيبة عل كان وسول الله في بسلي في الكوب الذي يجامع نبه؟ فقالت، نصم، إذا لم يرا به أذي وواه أبو دارد وأخرون، قال البسوي، وإسناده صحيح، قلت الوهدة تصل في الباب،

وسها ما سأتي من أثر عمر دارضي الله عنه داياواية الن حاطب، وفيه حجه على محاسف موجوه كما سيجيء في محله، قال النيسوي: وإمساده صحيح، ومها، التوى هائنة أبها قالت في تسي إذا أصاب التوب: إذا رأيته فاغسله، وإذا لم تره قائسجه، وواه الطعاوي، ورسناده صحيح.

ومنها الغنوي أبي هريرة إذ قال إن رأيته فاغسله وإن بهر تره فانصحه وواه الطحاوي، وإستاده صحيح، رضو ذلك من الأنار دكرها الشوق في أقار السنرا⁹⁸⁹،

وعالم بهذا كله أن ألجاسة المسى مذهب الحمهور، فإن الحفية والمالكية لم يختلفوا على أجاسته، والشافعي والحدد ذهبة إلى غهارته، لكن إحدى الروايات من كل منهما سجنسته، حتى إن أحدد في إحدى رواياته لا يعفى على سيره أيضاً، فمن قال الد الطهارة فول الحمهور نقد غفل عن مذهب الأشهة، وليس للغائلين بالطهارة دليس، قال النووي، دليل العائلين بالنجاسة روايات العمل، ودليل الفائلين بالظهارة روايات العمل، ودليل الفائلين بالظهارة روايات العمل، هـ.

وأنت تدري أن افقيك لو فل على الصهارة لرم طهارة دم الحيض، وطهارة

any som or

والمحن والقام النواصلي بعد ازيفاع الطباعي مسكمان

المار ۸۱٬۹۱۸ وحفظه و المارات عن المساحيل بار الله المحلوم الله المحلوم عن المساحيل بار الله المحلوم عن المساحيل بار المحلوم عن المسلمان في الواحد المحلوم في حفالاً في أو حاجدته الفال. ثقد المللك بالقاحدة منذ أربيب أن أن المحلوم أم منذ أربيب المحلوم أم معي يقد أن طعب المنشي .

كل السجاب التي اختلطت بالنجل وعبره فلك، فإنه وقع الدِك في أمثال هذا كثير، (قم أف وأقام) بالداو في اكثر السلح، وفي تعلاها بالشك، وكالأ بالشك قسمه الروقاني، وأخرج بالصحاري بطريل مالك بعدط الوار الم صلى بعد ارتفاع الصحى متعكماً؛ في الإرتداع أو متكتا في عليه وقعة كله.

المارات المارات عن إسماعيل بن الي حكيما الفرنس (عن سليمان بن بسار) الهاري (قا عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (الها) أي ذهب أول النهار الله إلى الهاري الله المجاري (قا عمر بن الخطاب) وضي الله عنه (الها) أي ذهب أول النهار الله يخرج إلى أرضه ويتحاهد ميت وأمار دياه التلا يؤدي إلى هياعه وهداره لعرفي في نويه احتلاما) أي ألوه من النمي افقال: لقد التبيت اساء السجهول الالاحتلام منذ ولها أم الموالد لابد الرماي الله عند الاشتفاه بأمرها لها وبهار، بنا استلام كان لأم أخرا للاحتلام في نويه من أثر اللاحتلام) وعلى كان العرف من أثر اللاحتلام) وعن نويه من أثر اللاحتلام) وعن النمي (نم صلى بعد في طلحت التعمل) وعنت كما والي في نويه من أثر اللاحتلام) وعن النمي (نم صلى بعد في طلحت التعمل) وعنت كما والمي المراكز اللاحتلام)

١٩٢/ ٨٧ . (مالك عن بحبي بن معيد عن معيمان بن يسار أن عمر بن الحظامة)

الاس بالكامل الصبيح والتواجلات في الأمام بالتعاصرة فوجد في فوج العيارات البيال الدرانيا الاست الاست الدران العروف العالميسل و وعدل الأجراء والعرب برادة العام لصافحت

درسي الله عبد الصفر المناسر الصبح المح المحادث التي عبد الي أرضه بالحرف عرصه عبد الصلاح والتحر والمسلم المرادة المتحدين وسو اللحم والتحد والابتداء من الله العروف فين النا كان يضعه البرجود وباكل منهم المنظاف فكن المشهور أنه درصي الله عده دام يتعار من حله شيء بالبرقية الولم مصطح فها الاال كان ياكنه بنسب عليما فها وإنكاره على السرف، وقبل فت كان منع من اكثر الروك والسيس بنا أحدث للاس، وقبل المصدرة على أكل الربت ما دام السهر بها في الأوافي، واحمل على عسم أن الا يأكل سسياً حي يأكله جميع الماس. من لها أنهب عماد فاكل استناء قاله الله عن أن الا الماكن الماكس وعلى المناس، قاله الله عن أن الا الماكن الماكس وعلى المناس، قاله الله عن الماكن ال

واحتلف العلماء فيمار صلى علف حلك او محدث رهو لمان فيما يعلم في ولا المنامومون حتى فرعها من الصافحان فقال الاشتة الثلامة إن فسلاة ملامام بالقلة وفسلالهم صحيحات وروي عن على الله يعيد ويعيدون وبه قال من سهوس والشعبي والوحية، وأصحيحا فقا في المعنى،

وعال الدولة بي الله معادة حلى من صلى حلف حلف او محدث وقالم تعليم الرفاق الإمام باسباء عال أدر عالما مادت ماذاتهم وقال الشافعي متعلمه في الرمهن إذا قبر يحلم والأنهم لدركتام علم حال الإنام، وتأثم عرافي العمد عود المنهور وفاق أنو هيمه الناطلة في الرهين لارتباط مناهم معافوم بصلاة الإمام، الد

قلمت: براسند، بأنر عمر لـ وصي الله عنه باللو الآن لا أعادة على المعتدين

وفارا والأريش وبالرفوات

^{(1) (}۱۵ و د دوری نوره کشت را ۲۰ و ۱۸ و ۱۸ و

بأنه ـ رضي الله عنه ـ أعادها وحده. قال الباجي وابن عبد البر: ذكر مالك حديث عمر ـ رضي الله عنه ـ بعقة طرق ليس في شيء منها أنه صلى بالناس إلا في طريق بحين بن سعيد وهو أحسنها، انتهى.

قلت: ولا دليل فيه أن ما أمرهم بالإهادة إذا رجع من الجرف، بل في رواية هبد الرزاق تصريح بالإعادة، فإنه روى بستل، عن الشاسم عن أبي أمامة قال: صلى عمر ـ رضي الله عنه ـ بالناس وهو جنب، فأعاد، ولم بعد الناس، فقال له علي ـ رضي الله عنه ـ: قد كان ينبغي لمن صلى ممك أن يعبدوا، قال: قرجعوا إلى قول علي، قال المعاسم: وقال ابن مسعود مثل قول علي، قال المعاسم: وقال ابن مسعود مثل قول علي، اله. كذا في الزيلمي، (10).

ولا يذهب عليك أن في قوله: الترجعوا إلى قول علي؛ إيماء إلى إجماع اتناس على ذلك

واستدل الحنفية أيضاً بقوله غلا: االإمام ضامي أخرجه أبو داود ("" والترمدي قيل: في سنديهما اضطراب. لكن رواه أحمد في استده حدثنا قنية ثنا عبد العزيز بن محمد عن سهيل بن أبي صافح عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً، وهذا سند صحيح، قال في التنفيحة: روى مسلم في اصحيحه بهفا الإسناد نحواً من أربعة عشر حابقًا، قاله الزبلعي.

قال الترمذي: وفي البات عن عائشة وسهل بن سعد وعقبة بن عامر. ثم ذكر الترمذي الاضطراب في الرواية بأنه روي عن أبي صانح عن أبي هريرة، وعن أبي صالح عن عائشة، ثم قال: قال أبو زرعة: حديث أبي صائح عن أبي هويرة أصح من حديثه عن حائشة ـ رضي الله عنها ـ، وقال البخاري: حديث عن حائشة أصح.

⁽¹⁾ انظر: انصب الرابة (1/ ١٠).

⁽۲) أحرجه أبو دارد، ح(۱۹۵).

قلت البل كلاعت السعيعان، وصعمهما العاران حماد، وقال أصفع أما فاللغ هذال النخديل من عالت دارضي الله عليه ما واللي هولوة حميعاً، وقال الرماني أو لكل صعيع، والعديث متصار، للذالي النقل!"

وقال العيال في الشاح البحاري: (1) الحاف مصححا عن سيقي الز سعدة وإذا ليب الله فضلاة الرائام منصله الماء فسحلها فضحها معلمه والمباللة على ودال أياه مثلي الإهام حليا الرائاتية فللا والقوائد الشوطة وهي منصله المبلاة المداود فضلة خيري أمر فيه باعادة فليوم والدلالو الرائد الحصر تجله حايم الني الوقهامي لعدة حرق أمر فيه باعادة فليوم والدلالو الرائد الحصر تجله حايم علائم والدلالو الرائد الحصر تجله حايم

الدانو أن هذي الخلاف في المحقيقة بينا ويسهد أن المدونة عندهم فع يلام في محرد الدواءة من الصحة والعسدة واستفاضع لم حقيقة الاقراع حتى في العسعة والمساداء منتفرع ملى من الحلاف على فيدان حلافة مسا ويهنيه منها أصدة صدة ومنها، الفندة القامو العمواني، ومنها الخنداء مهموس بالمدعوم وعدا أن أن الدعتوص من حالي فوصة أحراء منها مدة لإدوعي قرابة المقدري، وعير فلك، فلا تحتل من هذه الأصل المحتفد بينا وسهدة فيه يحقينه في كمر أن المداحة

المحاولة المحادث في مستوالي هروة عن البحاث قدا في حميم المحاد السحودة حددًا بإناما أبد الركارة الرزايان «ال على الحالا بوحد صدايعض» قدت المدادي من مصدت عدد الرزاق بزيد أجروه الحراي يحيي من عبد الرحم من خلطت في الى بيماء أذا العمار أبع عمر أن الحظامة منا

AND DESIGNATION OF

والمراج فيراء الطحاري في مرافع في حراج مصر الكثير والانتفاد

مشكل جناً، لأن يحيى ـ كما تقدم ـ ولد في حلافة عنمان ـ إضي الله عبه ـ إلا أن يقال اإن هذا مقولة أبيه، قال الدوري عن ابن معين البعضهم يقول عنه . معمت عمر ، وإنها هو على أبيه أنه سمع عمر ـ رضي الله عنه ـ قال الحافظ في انهذيبه أ¹⁷، ولا مداس هذا التوجيه لأن أهل الرحال لا يذكرون في مشابخ يحيى عمر الله مشابخ أبيه. كما لا يخفى على من تعجم كنهم

ثم رأيت ابن التركماني¹⁰ فكر هذا الآثر عن المصنف عبد الرزاقاع¹⁰ بهذا الخلفظ، وسنده عن المعمو وابن حريح عن هشام بن طروة هن أبيه عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب، ان أياه أخبره أنه اعتبر مع عمر، وأن عمر، رضي الله عنه بالحاسم، الحديث، فحمدتُ الله عر وجل، فهو الديسر لكل عسير، وتحقق من هذا أن ما وقع في نسخ بالمرطأ سهو من الكانب، والصواب عن يحيى بن عبد الرحمن عن أيه أنه اعتمر، اتحديث، وفي القتح الرحماني: قال ابن معين يغيره: بعين بن عبد الرحمن بن حاطب هن عمر ـ رضي الله عنه ـ باطل، اهـ.

قلت: فأبوه هو عبد الرحمن هذا ابن حاطب بن أمي تلتعة بن عمرو بن همير قبل له وزية، ودكره الن معين في نامعي أهل المدينة، وقال الن سده وأبو تعيم: ولد في عهده بيجية، قال في التشريب أن له روية، وعداده في كبار لقات النامين (في) أي مع (وكب فيهم عمرو بن العاص) بحدف الباء في أكثر النسخ، وتقدم الخلاف فيه، وخصه بالدكر لما سيحي، من كلامه مع عمر ، رضى الله عدم ...

⁽۱) القصب التهديب (۱/۱۵۱).

⁽٢) الطبر «النجومر ألتش على حاسش السنن الكبرى» (٢٣٣/١).

⁽fV)_fV-/(); (tit/t)_(f)

⁽f) (f/24f).

المن حيث بن التحكات حيال معطل المدين القاية من بعطل التمام ما يموالمداء على لك الاستنجاء الكوالما التح المدينة الإنجليلاف الحيلى القال حيال القالم المحمل لعامل ما التي الل بدياء الإنجليلاف الحيلي القبل القال المداري المعطلية، والمعادة لكناك المدين في العامل الأرادان المدين في العامل الأرادان المدين التحكيل

اول عبر من الحطابة بالرضى الاحداد والمرس المهملات مقالاً أي الله أحر النبل المعلق الطريق فريبة من بعض السادة وأن يعملوا التي النباء عليا المسرق لتعدد الحواجم إلى في عام المربق المرابق أمر المعلم المربق أمر لوجه أمر الداء أم هذا الوجه المربق علم المركب عام المعلس به وبعسل مواء الحربة حتى حاد المعلم القدى حراس بقريم الحال المعلس به وبعسل الواء الحربة حتى حاد المعلم الموجه المال تقويم المال المرابق ولك أن المداء المرابق حاداً حواجه المواجه المعلم بقسل الرحمة الناب ثما والى من المرابق فيك الاحداد حلى السراء جائل فيه أوقياً والنبي حادة المرابق في المواجه حتى لاحدة العالم علياً المالة بي المالة المالة

قلت الراق فاله الآن تحققاً على مجانبه البني توجوده منها، فسل عسر رضى اله فنه به وناصره لفسلاة الأخلة، وأس ال الفاصل بالاستدائه، ولول حداد وناصره لفسلاة الأخلة، وأس ال القاصل بالاستدائه، ولول حداد وهي الله بالله أيضا اصطل بالرأيت، مطال له صور بن الفاصل المسلحت أي استرياه الهمم بنا بالما خرافيع توطيه وشلل له معرف بن العامل التوب عبد صدافة بن عمود بن العامل الصال الأمر باستنظام والكان بمعضو السيمانية ولا يكان بمعضو السيمانية ولي يكان بمعضو السيمانية

أن ثان فيدرين المعتقب في رضي إنه عنه النواسجيا بلديا إبر العامر التعجب
عليم والما براحال جموع المائي فلا بمدر أكثر صوالا ثيانا والعدر الدن كيت) بتاء

normalis (n

رجة على الفكال الثاني للجد فابلاً والله لو تعلُّب الكانك نبلة اللَّمَانِ المناز به راك، وقصح بالكوار،

فات بالملأم، في رجّاً وحلا في سريد الله احتلاف، ولا يأري على كان، ولا يتكر شيئاً راي في مياسد، فاله المعسل من أحمد لم ناسه، فالم كان كلا فيكل بقد بلك الكرة، فالعد أن أن أن المنت

الحارثات النجد تبايد) عديدة (أفكل الناس بجد نباطاً والله لو فعلتها) ما العنكام الكانت مدية) فددوف ودلك بعدده بمكانه في قلوم المسلمين، والاشتهار قول بيئة المعليكم مستني رسة الخلدة الرائديين، فخلي التصليق على من ليس له إلا ترب واحد.

ابل أغسل ما وأيت وأتصح ما نه أوا عال الزوناني" أومو طها لما شك ذرو كأنه نفو طها لما شك ذرو كأنه بعق بقوسيسة، وأناه بعضهم، وقال الا برمدة المستح الا النساء "أن فرته أن بعد البر" أوقال الباحل" مقتضاه وموت النشيخ الآمة لا منتصل من المسلام بالمامل مع صلى تؤف إلا تأمر واجده صلع للمسلامة وقال أنو بديقة والشافعي، لا يتفتح بالسك ، هو على طهارته، أها، ألمت أوهذا كله على مدهب السائقية، ويقدم أن الجمهوم جماوه على المسلل اختيف أو غير ملك

اقبل بعيلى قال مالك عي رجل وحد عي ثوبه أثر الاحتلاد؛ يعني السبي (ولا بدري منى كان) الاحتلام (ولا يدكر ضيف رأد من الاحتلام وعبره (مي صادة قال) الإباد مالك عي هذا الرجل الاستنظام من الحدد أن أفرب وأعمر (مرم بالدا عن كان قد صلى بعد قلك النوم) الاخبر سبة من الصلاة (دارمة ما

¹⁰ مندنج لأريسي 10 Cost (10 A)

٢٤). في الأسادُي (. عراً وقط مراءً في الريفاني: ٢٠١٥).

[.] On the office of the Markov $\underline{\mathcal{L}}_{\mathbf{k}}$, where

الثانية فعائمين أحد ما مدين العلوان على الخيل المراجل رئيد الفيالمها ولا يرف هستا الولايل والمراجع عرد الثان وجاء اللي فالما فعلك المُقْتُلُنَيْنَ

كان تمثل معد دنك العوم! لا ما صلى فيلد، تو يُن الصادم ما دفريق العيلة وسنت المعكم الصلكور فقال: امن أحل أن الوجل رسنا احتلم) في أنزر بي السام تولاً يون سيدا في المحافاً! من الجماع ، غيره الوثريما فيرى! في سامه الحامج أولاً يحتلم) في لا يدن فلاً عبل عدد.

الفائلة وهما اللي توب ماده وإن له يتمكن الاعتلام المعلمة العسل الوسويال. عائدهان على وصود النماء، وحاكلة وإنه على البي عاود وغيره برواية عائشة مارضي الله عليها مارتوعاء فإن السوكان الاعاجه، العاملية، وذكر في معاهد حامت حوله وغيرها، وفات والحديث بال على وجوال العمل على الرحل بالفرآة عارف الإراك، وهو اجعاع إذا بالبحكي على المحكي، العار

وهي الدين الدين العقائي قال وقد يختلفوا هي أنه إذا لموالم الساد. وكان وأن في الوم أنه قد احتمر، فيه لا لحد عليه الاعتمال، اهد والفا بقل العملي الاحماع على الثاني، وهذر احتلاف للطليم في الأول يعني إذا وألى لفلاء وأنه بناكر احتلاف

ا قال امن وسلالاً (۱۵ بحث القابل عبد الشاهلي بـ رحمه m ، علي يذكر بعد اللبه من ويتوم أنه ونامج أحدًا في النوف الد

عال الن العربي أثن من وأن في توبه شالاً، غاز الخلو أن ينام وبه أو لا بنام فده فيه للوابلة فيه، 100 شراء عليه، وإن نام فيه، فلا الخلو أن لليقل ال احتلام، أو ينشق هال فيه الحالام أو لا؟ فوجت عليه العمل أو يستجب علي الاحتلاف، وإن نيفل له احتلام، فلا تعلم أن دفكر له احتلى أو لا يدفر،

ATTEMPT OF STREET

⁽²⁾ الميترسية الأجوري (1 ١٧٣)

وذلت الأنفير الهام ما كان صلَّى، لأحمد علم عامة، ولمُم عام 1844. فيف

(٣٦٥ بات غسل السواة إذا رأت في السام مثل ما يوي الرجن

الإرامة في المحكميني عن المالمات عن الله المتباعدة عن القائمة بن الرائد (الله الله عليه) المستقدمة المستقدمة المستقدمة (المستقدمة المستقدمة)

فإن وكر فالا خلاف أنه يعتسل، وإن لم بذكر احتلاما فاعتلف فيه العامدية. فانصد حميع العثماء ولي أنه لجب العسل، وقال الشافعي ـ وحمه أفه ـ الا تحرب من يسخب أها

فت العداد على الدول في الردة الاعتلام العدل السني، أما الاشت الرائض أو الداري أو الردي فهم معينات بين الدندية أنصاء الدكر لها الل عادير أدمة المدر الدولة فارحم أبيه تودلك) أي دليله الله عسر بن الخطاب لمه وأي عي نوب أبر الاحتلام الدولة من الدولة الدولة الما كان صلى الآخرا أي بعد آخر أبوه الما كان صلى الآخرا أي بعد آخر أبوه الما كان على المدر أب أحداً المدار المحتلة أبساً الحال وله ولا الدولة الدولة الدولة المدلم ورعاف ولول، قال الشامي: وفي تعمل التسع الأخر قومة وهو الدر داد الاحتلام الادراب.

٤٣١٦ عسل طمرأة إذا رأت في العمام مثل ما برى الرجل

ا هي هدمان بريد الاحتلام، وفائل الروية باعتباء الغالب، كما عرفت عي ١٠٠ تقدم، وإلا ماهود تجروح الديني والـــــاولاء

المثلث عن ابن سهاب عن مروة بن الردير أن أم سليم أكذا
 من السبخ المرسوبة عندناه والدن في رواية الإمام محمد أثم قال الريقائي .

١٠٠ الاطراء الموطا محمدة الأسرادية

.....

وكان من رواه عن معالك أنها به كان فيه حاسمة (لا امن فاقع وامن أمي الوويور. فروياه عن مالك عن الرعوي عن عروة عن محاسفة أن أم مطلوب. أوذكو عدد منابعات لها، ومسطيع في الشويرة.

والخرجة أبل داوداً أمروارة الوسل على الرهري عن عروة عن عائشة، لهم قال الركة الروى الربادي ويوسل وابل أخي الرهري والن اللي الوزير عن مالك عن الرهاري، فالطاهو أن التراجح في ورائه اللسوطة الإرسال وفي فهيره الانصال

والحداقوا في الانصال على محرج الحديث أن فعيل، عادية بارضي الله عبد به فيل المحديث الآتي، وقال عبد به فيل الله عبد أم فيل المحديث الآتي، وقال فيه أم أبي أبين أوسل أوسليوطي والزرقاني وعبر أبين أوسكو عبد الكلام عليه إلا أن البرمدي حلاً ممور في البار، أم سنيم أيضا، عدا، ولحو الله تحدث بعد دلك أبها

تبرأم منيم هذه للصد الدين ولتح اللام لاهي بند ملحان بكسر الديم وسكون الخلام والدياء الديسة والنوال ابن حاك الانسارية، واحلف في السعية على أقوال كانت لحد مالان بن النصور بالعياد الرسجية ل في الحاطشة، فولدت له أنساء فلم أحدث عرض الاسلام على ووحية فغصب وحرج إلى الشاه، وملك هناك مشركا، وحلف عليها بعدد أبو هيجة الأنصاري، حطبها فقالت الشرط أن سبقم فاسلم ولرم مها، وقالت؛ لا أمد مست صدائ لإسلامك، فولدت أنه عبد الله بن أبي طبح، الما أدبعة علي حقيقاً على وسول الله إنتاه مالت في تمال في بن أبي طبح، الما أدبعة علي حقيقاً على

أحرجه أمر داور (۱۹۵۵) وانخرجه السامان (۱۳۵۱) والموصة المصالي (۱۹۷۱) وابن طاحة (۱۹۱۱)

remounted the parties of the CYP

(قائلت فرسول الله ﷺ) زاد في رواية أبني داود الله الله بستحي من الحق ولمسلم من رواية أسر: فقالت له وعنده عائشة. با رسول الله (المعرأة ترى في المنام مثل ما يرى الرجل) أن الاحتلام والإنزاق، ولاحما، من روايه أم سليد اإذ رأت المرأة أن زوجها يحامعها في المعام، وروي عن ابن سبرين: لا يحتلم ورع إلا على أهله، (الفسس؟) يهمزة الاستهام.

(فقال لها رسول الله بمينة) زاد في رواية ابن أبي شبية: اهل تجد شهوا؟ قالت: ثعثه، قال العلى تجد بللاً؟ قالت: ثعثه قال الانعم، فلتغلسل؟ إذا رأت أماه، وللسنم من حدث أنس، فقالت عائلة: بالم سليم، فضحت النساء، ولا بن ما جه من رواية أم سلمة، فقلت: فصحت المنساء الددينات وفي رواية بن أبي شبية: فلفيتها النسوة، فقلن: فصحتينا عنه رسول الم يتلاً قالت: ما كنت الأنتهي حتى أعلم في جزاً أنه أم في حراء، ولا الله من الجمع فيمكن أنهى ردون كلهن منفرقة أو محتمعه، وفي الحديث دليل على وجوب الغسل عنهن بالإترال في المنام، وتني الله بطال الحلاف فيه،

(نقالت لها) أي لأم سليم (عائشة) رضي قد عنها (أف للنا) بضم الهمؤة وكسر المداء، وصديها وفنحها بالتنويل وفركه، هذا سنت لعات. فأل المبيوطية بن فيها بنحو أربعين لذة، وعلمها في االتنويره (الله وهي كلمة تستعمل في الاستحفار والتصبير والكرامة، وههما سمعتى الإلكار، فال في القاموس (المعالمة تكرم، ولعانها أربعون، وهي السان العرب، بقولون لما بكرهون وبيتقلون أب لك، الد.

⁽١) التبرير البعرالكة أصر ٧٠٠).

- هي الذي القائلة النبي أن^{ي ا} التولو المستثلث الذي المستثلث الدين المستثلث الدين

قم في هذا الحقاب أن الإنكار كان عن عائش درصي الله عنها ، ويؤيده رواية مسلم عنها ، ويؤيده رواية مسلم عن السراء وعنها ، وعنها ، وعنه مسلم وعنو أسراء وعنها ، وعنها ، وعنها ، والعل مسلم وعنو علي محتلم أن الإنكار قال من ام مسلمة ، رصي الله عنها ، وأهل الحديث بعوثون : إن الصبحح عبال أم مسلم ، لا عائشة ، رضي الله عنها ، لكن جمع عباس باحتمال الهما أكرتا معال وثيمه الوري والحافظ وغير عمال

قان الحافظ في «الدنع» أنه قال النباري في أشرح مسلموا المحتمل أن الكون عادالة بارضي الله علها بارام سلمة بارضي الله علها بالصبغة ألكرتا على أم سلسم ارشو جمع حسوم الآن لا يعدج حصور أم سلمه وعائشة بارضي الله عليما باعد للنبي يتلاء وقال النوري في اشرح المهدسات بجمع بين الزوايات بأن أنها وعاسم وأو سلم حضورة اللهابي أند.

واقعي يطير أن أسدائم يحصر القصة، وإنما تلقي ذلك من أمه أم مقبود وفي أصحيح مسلوه من جهيب أسن، ومني أنه عبد أنا يشير إلى فقت وروى أحمد من حديث إلى عمر محوفا، وإسا بلقي ذلك أبر عمر من أم سلير أز عرفاء أنتهي

ا يعلن ترى ذقت ا يكسر الخاف (السراة) ولعلها ألكريها لانها تم يعلو لمشرب في النساء مع حدالة من عدلته الرماي الله عبها الدوليات لا يعتلو كل السرود فالله السيوفي أن وأي عالع من أن أميات السومين تكون معفوطة عن الاحتلام، لأنه من النسطان فلو يسلطه عليها تكريما له يحلى وأورد عليه بأن الخصوصات لا نشت بالاحتيال، ولا يسلّم التصامي الاحتلام بالشيطان فقد يكون المنبع وهيره، عال في السعالة الكان السحق في هذا البقام أنه لا للعن

والكاسمج الهابيرة والأهامات

⁽۱۳ م.وير الحرائف (۱۳ ۲۰)

⁽F. 3 / 1) (f)

وهال لها وسهال الهدائل والرباب بسيلان المتناب والتناب والمتناب

نعلى مطمن الاحتلام عن أرواج النُّمي لينيم. ولا يَدُعي منع وفوعه عنهن، بال بقال. يمسع أنهن بحمض بروية رجل يطؤلهن، إد عد معلى أمهات المؤسين، ومحرمة على المسلمين، قلا برع له تعالى عدوه أن يتنطل بالرجال ويُربهن وطنهم بهن، الد (فقال فها رسول الله تهيز) وهي رواية أسن ـ رضي لله عنه ـ عند مسلم: فقالت عانشه، با أم سلس، فصحت النساء ترب، بسطاء، فقال بخير. من ألب. (تربت يسبنك).

وهذا البعط مسوط الكلام عند المشابخ في معناه الحقيش واسرادي، وللمط فيهة السبوطي والزرقاني والسجن وعروه مء والأكار عثي أذ معتادة وتفريته وهن كلمة حاربه على ألسنة العرب، لا يقصدون مها معاه الحقيقي، ولا اللماء على المغاطب

قال ابن الحمولي في الشرح السرماني: ١٩١١: تربت تعيينك أو بنات. للعالماء في عشره أفوال: الأول المعناء الدسول، قاله عيسي من فهمار، الذاري: ضعف مفذك. قائد ابن بالعج، الفالب: نربت من العلمو، قاله ابين كيسان أثرابع: تايت يميث أن قع تععل مقاء قاله أمن عرفة. الحامس حاد على العلم، كفوله. تخلتك أمك، ولا يربع أن كلل. السافس: المبعلي أنه كان العطت قعظي، فاله الل الألباري. السابع أصابها التراب، فالدائم ممواين العلام الشامرة خابت وهو محمل الناسع أأربت بالمهاللة في الولد، قاله الهاوهي - لعاشر: أنه دعاء خفيف، قاله معص أهل العلم، انتهى أثم ذكر أبن العرمي ترجيح بقضهم على نعض وبالط الكلام

الله العصوصة الأحواذية الشاهلاتك.

ارا أفاح لحري الساءلاة

أحرجه مستم في. ٣ ـ كتاب الحيض. ٧ ـ الب وحوب الفسل على العرأة بخروج العين مهاه عليك ٣٠.

اله ۱۹۱۵ (۵۵) ال**حقائشي** على المائلة و الليل المائلة في بين عقروفه الطل ويدو الدر الراسطة لذار أبي المائلة والعلى في والدرو الدوح الكيني <u>196</u>2 (دو

الدار أبن بأنون الشده أبه العنان مشهورتان: إسكان أن الشين وسكون الدار والناني. فتعهدا أي شده الولد لأحد أبويه وأقاربه، وهند مسلم في روايه عائشه الرفيين الله عنها من وعلى بكود الشبه إلا عن فعل فلك، إذا علا ماء الرجل أشده الوقد أخوال، وإذا علا ماء الرجل ماءها أشبه أهمامه، وإما تحقق أن لها ملياً فخروجه والاحتلام فيس استنعد، قال الحافظ وفي الدين: به استعمال الفياس، لأن معناه من كان منه إنزال عند اللجماع أمكن منه الإثرال عند الاحتلام، قالت الأولى بدئيل الشده، وقامي عليه الناني، انتهى محتصراً، وانحديث افتامي نص على أن ثها ماء (أن وسيأتي هناك فكر من أنكان.

الله المدارعة والمات من هدار بن عاوة من الله العروة بن الزبير (عن زبلت مدارعة بن الزبير (عن زبلت مدارعة ولدت بأرض الحيشة و كان المسمهة برقة فسماها اللبي فحقة زبلت، ربية النبي بخية تزوج أمها وهي ترضعها، فمخ بخيرة في وجهها شيء، ولم يزل ماه الشباب عليه حتى كنوت، ماتت سنة ١٧٣هـ مراء أمها فاه سلمة) أم المهامنين الشباب عليه حتى كنوت، ماتت سنة ١٧٣هـ مراء أمها فاه سلمة) أم المهامنين على أمل المناشة المراء أمها على مناشة المراء والمناشة المراء المناشة المناش

٥٦ كنا في الأصل، والصواب. بكسو الشيق، كما في المؤرقاني (١٠٤٤/١).

⁽١) انظر الاتعليق لليبلغة (٢٢١/١)

⁽٣) (مطر (التعليق المسجعة (٣١٩٤١) والاستدكارة (٣/ ١٢٢)، فوالسعاية (٣٠٨١١).

النها فائت الجامد أو سنتم، المرأة أبي طَلَحة الأَلْطاري، اللي وسمال الله صور فعائدة إن وسول اللّه أول المه لا يستخبي من العراد «أن على الوراد أنْ غَمَال أَوْا هِي العلمَثُ؟ والله على الماليد،

على ترجيع هذه الرواية طاهر صنيع البحاري فاله الزرقاس لنمأ للحافظ، وقوى أمو داود رواية عائشة الهنطامة لكنزة المتدعات كما تعدم.

ينقل الل عبد البر عن القفلي أنه صبحح الروايتين معا، وقال: هما حديث عندا، ويؤيده ما نقدم من الجمع في الإنكار على أم سيم، ينقدم أن المحديث عند مسلم وعيره من مستة أسل درفني الله عند أيضًا، فقيل: لعله أيضاً كان موجوداً، لكن قال الحافظة الطاهر أنه لم يكن موجوداً إلما اخذها من أمه أم سليم، وعم عبد أحمد من مستد الل حمر درفني الله عبد أيضاً قال الحافظة وإلى المدافظة وإلى المدافظة والمدرة والم سائم أو عبرها (انها قالت جادت أم سليم) مصحراً (انهاؤ أني طلحة) ريد بن سين البدري اللاتصاري) جادت أم سليم) مصحراً (انهاؤ أني طلحة) ريد بن سين البدري اللاتصاري) جادت أم سليم، وبدء واحدة في لعة تسيم (من العن) أي لا يأمر أن يستميل من العق أو لا يستحيل أن المستحيل العقل أو لا يستحيل أنه الا يستحيل من دكوه المستحيل.

قال أمن العربي " النجاء بالهيد صفة تقرم بالقلب بكون عندما ترك الإقدام على الله بني الدي بريد أن تقعده وهو تعرب من سمات التعدوت الا يجود على الله تعالى، فإن عبر به سبحاله وتقدس عن نقيه عند اللهمي إلى محاوده وهو الإخبار عن المرته، والسعلي "أن أنه الا يترك والا يملع أو ما أشبه ولك، وقدمت بدلك بن يدي كلامها اعتدارة بان تجوال عنه الا بدامته مع الله مما يسلمني المرته وروي عن عائشة الرضي الله عنها القدم الساء لساء الله بمعهن أحياء أن يعلها في المون

إهل على المرأد من) زائدة (عبيل إذا هي احتلمت) أي رأت في العتام أن ووجها وجاءعها كما نقدم. قال السيوطي عجو افتحال من الحلماء نصم انحاء

مقال: أنعلم إلا وأحد الساعة.

أخرجه المحاري في ٣٠ كتاب المدم، ١٥ ـ باب الحياء في العلم.

ومسلم في ٣٠٠ كاب الحيص ، ٧ د باب وحوات العمل على العوأة مخروح المن وعياد حدث ٣٢.

وسكون اللام ـ وهو ما يراه الديم في تومه، وخصصه العرف بنعض طلك، وهو رؤية الجماع.

﴿قَالَ} يَبِيُكِ ﴿نَمُمِ} بِيحِبِ الْمُعْمِلُ ﴿إِذَا رَأَتَ الْعَالِمُ أَيِّ الْمُتَنِيُ ۗ . قَدْ بَهُ لأَلَّ الخِدَالُمُ قَدْ يَرِي الْإِنْرِ لَ فِي الْمُدَامِ، وَلاَ يَشِلُ حَلَيْقَةً فَلاَ عَمَالُ عَنْهِ الْقَافَأُ

وفي هذين الحديثين إثبات المبي للمرأة أيضاً، وأجمع عليه فقها، الأمهار، ولم الغائب فيه إلا طائفة من الفلاسفة، فقال أرسطاطاليس الاسي بها غير أن دم اقطمت لها فيه فرة التوليد، قال أبو على بن سبد إلى لها طوية شبيهة بالمني لا يصدق عليه المئي، لكن المحتار عبد محقفي الفلاسفة والأطاء أيضاً وجرد المي لها، كما في فالسعاية الأن

فلت: لكن الحافظ في اللفتح انقل عن المخمى وعبره إلكاره، فقال: وفيه ردَّ على من مع ممه في حق المرأة دون الرجل كما حكام ابن العنقر وغيره عن يراهيم المخمي، والسبعة الدوري في الشرح المهدسة صحمه عنه، لكن رواه من أبن شبة عم بإساد جياء اه.

قال ابن العربي؛ حبب وحوم الغسل على المرأة خمسة أشياء، النقاء الخنائين، وإنزال الماء، وانقطاع دم الحيض أو النقاس، وخروج الولت، اها. قلت ، وهذا الخامس محتب عند الأنمة.

 ⁽³⁾ قال أبن عبد البرائي مثا الحنيت والدى فده إبحاب العسل على النساء إذا احتملن
ورأين الدء، حكمهن في ذلك حكم الرحال في الاحتلام إذا كان معه الإنزال
(١٨١١/١٥) (١٩٢/٣).

JERNA (S) (S)

٢٢٠. بات حامع غسل الجنايد

. ۱۹۸٬۹۹۸ - حققتيني محملي الحالم والأن المال (۱۹۰۸). فيد الله أن حواد عاد عواد الاراس الارتعمل بطنق المالك الا والمراج المدورة المحد

(1998-1994) **، وحقيتي** عن مائيتان عن تلفع () عيد الله . مارة الآل بحرق في الأوات (فواحث بلغ عملي في

(١٢) حامع عسل الحديث أي جامع الأحاديث السعادة في خال

47.413 مندأك من دائع أن حد الله من عدر درصي الله عبد (كان غرال الأعلى أي محرر لدال عصلي الرحل المتصل والسود الحدوال أو يقبل عسلها أما لم تكون المرأة لاحلفية أو حينًا وعن استعمال المداد الإراس عبر درصي أنه عبه باكان الأجرى أن يعتمال الرحاء الفصل الممرأة محدد أو محافق ويه قال القمي والأوراسي، وإما الاندام اللاد ما حلا الإداو أحمد الأحود عللنا كنا يقدم في الهياد

• قال الاسام محمدًا أن بعد عالم التحديث عال محمدة لا يأس يفلسل وطنوء النموأة ومحملها وسؤرها وإلى قالت جمل أن حافضاً، يقعما أن المسل يخلا كال يقبسل هو وطائمة من إلام واحمد ليده إحداد للفاعل الحميعةً. تهو مصل مسلم السراة الحداث، وهو الدار أن حربت الها.

قال ابن قدامة في المعجلي؟ (سواء كان سبليدًا أو كافرا عبد عالية أهل العجار إلا أنه حكي في تتمجل له تره سور المدعمين؛ اف

١٩٧٠/١١٧ ما المالك عن تنافع أن هيد أم سير كان يعرق) يتبيع أثراء برسع خلف في للورد وهم حدادتم يعلق فيها أي في هذا الدرات الذاعوي

ودور وهدوا التعلق فللمحد ودرووهم

الما الما الفرادي وحملتني على بالدار المن الدول الدول عند اللّه عن والما الدول المناز على المناز المن

التحتب طاهر بالانعاق، لأن العناية حدث لا يتعلن منه في النوب شيء، قال البرز السندر أجمع عوام أهل العلم على أن عرق الجب طاهر، ثبت ذلك عن الن عمر وابن عباس وعائمة مرضي الله عميم ما وعبرهم من الفقهاء، كذا في النسجيو⁴⁷⁵، وقد وود في النسجيجيو⁴⁷⁵ عن أبي هربرة: أبه يهي للبه في بعض طرين المدينة وهو حبب، فالحض منه فذهب فاغتمل لم حام، فقال بيها: أبا هربرام؟ قال: كت جنباً بكرهب أن أحافسك وأنا على غير عبارة، فقال لهي: استحاد الله، إن المؤمن لا يتجبره.

الامراء المنت عن بالغ إلى العند الله عن يعسل جواويدا حمع حارية الرحف : قال سحتوات في الوضوا [1] والعلم كان لتنغل أو ضعت أو ليبان جوارد إلا أنه يشكل عليه ما تقدم في الوضوء من الضّاة أن ابن عمر كان يقول الحكم بيده من السلاسة، ويحتمل الله درصي الله عنه ـ كان يقول سن ملامسة أرحل المرآة، والملاسسة المرآة الرجل، كما هو مقتضى ألها فل الأزين، لكن تم أره عند أحد، أر يقال: إله كان يرى الملاسبة الناقضة مقيداً بالشيرة كما هو مدهب بعصهم وإلا فين عموم الأثرين تعارض، لا يعفى،

ويعظيمه أي بعطين الحواري ابن عمر ـ رضي الله عنه ـ (الحمرة) مصم

JPA+351 (1)

⁽٦) بحديث الخرجة التجاري في الطهالة حديث (٦٣٠ و٢٥٥) وسيلم حديث (٢٠٦٠) وأبو داود حديث (٣٤١) دبات في الحديث بصافح (١٩١٥) والدريدي في الطهارة (١٩١٥) باب الهاجات في مصافحة الحديث (٢٠ (٢٠٠ ع)) والدرائي في الفقيارة (١٩٤ (١٤٥) والرزماجة مديث (١٩٤٥) باب صفافحة المدني (١٥ (١٧٥)).

 ⁽٣) قال أمن صد البرا فلا خلاف بين العلماء في طيارة عرق النَّبُكِ، وعرق الحائض (المعائض المعائض)

و هُنَّ الْحُبُصَى.

الخاء المعجمة وسكان الميم مصنى صغير يُلْسل من سعف النخل، في: سميت خمرة لمترها الباحه والكنين، وقبل: لأنها تعطي الوحه عند السحدة، وقبل: لأن خبوطها مستورة وإذا قالت كسرة نسمى حصيراً.

الوهن سبش) بضم وتشديد الباء جمع حادثان، حال لكلا القعلياء والدعل أن عرفها وكل عضو سها لا تجابلة فيه وهو طاهر، فلا ياتر الحيض فيها بحيث يعنع الاستخدام، أو ينجل شبتاً أصابه بدعا أو تنتها؛ لأن تحامة التحافض حكمية لا تصلع إلا مثل الصلاة، ويؤب عليه الإدم محمد في الموطنة أن باب السرأة تعمل عصل أعضاء الرجل وهي حافضة وأبد هذا الأثر برواية عائلة بارضي الله علم المرافقة الله أراض راس رسول الله ينافي وأنه حائض، وسيجيء في الجامع العينسة، ويؤبد الحزم الذي روايتها بارضي الله علم بالمسحدة.

(قال يحيى سنل) الإمام (مالك) وضي الله عنه (عن رجل له نسوة) ووجات (وجران) حسم جارية أي بداء (مل يطوعن جميعاً قبل أن يقتسل، فقال: لا باس) أي بحور بالانفاق (بأن نصبب الرجل جاريته) أو جوارية (قبل أن بغتسل) إلا أنه يستحب الوضوء، وأقله غسر الفرج للمعاودة مع أنه أشط كما وود اوأما اللساء للحرائر الحكائل في باب الوطاء قبل الفسل سند المجميع بطوافه على نسائه بعسل إلا أنه لما كان العدل بين الحرائر واجباً (فيته يكر، أن يصبب الرجل لمرأة الحرة في يوم الأخرى؛ وطوافه في عليهي مؤرل كما سيجيء، بخلاف

⁽١) العر: التملق للنجدة (٢/٣١٧).

عادة أن يعليك الحادثة، ثنو لتقليب ذلا موي وهو أفليه فلا يأمل تكلف

رسال مالك عن رجل جنب، ومنع أدامة، بعديل وما فينوذه. فالأحل الصنعة فيد البعرف حم الدناء من براء الكان مايك: إلا المو فالأراضيف الصنعة الذي يا فالع إلى ذلك الكس فاتم تتباه

الإماء فلا عنك فيهنء فيين حكم معاددة الجواري نفوله: القأما أن يصيب الرجل؟ أي نجامع االحارية لم يصيب الأخرى وهو جنب فلا مأس يعلك! فيين يحيى أولاً حكم افضل عند المعاودة، وهذا حكم نفس المعاودة

ولمعا لم يكل بهل الإماء والحرائر فرقى في حكم الفلس جمعهما في قول واحد، وكان الفرق بينهما في حكم المعدودة فدكر أولاً حكم الحوائر ثم حكم الإماء فلا تكرار، وطو فه يخيخ على لسائه، ففيق لم يكل العدا، واجمأ حميه إنما يفعله تبرعاً، وقبل كان في مرجع المنفر وعيره ولم بشرع القسم، وقبل: كان برصا صاحبه البلغ، وفيم أقوال أحر، محلها المطولات.

وقال الن العربي "" وكان له ساعه لا تكون لأرواسه سهاء فيه عل فيها طلى جديد أرداسه سهاء فيه عل فيها طلى جديد أرداجه فيطؤهن أو بعضهن . وفي سستم عن الن عباس " أن تلك الساعة تكون بعد المغرب وغيره، والحلمية والمالكية منظون في هذه المسألة، وكله في المسألة الاتية.

(دال تحتى وسنل مالك عن وحن جاب وضع است السحهول، ويختمل السعهول، ويختمل السعلوم اله دام يغتمل السعلوم اله دام يغتمل سه فسها الله (فأدعل السبه مه) أي في ذلك المام (ليعرف حر الساء من مردو، فأل بالك إن لم يكن أصاب أصابه) وفي نسخة الأصبعة (أفوي) أي تجال الأصابع في المام (ينجس عليم) أي المامة وبها، قال الألفة كنهم، والمام صهر بالانفاق، قاله الزرقائي (الأ

 ⁽¹⁷⁾ العرز حدومة الأحردي (17) (17)

⁽¹⁷⁾ المشارع الارطاني ((۱۸/۱۱))

(٣٣) باب في النبسم

وقال ابن قدامة^(۱). ستل عن حنب وصلع له ماء، فادخل بند ينظو خره من برده؟ قال: إن كان أصلحاً فارجو أن لا يكون له بأس، وإن كانت البلاً أحمد فكأنه ترهد. النهن.

(۲۲) الشمير

تَفَقُلُ مِن وَأُمَّ وَهُو لَعَقَالَ مَصَلَ الفصدة يَخَلَاف الجَعِ، فإنه قَصَدُ إِلَى مَعَلَمُم، واسطلاحاً : قَصَدَ الصَعِيدَ بَصَفَقَ مَحْصُوطِةٍ وَلَيْغُ مَحْسُوطِةٍ وَلَلْ المَعْيدِ بَصَحَ الوجه وَلَيْ رَسُلالَ فَوْ فَي الشَّعِيدِ بَصَحَ الوجه واليَّذِينَ مَنْهُ السَّعِيدَ بَصَحَ الوجه واليَّذِينَ بَنَهُ السَّعَةِ فَلَا لَعَلَمُ وَتَحُوماً وَقَالَ أَنْ السَّكِيدَ عَبْمُمُوا صَعِيداً أَلِي وَلَاذِينَ السَّعِيداً وَلَا فَيْ السَّعِيدِ المَالِحَةُ وَلَا فَيْ السَّعِيدِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى الْأُولِ حَقَيْفَةً شَرِعَيْهُ اللَّهُ عَلَى الْحَوْلِ وَعَلَى الْأُولِ حَقَيْفَةً شَرِعَيْهُ اللَّهِ عَلَى الْأُولِ حَقَيْفَةً شَرِعَيْهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى الْعَلَى الْأُولِ حَقَيْفَةً شَرِعَيْهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى الْعَلِي وَعَلَى الْأُولِ حَقَيْفَةً شَرِعَيْهُ اللَّهِ عَلَى الْعَلِي وَعَلَى الْأُولِ حَقَيْفَةً شَرِعَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلِيلِيْ الْعِلْعِلَى الْعَلَى الْعَلِيمُ اللْعِلَى الْعَلَى الْعَلِيلِيْ الْعَلِيلِ الْعَلِيلِيْكُولِيْ الْعِلْمِ اللْعِلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلِيلِيْمُ الْعَلَى الْعَلِيلِيلِيلِهُ الْعِلْمِ الْعَلَى الْعَلَى الْعِلْمُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلِيلِيلِيلِهُ الْعَلِيلِيلِيلِيْكِيلِهِ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلِيلِيلِهُ الْعَلِيلِيلِهُ الْعَلِيلِيلِهُ الْعَلِيلِيلِهُ الْعَلِيلِيلِهِ الْعَلِيلِيلِهُ الْعَلِيلِيلِهُ الْعِلْمُ الْعِلِيلِيلِهُ الْعِلْمِيلِهُ الْعَلِيلِيلِيلِيلِ الْعَلِيلِيلِيلِيلِيلِ

ولاعتبار القصد في مفهومه اللغوي ويجبته النبة فيه عندنا بحلاف أصلمه من الوصوء والفسل، وأيضاً العسل بالعاء طهارة حشية فلا بشترط فها النبه إلا تخصوص الأحر والمفونة بحلاف النبوء فإه صهارة حكمية. وفي الظاهر إلما هو شرة صورة فاحتاج إلى الله العار بها كالظهارة؛ حقيقية

وقال ابن رسلان! موجود معنى القصد في التبسم الفق ففهام الأمصار على وحوب اللبة مهم إلا ما حكي عن الأوزاعي، ه

اتم النهم ثابت بالكتاب واسته والإحماع، فصيله مخصوصه لهذا الأمة محاصة إلا ارتهام، قال القاري: إجماعاً، فلتاء: ونصأء قال عليه السلام: العقيات حمداً لم يُقتفهن آخذ من الأبياء قالي: تُصرَّتُ بالرّعت مسيرة شهوء

^{2000/1970} CHAT/1970

⁽¹⁷⁾ الشراء اللتنهيدة (١٩) (٢٩٠).

 الأساء الإستان المستشفى الحديد، عن الساء عن عبد الزهمي بن الشاع العراد عام عام العدد الأساد الراد الما قا بالمحرف العج الشعار المحاد المحدد المعام المعام المحدد ال

. . ----- - .---

وقِعات أي الأرض مسجة أوطهوراء الحديث، مخرج في الصحيحين؛ عن حالراء رضي أنه عماء واحتلموا في أنه عربته أو رخصة، وقصل مغلهم، فعال العدم الماء عربته، ولعلو المرض وتجود رخصة، قال الغاري⁽¹⁹⁾: أحموا على أنه محص بالوحة والميار وإلا كان الحدث أكبر.

A9/118 داماتك عن عدد الرحمن من القاسمة بن محمد بن أبي بكر الصديق درضي الله حدد الترقيق التبعي أبر محمد الدهائي، تقد جنيل، أمه قريبة بنت خيد الرحمن بن أبي بكر الصديق درضي الله عنه به مت سنة قريبة بنت خيد الرحمن بن أبيه التناسم بن سحيت دعل عائمة فم المومنين؟ درسي الله عنها داليا قالت حرجيا مع سود الله بدرجه جواز سقر الرجل بأمله، ويحتمل حرجهن جبيعا لهذا مو قدم مقتصى اللهظاء ويحتمل المعمل أما كان من عام أن يسهم عن سياله إذا أراد سمرا.

التي تعطر اسفارها قال التي عبد التيرافي التسهيد⁽¹⁹⁾: قبل: هو في غروة للسي السططة وله وحرم والذائد في الالاستائك[ال^{29]}، وله قبال إلى متعد²⁹ والتي حالاً الوعزوة للتي المصطلق هي عورة السريسيع، وكان الحروج إليها يوم الاتبير الفيلقيل حلقاً من شمان سنة حيس، ورجيعه في الإكليل»، وقال

١١٤ - المرقاة المعاليح ١١٠ (٨٥)

 ⁽٣) الطن الديمية (١٩٥/ ١٩٤) و الاستدى (١٩٥ - ١٩٥) محمد (تاوي (١٥٤ - ١٩٤)).

^{(******) (*)}

⁽¹⁾ طفات بن جود (۱۳/۱۳)

خي عافي بالبيدي

التجاري أنه عن الن يرتجافي: منة سناء والله عن موسى بن عقبة استة أربع المهيا وهين قلبه الآخري في حديث المهيا وهين قلب الأخري في حديث الإهناء فالتنفيخ جَفَّلُ لَهُم من حَنْ طَفَارَه فحسن الناس التعارة إلى وسيحي، عن حديث الباب أن الداء النيميز أيضاً سبب العقد، فإن ثبت هذا يقال: إنه القطع العقد في حدًا السعر مرتبي لاحاء، السياقين

ودهب حدامة إلى تعدد الواقعة في سعويل لما في الطهراني؟ عن عائشة:

امد ؟ ل من أمر عقادي ما كاناه وقال أهل الإنك ما قالواء خرجت مع
رسول الله يتلا في عراد حالي المنقط اليضاً عقدي حال حسل الناس على
الشامع، فقال أبو لكرا ما لنبه التي كل الانا تكرس ضاة وبلاة على الناس الصحيب، فعيم تصارح بأن فسياع المقد كان في عواد بين السعيقليل
الحديث بن حبيب الإخباري فقال: استط عقدها فرايو في عواد بين السعيقليل
وفي داب الرقاع واحدت أهل المعازي في أيهم كان أولاء قال المحافقان
المن حبير والعبل واستعد بعضهم سقوط العبد في المربسيع من ناصيا حكم
من تذيد المعاجل، وهذه القصة كان من ناحية خير بقولها في الحديث؛
حتى إذا كنا بالنبداء أو بدت الحديث، وهذه بين المائية وخير كما جرم به
الثوري.

قمت. في كثلام السواي تطل كيما مسألي فلا استبعاد في وهوج الناصة في غزوة المريسيخ

(حتى إذا كنا بالبيداء) بنتج المعرجية والبيد هي الشرف اللذي أدام دي التحليقة من طريق مكام خرم به أبي عبيد التكري، وقالم الكرماني. موضح به

⁽¹⁾ فيهل المنتج التاري (1) "فيتنا والعمل التناري (1" -149

آوَ بِمَاتِ الخَمِينِ، الْتُطَعِ جَفُلُا لِي، وَمَا وَمِنْ الخَمِينِ، التَّفِيمِ عَفْلًا لِي، وَمَا وَمِنْ المُ

(۱۱۹) حدیث

مكة والمدينة، وجزم الن النين الهي ذو التحليمة كنا عي العبني اأو) للشك من الراوي، وقبل: الشك من عائشة ـ رصي الله عنها ـ.، وبالثاني جرم الكومالي (مدات الجيش) بفتح الحيم وسكون التحتية وشين معصمة، موضع هلي بويد من العدينة. يهمة وبين العفيق سيمة أميال، وهو أيضاً بطريق مكة لا خبير، قاله ابن النين.

وقال: الكرماني: موضع بين مكة والمدينة، وأيضاً كون القصة في طريق مكة يؤيده رواية الحميدي بسند، عر عائدة مارضي التدعيها ما أن الفلادة مقطت نيلة الأبواء، لأن الأبواء أبضاً بين مكة والمدينة، وأيضاً للنساني وغيره عمها، كان ذلك بمكان بقال له: «العملصل» وهو أبضاً جبل عند ذي الحليمة، قاله العبي.

وقال الزرقامي: فعول التروي: البيداء ودات الجيش بين المديم وخيير فيه فظر.

فلت: بل هو وهم، اللهم إلا أن بقال: إن القصة ـ كما نقام ـ وقعت عند نعقهم في غزوة المرسيع، ودات الرقاع كانت عند خير، فيمكن الصحيح كلام الدووي بأن القصة هذه عنده ليست هي ما فكات في روايات النسائي وغيره، بل هي التي وقعه، في غروة دات الرقاع، اتأمل وتشكر، فالجمع هذا حسن، ولا تجله إن شاء الله في غير هذا المختصو، والله الملهم للرشد والعواب.

النقطع عند لي الكسر المهملة وسكون القاف، وكل ما يعقد ريعلق في المعنق يسمى فلادة، وهي روايه أمي داود أمها كانت من جزع طفار، قال ابن الأثير: كفظام، موضع باليمن، ويروى قمن جرع أظفاره وقو نوع من طيب، فاته ابن رسلان، والإضافة إلى عائشة ـ رضي الله عنها ـ مجازي لكونها في بدها، ثما في رواية المخاري. أنها استعارته من أسماء آجتها، قبل: كان تمنها اتني عشر درهماً، قاله العيني، وفي الحديث سواز اتخاذ النساء العلى تجملاً عاقاه رسول المدادات على الأساسان والأم القابل معمل وللسوارعلى معدد وليمل معهم ملا

لأزو جهزاء واستصحاب الحلمي في الصعراء قاله الل رصلان، فلمند وأبضا حواز استعارة الحمل.

افاقام وسول نفر برا قال الباحي: لم يكن المقام لأحل القطاعه، ويتما كان لأحل خياده، لأل معاد البطع مبر عامها، فلم فكرت أمره حتي عليها مكانه (على النساسة) أن لأسل هليه حتى يمكن الطنب الذهاب الطائع الساح من الالاعمام أو الانتظام من أو سمه لطنبه أوجبه الاعتمام بحمط أمرال المستحيل وإن قلت أو كام الناس) أيف المعاد بهذا يهم الاعتمام على عام أن عام أنام أنها ويعاد أن على المعاد ويعاد أنها أنه أنهم مع علمه بعدم ماه الوصوء الماجي الأن المكون ذلك المناد ويعاد الأموال وجنطه وإذ أدى النام مع علمه بعدم ماه الوصوء الماجي الأنام المكون ذلك النام المعاد الأموال، فيحرز لها على السام على طلب ماه وجنطه وإذ أدى النام الماء وجنطه وإذ أدى النام الماء وجنطه وإذ أدى النام الماء وجناله النام النام النام النام النام النام الماء وجناله النام ا

فيت الكن بشكل عليه أن النصة كانت في الدياراء أو دات الجيش، أو الأنواء أو الت الجيش، أو الأنواء أو الصنفسل كما تقام من الروايات المخدمة، وكلها أسما المعاصع الماء أن وسنكن المعوب عبه مما لخط في البال ، والله أعلم بحقيقة الحال يأن القيام فم يكن عين هذه المهاضع وإلا فيسكل المحمع بين هذه فروايات أيصاً، بن كان في عير أمكنة التزول، فالتحيير في كن رواية لجومع حشهود قريب من محل القيام فدهريف، فيضع فسه القريد بمواضع متعرفة، ولا يشكل أيضاً عواياً وبسواً على داد.

والأناء والمستنىء فالإراد الأبار

⁽TV: 2719/19) ********** (2)

على النتاس التي التي تاده الأحداقية بالادارات الذاتين ها مستقلب مدارد المستقل ما من المستقلب مدارد المستقل ما من المستقل ما من المستقل المدارد المستقل المدارد الدارات المستقل المستقل المدارد المستقل المستق

الدالله أبو لكر دارصي الله عند والحديث الى بنعب ارسول الدائية المرحل الوائد الرحل الرحل الدائية المرحل الانتخاب والسنوا على ماد ولدس معهم ماده وعبه ضرر شديد الفائد عائدية عديثيني أبو لكر) فيل: لم تمثل أبيء الأل فضية الأبوة اللجنوء والمعالم بالدر ورك تلمور فأزلته بسترل الأجبي المقاد ما شاه الله أن يقول الموجعل يطمن بيده بشم اللمين وكالما كار ما هر حسرة والمدنوي بالمفتح بالمي المستهورة وأحكى كل منهما في كلهما أبي حاصرتي، هي الداكلة، وحصر الاستان وسطة، وفيه تأذيب الرحل عال كان مازوجة.

وممكن أنه درصي الله عنه داراه بالمبالغة في عنيها، ليكون تحريكها سينة (بفاطة بلغ لما حاف من نوات الصلاة افلا بسمي من التحراد) بريطمني (الامكان) رَ مِن رَسُولُ اللَّهُ وَاذِهِ عَلَى مُحَفِّقِي الفِئَاةِ رَشُولُ اللَّهُ وَهُ حَلَى أَطْسَعُ عَلَى خَلُو مَاءً الْقُلُولُ اللَّهُ سَوَّا التَّعِينِيُّ أَنَّهُ النَّبِلُمُ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ ا

أي كون (رأس رسول الله 2% على فخفي، فنام! بالدون من النوم في حميع السبخ الموجودة شدنا، وهو الصواف، وأي تسخة الزراناني بالقاف من الفيام ولا يصبح كما بظهر من كلام المحافظ الآي، ارسول الله يؤلا على أصبح! هكذا في سبح السوطة منفط احتى! قال الروفاني (أن مكذا الرواية في المموطة احتى؛ الفط البخاري في البسم الفام حل أصبح! (على غير ماء)

قال الحافظ كما أورده هناك وأرده في فضل أبي كر بلفظ افتام حتى أصبحك وهي رزاية الاسلم، ورزاية الموضأك والمعملي فيهما فتقارب، لأن كلاً فتهما بلل على أن قيامه من نومه كان عبد الصبح على غير ماه.

و سندن سعنى الفاظ الرواية على ترك النهجد في السفر، قاله الروقاني والن رسلان وعبرهما، فإن ثم يكن التهجد واجباً على أثلين فلا إشكان وإن كان واجباً ففي الاستدلال نظر، رهل تسمم النهي يثلثي؟ سعدت ساكت، فظاهره لعم، لكن فال الن عبد أنبر⁽⁴⁾؛ ومعلوم علد حسيم أهل المعاري أن اللهي يتايج لم يصل منذ فرصت علم الصلاة إلا الوضواء، النهي.

قلمت: لكن لفظ أبي داود: فقاموا مع رسول الله يجيز، فصربوا بأيديهم. الحديث، نصُّ في تعمه ﷺ

(مَثَوَلُ الله معالى أيَّة التيمم) قال الن العربي؛ هذه معضلة ما وحدت لداتها من دراء، الأما لا نعم أي الأينين عند عائلة بارضي الله عنها ما وقال ابن بطال. هي أيَّة النساء، أو المائدة، وقال الفرطني، هي الله النساء الأن ابنا المائدة نسمى آية الوضوء، وأورد الواحدي الحديث هي أساب النزول عند آية النساء.

⁽۱) - اعترج الريطني، (۱) (۲۰)

⁽۱۲) والأستشارة (۱۲) (۱۲)

مستمول فعال ديان يرجون العاملي برأن بالمخور الراسي يكم

قال الحافظ "أ" وحلي على الجياح ما ظهر للخاري أنها أية المائدة بالا تردد لروايته هي المنصبير - مشرات أبه فابدأيا اللجك بالمؤا إذا فَمُنَّمْ إلى الكافؤة "الالالال واستدر به على أن الموصود كان واجنا قبل برول الأباء ولذا استعظيوا غزالهم على غير ماه، فالحكمة في يزون الآبة بعد العمل ليكود فراسه منبوا مانتزيل، فيمكن أن يوجه أن الموصود في الأول كان لكل صلاة محدة كان قرالا، ثم تما نزلت الآبة القصر على المحدد فقط،

وضن يحتمل أن أولى أبة الرضوء نرن قميس، لمو بنال عيمها، وهو ذكر النيمس، نكن رواية المخارى هي التقسير نؤيد الاون، وزاد في رواية االموطاء تمحمد وعيره هيئا أقب و6 وليس في رواية معنى باغره، قالة الورقامي⁵⁰

ذنك واحملفت الروايات في غير الفعوضاء أيضاً. فهو موجود في رواية المحاري، ولا روحم في رواية المسائيء رأيضاً لا موجد في بعض السلح الموجودة عند موالة لحيى. ولعله إلحاق من يعض النساخ به فساح الزرقالي أمه ليس في رواية يعين، قال المحفظة ويعتمل أنه آجيا عن عمل الصحالة أي يشمر لعد ترول الأية، ويعتمل أن يان لما ترق، وحكالة بعض الأية أي قوله لعانى: فانتثنوا متمية لحيالة.

ا نقال المبدا نفسر الهمرة وفتع المبين المهملة الصغر أماد الين الحضيرة مضار الحاد المهاملة وقتع الفناد المعجمة فتحنيه ساكمة أحرم إنا مهملة ا الن اسماك الأمصاري الأشهلي أمر يحييره الصحاص الجليل اما هي مأولاً يركنكم با الدأمي بكرا والمراد بأل أبي مكر نفسه مع أهله وأشاعاه والمعنى:

⁽¹⁾ منح البري (1) (19)

⁽²⁾ جوزة لمجدو الآي الا

المام مارح البرقاني (۱۸۱۰/۱۱). المام مارح البرقاني (۱۸۱۰/۱۱)

فَالْمُنَّ : فَيَغَنَّا البِّبِيرَ الَّذِي تُخَتَّ عَلَيْهِ، فَوْجَلْمًا الَّمِشَّدُ تَحْتُهُ.

أعراجه البخاري في ٢٠ ـ كتاب اقتيمها ١٠ ـ مات قول الله تعالى فلم تجدوا ماه التيممرال

ومسلم في: ٣ ـ كتاب الحيض، ٢٨ ـ باب النهم، خفيث ١٠٨.

أن بركاتكم سوالية على الصحابة متكروة؛ وكانوا سبباً فكل ما لهم فيه وفق ومصلحة للمستمين.

وفي البخاري من رجه آخر، فقال أسيد لعاقشة ـ وضي الله عنها ـ: جزالا الله خيراً وفاق ما تزل بك أمر تكرهبه إلا جمل الله لك وللمسلمين فيه خيراً ـ وفي لعظ ـ إلا جعل الله لك منه مخرجاً وجعل للمسلمين فيه بركة. وفي تفسير إستعاق المسيبين: أن النبي في قال لها: عما أعظم مركة قلادتك، تفسير إستعاق المسيبين: أن النبي تلاقال لها: عما أعظم مركة الدونك، (قالت: فيمنا) أي أثرنا (البعير الذي كنت) راكة (عليه) في حالة السير (فوجدنا المقد تحته) وظاهره أن الجماعة التي أرسنها النبي في وهم أسيد بن حصير وفيره ـ كما في كتب الصحاح ـ ما وجدوها.

لكن بشكل عليه ما في البخاري يغريق عبد الله بن نمير عن هنام بن عروة عن أب بلفظ افتحت رسول الله فلا وجلاً فوجاها فظاهر لفظ السخاري أن المعند أنى به ذات الرجل المبعوث، ويمكن البجيع بين روابة البخاري والنموطأة بأن البيداً كان رأس من بعث الذلك، ولذا سمى في يعض الروايات وحده، ولذا ورد في يعض الروايات: بعث رجلاً، ولم يجدوا البغير البغير أناوا البعير فوجده أسبد تحده، ويحدمل أن ضمير وجدها إلى البي المحاول واختصاراً. وبالغ الداردي في توهيم رواية عروة، ونقل عن إسماعيل والغاني أنه حمل الوهم فيه إلى ابن تمير، ثم فيس في شيء من طوق حديث عادشة ـ رضي الله عنها ـ كيفية النيسم، وسيجيء في الباب الثاني حديث عادشة ـ رضي الله عنها ـ كيفية النيسم، وسيجيء في الباب الثاني

والدول وفات عن رجل إرام العناق حضرت، فلم حضرت على المعاولات صلاة الحرى، المسلم الها أم بالتياء ليساهم ألمادة فقال: الأرا بسقم لكال شلالا، الأل عليه أن يسمى الهاء لكال عالاه الناس فليفي الصاء فلية لحذم فأن يسلم

(قال يحيى: مثل مالك عن رجل بيسم لصلاة حضوت) فصلى تلك الصلاة اللم حصوب صلاة أحرى) أي حاء ردت الأحرى: أو أراد الصلاة الأخرى:

و وصبح الكلام أن ههذا مسأنتين. الأولى، أذاء الفرصين في الوقتين ينيسو و حدد فمنعه مالت درجمه الله دوالشاهعي درجمه الداء وأباحه الحشية، ولأحمد فيه روايتان، والثانية، أداؤهما في وقت واحد، فمنعه أيضا الشافعي ومالك درجمهم الله دوأياجه الحقية وأحمد كما ميجيء معصلاً، وعلى كلتيهما يقمح حمل كلام الموطأة، لكن لفظ احضوت مبلاة أخرى، أوفق بالأول.

اليسم المهزه الاستنهام الها) أي للصلاة الآخرى (أم يكفيه) أي الرجل البسم المنت) الذي تبشير المصلاة الأولى (فقات) الإمام (مل ينهم) لها وكذلك ينهم (لكل صلاة) هربعة على حدة الأن عليه أن ينتني) أي يطلب النهاء لكل مسلاة عند وقلها الممر المعرل أي طلب الماء (فلم يجده فاله) حيثتم يباح له النبهم ابنيهم إلا لهذه المسلاة التي حضرت، وبهان قال الإمام المشافعي وحمد أنه و وهو المشهور عن الإمام المحدد وقال الإمام أو حيثة وأصحابه إنه يصح المسلاة على وقت الصلاة، فأبيح تقديمها على وقت الصلاة كسلار الفهارات

أقال صاحب اللمغني¹¹⁴: المذهب أن النيمم يبطل بخروج الوقت

^{(*23/2) (3)}

ودعوله، فينطل مكل واحد منهما، وبه قال مالك والشافعي والليك ويسحاق، ورزي عن الحيد أنه قال: الشاس أن النيسم يسونة الطهارة، حتى يجد الماء أم محدث، وحر مذهب سعد من السبب والحسن والرهري والمتوري وأصحاب الرأي، وروي عن ابن عياس وأني جعفر، ثم قال، وله أن يصلي به ما شاء من الصلاة فيصلي الحاصرة ويحمع بين الصلاتين، وتفضي فوائت، ويتطوح قبل الصلاة ويعدما، وقال مالك والشافعي ، وحمهما نه با الا تصلي به فرضاء أهيا.

قلت: لكن قال ابن العربي العالكي" قال أبو حيفة اليحوو أن يصلي به قريصة أخرى، وفي المدهب بقصيل، الدر

وقال النبوكاني في النبراء في حدث عمار بن تعليد: مجعلت في الأرض مسجداً وظهرواً أيضا أفركتني الصلاة، وقد استان بالحديث على الشنراط دخول الوقت للتيسم لتقييد الأمر بالنيسم بودراك الصلاة، ودراكها لا يكون إلا بعد دخور، الوقت قطماً، وقد دهب إلى دلاه الاشتراط الشاقس ومائك وأحمد وداود وحميه الله و مسابلاً بقوله تعالى: فإذا تُشكّر بأن ألكنوا أَفْكُوا القيام فيله، والوضوء حصه الإحماع والسنة، وقال أبو حيثة وأصحاب: إنه بجرى، قبل الوقت كالوضوء، وهذا هو الظاهر، ولم يرد ما بدن على عدم الإحراء، والمراد بقوله في أن أوتم القيام، وإدادة النبام نكون في الوقت ونكون قبله، فيم مدل دلين على اشتراط الوقت حتى يقال: خصص الوضوء الإحماع، إلا،

قال العيني: ونقول أصحابنا قال إيراهيم. وعظام، وابن المسبب. والرهوي، واللمث، والحسن من لحي، ودارد بن علي، وهو متقول عن ابن عباس، اهـ

وفي السنعةية؛ ويقولنا قال أفل الظاهر، والل شعبان من المطلكية،

والدعدل النحلية على ذلك يقول يُؤيّر: النواب طهور المسلم ولو إلى عشر سنيراد وقد روي هذا الن حليك ألى در وأبي هوبرة لارشي الله هنهما لما أما حديث ألى در وأبي هوبرة لارشي الله هنهما لما أما حديث ألى ذر وراء ألو داود و لترمدي والنسائي بعدة طرف، فأل الترمذي: حديث صحيح، وما نورد عليه إلى اقتطال وغيره أجاب عنه الزيفعي ألما تتركهما روماً فلاحتصار، وأما حديث ألى هويرة فأخرجه النوار في المستقادة والطرائي في المحمدة كذا ذكره الرائعي.

ولا بالمب عليك أو حقيقة التوجيع عبد الحقية يكون بعة يشبه القرآن، وله بظائر لا تحصل، وهناك أيضا لما كان الأولى بعموم فوقه عمر وجل: ﴿ وَيُكِنْ أُرِيدُ لِلْعَلَهُوْلَكُمْ عَمْوم الطهارة قبل الوقت وبعده، مانت المعتقية إلى ماك، وكلما تعمل النظر في فوتهم نجاها أوفق بالترآن، ظلّه درهم.

وفي وفيدينا: منها حديث الحملت في الأرض مسحداً وظهوراً صربح في أن النسم طهور أي مظهر كالوضوء، فينيت جواز، قبل الوقت، وأماء أكثر من فرص واحد، قال وحلاصة السوام أن عدم حوار النيمم قبل الوقت إن كان مبنياً على أنه ليس برافع للحات فياطل بالكتاب والسنة، وإن كان فقك تابأ بدنيل أحر فليين حتى ينظر فيه

ORS (1287); 444 Hand Pale (19

رَحَمَلُ مَالِكُ هَلَ رَجُلَ لِيشَهِ، النِوْمُ أَصَاحَانُهُ وَهُمْ عَلَى وَضُوءً؟ قال: الزَّفِيمُ غَيْرُهُ أَحَلُهُ آلِيُّ أَوْلُوا أَفَهُوا هُوا أَمَّ أَوْ بِدَلِكَ لَامَالُ.

قال بخملي. قال مالت في رخل للشو حمل الم وجد ماء، فعام وكبر، ودخل في الضلاف، فللم طله السال معة مادلا قال: لا للطلخ صلاف، مل يتلها بالنبلس، وليتوطّن لما ليلتقبل من الصلوات.

اقال يحيى : وسئل مالك عن رجل تيمم أيوم أصحابه وهم) أي الحال أبهم أعلى وضوء؟ قال الإمام: (بومهم) أي المعنوضئين (غيره) ويعنى يومهم أحد من المنوصئين (أحب إلى) يتشديد الياء نولو أمهم هو) أي ولك المتيسم (لم أو مه وفي تسخه ايذلك أي يوماه الإضل (ياسا) أي حرجاء يعني أن الأفضل أن يوم المتوصنين متوصى، نكن بر أشهم ميسم يحور الصلاة أبضاء الكام حلام الأفصل أن يؤم المتوصنين متوصى، نكن بر أشهم ميسم يحور الصلاة أبضاء لكم حلام الأفصل، قالم اللاجراناً

قلت وصح اقداء المتوضئ بالمثيم عندا الحقية على قول الشيخين خلاقا لمحمد كما في الشيامي، وفي اللحارية: أمّ الله عياس وهو متهم، قال العيني وهم مذهب أصحابنا، وبه قال الشوري، والشافعي، وأحمد، واسحاق، وأبو تور، وعن محمد بن الحسل لا يجوز، وبه قال الحسل بن حي، وكره ماذك وعاد الله على حين ذاك، فإن فعل أجزأه، ومعلى قول العيني: اكره أي غذه خلاف الأفصل، كما صرح به الدامي وهو صداحيا المنتي، وماحد البيت أدرى بها فيه،

(قال يحبى: قال طلك في رجل نهمم حين لم يحد ماء) للوضوء (فقم) لبصلي (عكر) للتحريمة (ودخل في الصلاة، فطلع عليه بنسان معه ماء قال) الإمام مالك: (لا يقطع صلاته على يسمها) أي صلات تلك فالتيمما الدي عدأ الصلاة به (وبتوضأ) بعد دنك ذلما يستقبل أي لما سيالي (من الصلاة)، وفي نسخة أمن الصلوات».

⁽١١) - فلينتي- (١١) ١٩٥٠)

اعلم أن واحد المده بعد التيمم قبل الشروع في الصلاة يتوضأ عند الجميع إلا ما قال أبو سلمة: ليس عليه استعمال الماء، وكذا واجد الماء بعد أداء الصلاة بالنيمم لا إعادة عليه عند الألمة الأربعة، والجمهور، إلا ما قال طاووس وعيره: إنه يعيد في الوقت، كما في «الباجي» و «النيل».

أما وأجد الماء في وسط الصلاة فاختلفت الأثمة في ذلك؛ تقال الحنفية: بطل صلاته وبه قال الثوري وأحمد. وقال مالك والشافعي: بعضي فيهاء وروي ذلك عن أحمد إلا أنه رجع عنه، قال أحمد: كنت أقول: يمضيء ثم تدرتُ فإذا أكثر الأحاديث على أنه يخرج. ومدًا بدل على رجوعه عن هذا الرواية، قاله المغنى⁽¹⁾.

ثم ذكر الدلائل على فيهاد الصلاف سها: قوله عليه السلام: «الصعيد الطيب وضوء الصلم وإن ثم يجد انساء عشر سنين، فإذا وجدت الساء فأبت علدك، أعرجه أبو داود والنسائي، لذل بلقهومه على أنه لا يكون طهوراً عند وحود السام، وسنطوقه على وحوب إساسه حلده عند وحود الماء، ولأنه قدر على استعمال الماء، فيطل نيممه كالخارج من الصلاق، ولأن التيمم طهارة ضرورة فيطلت يزوال الضرورة كطهارة المستحاضة، كذا في دائمتني».

قلت: ويصح الاستقلال على ذلك برواية حقيقة عبد مسلم مرفوهاً: فُضَغًا بثلاث. . المحيث⁽¹⁷⁾ء وفي أخره: فوجعت تريتها طهوراً إذا لم تجد الماء، تُغَلِّمَ أَن طهوريت معلى بعد الوجدان، فإذا وجد الساء ولو في الصلاة لم بق طهوراً.

(قال يحيى قال) الإمام (مالك) هذا بمنزلة الدلين لقوله الأول بعدم فساد

JERRY (1) (1)

⁽¹⁾ انظر أخرجه مسلم (٢٧١/١) من كتاب السناجة

من فاج التي الطبلاء، فقير تنجد ماء، فعلمان بند أهماء الله من الرسود عد الحلاج الم ما من الآل مجد المسامد الصح مالد ولا الر حداثة الانتهاد أما الحسعاء فكولاً عدم عام أسوء الله به وأنها العدا عما التو الله بد من اللوصوء للمن وحد أسعاد والمنشو لعن فتم معد أما المائل الانتهام في أنه لاه.

الصلاة امن عام إلى الصلاة أي أرادها عطلب الداء (علم يحد ماء فعسل بسا شره الله به من السيام) إذ قال تعالى. ﴿ فَقَدُ فِيكُوا كُمَّ فَيْكُولُو العَدَا أَطَاعُ الله عرف به الله به وتسمه وتعالى بسرلة السوطين، الوليس الذي وجد المعامل وتوقيداً (يطهر عبداً أي السنيم قولا أنم صلاة) منه ابل هذه سؤال أي الطهار: الألهما أمراً) عند المحيول (جميعاً) معرب الرصوء والتسم (فكل عمل الطهار: الألهما أمراً) عنده المحيول (جميعاً) معرب الرصوء والتسم (فكل عمل بنا أمره أنه عراقتها كان (المعمل العمل وحد العما أمره الله تعرب لم يجد الماء قبل أن بدخل عي الصلاة الأذا دخل في الصلاء، وقد الماء أمل أمر الله عراوج العمل وجد القمل وحد الماء أمل أمر الله عراوج العمل وجد القمل، وقد الماء أمل أمر الله عراوج العمل وجد القمل، وقد الماء أمل أمر الله عراوج العمل وجد القمل، وقال أمر الله عراوج العمل وجد القمل، وقال أمر الله عراوج العمل وجد القمل، عملاة

قشت؛ ولكن يُستكل على هذا ما تعده من إيدات توصيه توفت قل صلاف في النيم إلى أسال يحدله الوصوء سواء مسواء، وامتثل المتيلم سا أمر له فلا وجه للقضاء يخروج الوقت، وهما يشكل عليه أيضا ما تقدم ال عال الامام مالك إلى قول المام محملين مام ما أحك إلى مع أن المدين فاتوا المفيل الصلاف وية العاد قالو، وهأ الداللي عا أمره الله من وحل المره لعالى، الحدد في الحالاة لم يبل تحب لوله تعالى، ومنم يكذا الحال بالله والدالس ياله

^(4.3) قال من عبد عبر العدر يتصلى بأنه دا يأمر أن عام المدينية العدر منيء، وحد شاق مني حيث المسلم المدينة والنوازي، العالم الأورومي ومعدد عام المحسم والمسلم عن عن المحسم والمسلم عن عن المحسم الما المحسم عن عن عن الما وعلم المحسم الما المحسم ال

رقال نابَكَ فِي الرّحَلِ الْحَدِبِ اللّهُ بِالْخَامِ، وَيَقُوأُ جَزْلَهُ مِنَ الْفَرْآنِ، وَيَنْظُلُ لَمَا لَمُ يَجِدُ اللّهِ، وَالْمَا فُلَكَ فِي الْفَكَانِ لَدِي يُجُوزُ لَهُ أَنْ لِمُعَلَىٰ فِهِ بَاللّهُمِ.

ملاحبهم أو مذهب غيرهم، بإن النيمم إذا صار كالرصوء سوات فما الوحه تنغمه بخروج الودت؟ وما العالج من أن يصلي الصلوات المتكثرة تنيمم واحد؟

(قال بعيل: قال حالك في الرجل العليا: إنه) إذا أراد قراءة القرآن ولا بجد الماء أو لا بقدر على استعماله (بنيمم وبقرة حزبه) وهو ما يجعله الإسدة على نفسه من قراحته سورة أو صالاة كالورّد، والحرب البوية في ورود الماء، كذا في اللمجموع (من القرآن ويتنس) قال الرقائي (1) نبعاً للفرض معده: التهلى، ويصلي عند المحتفة مطلقاً بدون قد الشعبة (ما فم يجد ماء)، وأما إذا وحد فلا يحور له التيمم، فورنجا قلك؟ أي حز القراءة والتنفق بالتيمم (في السكان) والموضع (الذي مجور فه أن) يتيمم و العملي فيه) أي بي فلك الموضع الليانية منفقة أو حكماً، مأن لا ينشر مني المعملة.

^{(1) -} اضرع الزرقاني (11/117).

⁽To1/1) (t)

(٢٤) باب الممال في النبعم

۱۹۱/۱۲ م<mark>ر حققتي</mark> ليتجين، خان مانټ، خان نافع، آله آفيل فو وطنف عله فان شمر، من الحكوف، حتى إدا كان بالميزند، نابل عبد عد فانقم

(١٤) العمل في البيمج

أي بيال كيميه، ولمما كان النيمم عند العالكية ضربة للنوجه والتحمين على المستهور في مذهبهم ـ كف سيبجيء ـ وما فكر الإمام فيها من الروابات سين فيها إلا الضربتين والمرتقين بخلاف مذهبه، ليُؤذِّك أن العواد بالعمل في النيم في هذه الترجمة بيان كيمية التيمم المستون، وإليه بشير كلام الزرقاني،

و لأرجه حدثي أن يقال: إن للمالكية فيها رو ينبوز كما سيحيم. وهدا محمول هالي إحدى الروايتين عن الإمام مالك، وإليه يشير كلام الباجي في الشرحة.

90/130 را إمالك عن نافع أنه أقبل هوا أي نافع (وهبد نقاس عسر) وري موقوفاً ومرفوعاً فال الدارقطاني: الصواب وقفه اكذا في التلخيص الحبير الله وغيره ابن الجرف) يصمنين أو بسكوت الناني؛ موضع على ثلالة أميال من المدينة كما نقدم دحتي إذا كان بالمربد/ يكسر المبيم وسكونا الراء بدعا موجودة ما أحره دال مهملة، وقبل، الرواية بالقنح والنعة بالكمر؛ مجلس الإيل أو خيلية بعرض، فتمنع الإيل عن الخروح، والمراد في المحديث موضع على عين، وقين على ميني من المدينة.

النول عبد اللها بن عمر دارضي الله عنهما ما اقتسلم) وهذا تؤيد النحسة في توقهم إلا النماء إذا كان على ميل فأيقلًا معدوماً، ولم أنحقق بعد فيه أقاويل

ODAY O

الأنسة الأراث في «الإشاع» أن حقم الشاخمية قاءم بنجد العوات عباد المغوف. وتخذ القرات علا الأمل، وقليام العباد، فرسخ

العام المحالف الألفية فيهما في مسألة أخرى يرجي حرار التسبيه في العضواء والخاط بال أموال دامني المعقاصة في مثب الدستأنة، والطاهم آمه لاجتلاف ووامات الأنمة في ذلك، على في فعامية عن المعافي الروني الأثر أن ابن عمر الرومي عد امه دكان الإمام أبو حيفة والرمي عد امه دكان مرى حول التيسم في المحضوء وبه قال الإمام أبو حيفة وقائلة، وعال الشاهدي، معهم الإعادة ليس تركي من العضوء الد

وهي المنحض التنظيم في عليه السفر وطويله، وهو م يبيح العصر والعمرة والقصير ما دول فلك، ليباح البيسم ويهما حميماً، وما قال الشافعي ومالك وصل الاساح إلا في الدفر الطريان، ولا عدم البد في العصر بال القصع عليم أو حميل في مصره عميم التاسم والصلاء، وهذا فول مالك والوري والأورامي والشافعي، وقال أنو حيم في ردايه عاد: لا عبلي.

سوالر تبدم في المصر وصلّى تم فله منى الماء فهل يعيد؟ على رو يقيل الماء فهل يعيد؟ على رو يقيل المساهدة يُميده وهو مدهب الشاهدي والدائمة بيّا الا وهو مدهب مالك، أهد وقال الروائي الآل وورة في الحضر وها منالك وأصحاب وأبو حقيد والشاهمي، لأه لُم ع لادراك الوقال فإذا لم يجد الساهم الساء ليسم، والآية حدادة على الأغاب من أن الساهم لا يحد الماء على الأغاب أن الحامد يحد فلا مفهوم لما وقال أم يرسف وزفر: لا يموز التمام في الحصر حال وقو حرح الوقال أم

^{4757,74,117}

 $^{(2.1 \}times /2.1 \times (2.1$

 $[\]label{eq:constraints} (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5) (2.5)$

ذان العيني (**). إن قائد الداء في العضر النطاعا فوت الوقت يتيدوه غاله عطاء بن أبي وياح، ويه قال الشافعي، ومذهبنا جوار النيدم تعادم الداء، كذا في قالأسرار، وفي اشرح الطخاري، النيدم في المصر لا يعور إلا في ثلاث فوت النيدة وهوف العيد، وهموف المجتب الدره بسبب الاغتسال، رقال المتداني، من عدم الداه في الدهر لا ينهم لأنه تافر،

قلب الأصل جواره تعادم العام سواء كان في العصر أو خارجه لعموم النصء وعمد مالك إذ وجد الحاصر الساء في الوقت فهل يعيد أم لا؟ فيه قولان في اللمدونة!، وقبل: أن يعيد أبدأ، النهى

وقال في البحر الواتق؟ " طاهره أنه في حق النسافره لا تعقيم وهو سائل لهذا، ولو في المصرة الأن سرط العنم، فأينما تحقق جاز له التيمم، تص عب في الأسواره، لكن قال في اشرح الطحاوي؟ لا يجود في الدصر إلا لسوف فوت الحالاة والعبد أو للحنب الحائف من البرد. وكذا ذكر التعرفاني بناة على كونه حدراً، والحق الأول لما نقرنا، والعنع الله على عادة الامصال، فلمن خلافاً حقيقاً، وتصحيم الرياس لا يقيله، الها.

^{3057/}F) (34439) 3145 (O)

⁽١) اختمدة القارقية (٣٠ /٣٠).

^{3(137/3) (5)}

منجعا فلده فلنسخ وجهم رعمه الني الخلافدوء ألمج طالمين

الصحيفا طبية اختلف العلماء في تعليزه، وسياتي الكلام عبيه في آخر الناب الثنائي المستح ترجهه ويديه إلى السرعتين أوهلة تصليد تقوله تيلم النم صلوبة.

عنف العساء في كابفية النيمم في موحمون الأولد في الصرات، هقال مالك في رواية وأحمد باكمي صراة واحاة الموجد الكمان الخال المشاهمي وأو حديمة وأبو يوسف وسحست وهو وواية عن الإصام سالت، كسا مي عالما جي الله الاستان للسد من ضرعتان ضربه للوحه، وسوية لليلاي الوفاز ابل المسبب والن مبيرس اللاك صواحت السربة للوحة وتدرية للكفيل، وضوية للدراهيان للدراهيان

قال ابن قابالمة ^(۱) المسترق حدد أحمد اليهم لصوبه واحدة، فإن تسم تضريبر احارم و مقاله الأوراعي ومالك وإسحاق، وقان الشافعي، لا يحزي إلا تصريبن، ولم قان أنوري وأصحاب الرأي، أما

قلت أوفي استنصر البعلل؛ واستنصر عبد الرحس؛ في نفه المملكية: أحجل القيرية الأولى فرنصة، والتابة سنة، ولهلم أن الراجح في منافب مالك المرافقة مع أحدد رحمه ولد أر

والطاني في مقابل اليدين، فقال مانك في إحدى الروابيو عده و اشافعي في الفندم وأخراب عده و اشافعي في الفندم وأحداث إلى الفرص سبح الكميل فقال وقال المديمية واستافعي في الجاهد وهو إحدى الروايتين عن الإمام مالك إلى الفرس إلى المديمين، وقال الله شهاب إلى الدخري وعيره والله الله الله إلى المدرفقين، وحديث الحاب ساكت عن بال الصريات، ومؤيد بمن دهب إلى المدرفقين،

orangaled

^(85 - 18) April 1 - 48)

وحمله الاخرون هني الاستحباب والمشبة، لكن الأثار الأنبة عن الواحم لا رفيل الله عنه لا صريحة في الضوئيون فيجعل هذا أيصاً خليها.

قال ابن الشحنة في انهاية النهاية (اللحمهور فوله عليه الصلاة والملاج: "التيمم صرعان" صربة للوجه وصربة للبدين إلى العرفقين؟، روي هذا من حديث من عمل عند الحاكيو والدارقطني في استنه وروي أيصاً من حديث جابر وعائشه ـ رضي لله عنهما ـ كذا في اللقتح الرحماني،

قلت. ومن حديث عمار وأسلم وأبي هربرة وأبن أمامة وأبن الجهيم أعسأه والكلام في الدلائل صويل لا يسع هذا المختصر، بسط تنفأ منها الشبخ مي الدلول الله ودكر تخريج هذه الروامات، لكن على أصل ما لا عارك كله لا بنزك كاله تذكر شيئاً منها، ونحيل السلط على المطولات.

فيمنها: رواية عسار قال: كنت في القوم حير لنزلت الرخصة في المعسم بالتراب إذا لهم نبيد المدر. فالموقاء فضربنا واحدة للرجع لم صوبة أخرى الحيدين إلى المرفقين. روءه البزار، وقال الحافظ، بإنت د حسن

ومنها: حديث جامر لـ رضي الله هنه لـ عن الدي ﷺ قال: النبيسير صومة اللوج، وضربة للفراعين إلى المرفقين. رواه النارفطني والحاكم، وقال: صحيح الإسناد وأم يخرجاه. وقال العبني أخرجه البيهمي أبضاً، والحاكم أيضاً من حرفارت إستحاق التحرين، وقال: إستاده فيتحيج، وقاله الدهيني: إستاده صحيح، اد.

وسيهان حديث جابر أبيصا قالرن جاء رجاره فقال أصابتني حنابة، وإلى تستكت مي التراب، فقال: أصرب مكداء وصوب بالبه الأرض قصيح وجهه، تم ضرب بيديه مصلح بهما إلى المرفقين، وواء الماكم والدارقطي والطحاوي، قال الحاكم: وإساده صحيح.

⁽١) انظر الإغال للحهودة (١٩٢٢).

٩٩٠٠٢٦ م **وحقشني** غن تدفيت، غز بالمع الله أنَّ عَنْدُ اللَّهِ لَى غَنْدِ أَكَارُ يَلْهُمُ إِلَى المِرفَقِيْنَ

وْسَنِيْنَ بَاللَّهُ غَيْمَتُ وَلَيْنَ يَوْلُمْ بِوَا فَصَالَ: يَضَوْبُ ضَوْلَةً الوَجُورِ وَصَرْبُهُ اللَّذِينِ وَلَدَّسَجُهِمَا إِلَى الْمُوافِقَانِ

ومتها: ما روي عن تافع قال: سألت ابن عمر عن التهمم؟ قضرب بيديه إلى الأرض ومسح بهما يليه ووجهه وضرب ضربة آخرى فمسح مهما غراعيه. رواه الطحاوي وإسناده صحيح.

ومنها: أثر الباب وإسناده صحيح، ومنها: أنر سالم عن ابن عمر، وفيه: ثم فعرب ضربة أخرى ثم مسح يهما وديه إلى المرفقين إرواه الدارقطني، وإسناده صحيح قاله اليموني⁽¹⁾

قلت: ولا يذهب عليك ما حققنا قبلُ أن من أقوى السرجحات عندنا الحفية كون الممنى أرفق بالقرآن، والأوفق به ههما الصربتان وسبح البدين إلى الموقفين كما مصله الشنخ في الليذل، فتأمل وتشكر.

۹۱/۱۲۱ (مالك عن نامع أن عبد لله من عسر) . وصي الله عنه ـ (كان يجمع إلى المرفقين: وكان هذا مدهم ومدهب ابنه سالم والحسن والثوري كما في اللمغني.

(قان يحيى - رستل مثلت أكيف التيمم وأبن سلغ بد؟) في البدين (فقال يعدر بد أمرية لوحيد) وفي تسبخة اللوحية (رشيرية) أخرى (ليفية) وفي تسبخة اللوحية (رشيرية) أخرى (ليفية) وفي تسبخة الليفين! (ويحسجهمة إلى العرشين! وهذا على إحدى الروايتين عن الإسام كما مشى علي سطة الناجيء وأما على الرواية النافية فيحمل على الاستحاب، كما مشى علي الزرقاني. وقد عرفت أن طاهر كلام الإسام في المصوطأة إيجاب التيمم إلى

⁽١) - تأثار السن مع التعليم الجسن، (٦٠ - ١)

(٢٥) باب تسم الحب

البيريقيلي، وهو طاهر الاستوائة الإمام مالك ؟. وحمله على إحماق الروائشن الرحم من حمله على الاستحالية كعا لا يخمل.

(د۲) نيم الجبيا

محميع عليه عند العلماء، والع مغالف فيه أحد من الخلف ولا السلف إلا ما روي على علم والل مدعوم الرضمي الله مدعمه لا وحكمي مناه عن الضععي من مدع عواره للجداء وقبل إلى الأولى وجما عن دلك فاله السولتاني

قال بين بديد في «المنتي» المالة وإدافة النصر للحب قول حمهور العلماء سهو على ومناوه في حمهور العلماء سهو على والن عبدان وعدو أن العاصل وأنو موسى ومناوه أوله قال التوري وبنايك ودشاؤه أن وقبو لن وإسحاق رائن المنظر وأصحاب الرائية وكان أس السبود لا يرى التبليو للحنب، ويحوه عن عمد بارضى الهاضات الها وقال أن المناوة أنه لم يرهد والعمد الإجباع أمد أماك على جرازة للشواص

٩٣/١٩٩ را (عالك عن عبد الرحمن بن حرمية أن رجلا سال معيد من فيسب عن الرحل الجدم بنيمم قم بدرك المام؟ ماذا غمل و مل بعد ما

⁽³¹⁾ قال أنها عبد الرّسيني الاستدفارة (١٩١٨) (ما المنتهب (١٤١١) في شعبة (١٠٠٠) أن ما المنافعة الإمار في شعبة (١٠٠٠) أن من أنها عبد المنافعة (عبد المنافعة) على على منافعة (عبد المنافعة) على المنافعة (عبد المنافعة) على المنافعة (عبد المنافعة) عبد المنا

⁽PFL (1) (8)

⁽٣) -عرصه الإحداثي (١٠ -١٩٠)

طال المعلى إفار فأرار الهامر فعلم العرب الهار يستثما

عاد مدين، فيمن أحيك إلله في سدار ولا يُقتر من ألها. الا على فيه الوصداء معد الا يعكن حي يان الهاد، فالها: يضيل بنيت فاحد، وما أصاد، في ألات الادياء لو لهند، صاحبا الظيّمان لما أدرة الله

صنى؟ التدال منعيد: إذا أدولا الداء عليه العدار؟ وأجب المنا يستقيل؛ لل الصاوات، ولا إعادة لما صلى صلى الأد قد أتى ما يزمد ونقلم أن وأحيد الداء بعد النيام في الصلاة سوطاً عند النجاح إلا عبد ألى سلمه لا رضي الله حدد وأواحد الساء بعد أداء الصلاة لا إعادة عليه عند الحبيع إلا ما قال طاروس وغيراء وفاجد الماء في وسط الصلاة مغتات لها

قال الشوقائي. وإذ صلى الحسد بالبسوء تم وحد الدا، وحد الاعتسال للإجماع العلمة، إلا ما يحكل من أبي سلمة بن عبد الدحمل أنه قال الايلوم، ودو ملقب مبارك بإجماع من بعد، من قلم

ا قال تحيى أقال والك فينس اجتلم وعلى يسبوا وأما حكم المعظم فتخطف عند العلماء كما نفذم مسلوطة اولا بقدر على الماء إلا على قعرا أي على المقال بكفي الرصورا فقط هال الغلس اوهوا أي المحلم على يقن من الله على المراعظي على المعلم على يقن من الله عطش على بالمراء ويعلم الله وقال الله وقال الله علم على المعلم الوقال الله على مثل الله النواب مثلا عبر فلك السووة عام،

القال اللامنم القسل بدلت البياء الذي يكفي الوصوء قلط الارحة) المتنطخ بالمعني أو العسل الما اصابه الهن أعصاء أقدان شيء الهو علك الأذي الي مل الاحتلام، وهذا يستنبع على مقصد من فال بلحالة البني، لأداد لاكان طاهراً وكان عسد لمجرد الطافة لا يجوز صوف الداء إلى ذلك التوسيم بلعيدا طيا كما لمردانة عروجين) لأله داخل في حكم عادم العالم واليوجود الذي لا يكفي في محكم العدم. م أن باللائد على رجل وشهاء أنزاه أن النسو فتو يجدّ برايا الأ با با سيحمو على للمنظو بالسياح؟ ، قبل لكرد الشيادة في الشياح؟ بال الانتار الاناس بالضلاء في الشياح، والنشيم للموال المستندات. با للدارات السيدات السيدات السيدات

قلت أوله قالت المحتبة، قال الناحيا !! وله قال حميور الفقهام، وأأل للعالم والمحتبر الفقهام، وأأل للعالم والحديث والحديث المحتب ا

وعان فهي المعربين. إذا و عد من الداء ما لا يكدم لا بلومه السعماله، ومه قال أبر حنيهم. وعال الشاعمي المستعملة فلما فعر ديبيسم لما الفصل.

(قال بحيى استال مالك عن وحل جنب أواد ان بتيمه قلم بجد تراما إلا تراب مبحث بالمستون مهملة عنو فقو عداء معجمة مقوحات الرئي مالحد لا تركل للبيان وإلا رسمت الأرض بقال: أرض سبحة لكدر الدرجلة أي داب سباح (هل بنيسه بالسباخ) واأيف الهل تكوه الفسلاة في السباخ) أو لا؟ افقال بالك الا باس بالقبلاة في السباخ) وكذاك لا بأس التي الشبعم منها) قلت كذلك عندما الجعية، وفي والسرح الكيوران أما السبخ فعن أحمد أن مجور التيم بها رهو ولاف الشاهم والأوزاعي ومن المدارة اهد

قال الزرقائي. وله قال جمهور التقهاء إلا إستخاف بن راهوبه قائه اس محمد المبرة زاد الليا في ارزوي عن مجاهد أنه قال: لا يتبعم بالسماخ، قالت: وهو

⁽۱) مالوطنيء (۱۸ مار۱)

AT11791 (1)

یاں ایک جاتا ہے دیجائی کار ان **جیلک** صحیح طباہ ٹکی با گائ ملعد میں دیجو کار مائٹا کا این جا

رواية على حمد عدا في النفرج الكبيرات والحنج من حريبة للحمهور بنوله إليها الرب در همرككم مسجة دات نحل العيلي الدنييد. وعد مسدها طبيع، فعلم أن السبخة داخلة في الطبيع، وقدا السبدر عليه الامام فقال (لأن الله) تبارك والمصنى عال المامام فقال كان عليه قوامه أم لاء قاله المحتفق والله الإعاليم والصحيف وحد الأرش كان عليه قوامه أم لاء قاله المحتفق والله الاعالمي والدنجاج تفتلا الا أعلم فيه خلافاً للل أنها الخلاص الكان التجاه والمستعدة بهو التنسيم مي تساعة المحالة على تساعة المحالة على المحتفد المحالة الذا الواحد،

حدث أهل النفسد في الدراد بالأنف ويبني عليه الجنائف المقهاء في استراط أنتراب للنحور فدلات الإمام بالكان كناه صرح به الزرقاني، خوسه علامه في الموطاء والحوار براط الأرض بنال حيه نوات أو لاء فال الروفاني. وبهذا قال أنو حيثة وأحمله وإمام أيضا فالشامي أنه يحوز بالتراث خاصه، أها

عال الرافاني "" عبسم من وجه الاوض كلها « لأنه مدلول الصفيف لغلّه، وقال ١٩٩٤ - جعلت في الأرض مسجد وطبور الدرواء الشيخان في حديث حدر درضي الله عمد الدعكل مرضع جازت الصلاء ليه من الأرض خار التهمم

Company (s)

⁽¹⁰⁾ الشوح الجرفاني (10) (10)

(٢٦) باب ما يحلُّ للرجارِ من امرأنه وعي حائض

مه . وقال يهيمة . يحشر الساس على صعيد واحد أي أوصل واحدة . وقال ابن عباس: أطيب الصعيد أوص المحرف . قدل على أن الصعيد لكون عبر آرص الحوث، التهل.

وفي النبعاية التولى المذاهب في هذا البات هو جواز التيمم لكن ما كال من جيل الأدم ميتنا بالأحادث الواردة فيه للفظ الصحيد والأرض ويظاهر الأنف فإلى العبياء أطبق أهل اللغة على أنه وجد الأرض كال عليه غيار أو نم يكن، وقد إذ طلى الشافعي لحنيت ألي جهيم للرضي الله علم ما فإل فيه أن النبي بيئة تيمم على حدار في المبايئة، ومن المعلوم أن حيضان السدمة كالت صية من أحجار طؤه من غير تراب، فلم نب الطهارة على الأحجار للواد من غير تراب، فلم نو إدبر اطال وادر القاصار الدامة المناكبان، النبي، الطهارة وادر القاصار النبالكيان، النبي،

قلت. وما قوره عليه الكوماني، وقاه العيني، وحمعهما صاحب؟ لسعاية؟⁽⁽⁾ في شرحه على قشرح الوقاية!، فارجع إليه إن شنت، ولا يسمهما هذا الوجير.

(٢٦) ما يحل للوحل من امرأنه

يعني من العباشرة بها (ومي حالفر)، ذل أبن عرفة: المحيض والحيص فيتماع النام إلى تلت المكان، وبه مُمكي الحوض الاحتماع العام بها، وليس كما رسم، إنما هو سيلان الدباء وإنما سمي الحوض حوصا لسيلان العام فيه. كذا في اعارضة الأحودي أأأ، وقال العين⁽⁷⁾، الحيض لغة السيلان، بقال: ماضت السموة، وهي شجرة بسيل منها شيء كاندم، ويقال: الحيض لغة الدم المثارج، وعي المحياني: عاص وحاص وحاص وحاد كنها بمعي، والمرأة

^{1457 (5) (5)}

ASST (5) (T)

^{(*) -} عبدة القاري- (*/ 35).

سانص هي اللغة المصيف المتالية يغير ناء، واحتلف النجاة في دلك، فقال النجلة النجاة في دلك، فقال النجليات ما له الكل حاولا على النظر كان سبرته المسلوب يسعى حالفي أي دات حيص كانارج ونام وقال وكان مائق وطامت، والدلات سببوية أنا ذلك صلة نهيء ملاك أي لمرة أو أنساك أو المحصرة وللدلات الكلوديين أنه استعلى على علامة الكلوديين أنه المتعلى على علامة والقليات لأنه الحصيرفي بالسودات، ولقلي حيل باري أمائة بدري وصادر فيهنال

واند ممده في الشرع الهيوانيم بتقضيه الحد المرأة سنده عن قاد وضعرت وقال الأرضري: الحيض قد يدخيه رحم المعرف يعد ينوسها في أوقات معتدد من قعد الشاخل وقال المداخي الأحيض فع نعدت أما الدام بالفقاء الذك تحروجه وقبل الموادم أدد الحارج عن ممضع محصوص الرها القال والأند حاضة حايات في عبر فوات الدا

وهي عد فيم الاحوثير - فلحاص للديم الملاه - فالص الديك، فالكاه صامل ووارس - لاتر واصرحك، طامت.

الفالم الداملية المديمي على 1915 أنواع الأحدود الدينوة في الفرح الرابطة وهو حرام الدينوة في الفرح الرابطة وهو حرام الدمل و لإحدود الرابطة لكافرة المن الاحتجاء عيما ليتهد على وحوال الكفارة على من أناها بالدانة رودة للاحتصارة المها بالكر المحدد المدينة المحدود المدينة المحدود المدينة المحدد المدينة المحدود المحدود المحدد المحدود المح

رائد في السياسية منذ فوق الشَّرّة ودرور الرهم باسد أو المكر ومييره، وهو فينجُ والمراجعين على العيمي ولا ما فيكي عن عبيدة السمومي وشيره هن أن لا

^{(888-18) (}Sample 1883)

٩٣/١٣٢ لـ حقَّققي بخيل، عن مانت، عن زلد بن الملود أن والحائم بسائل ونسان الله المخرور وروز وروزور وروز وروزو

بماشم انستا منها، فهو شادًا مبكرًا مردود بالأحاديث الصحيحة المدكورة في الملطمة وعيرهما في سأشوة السي فلغ قوق الإزار . النهير.

والتالت: الاستمتاع بما مشهما خلا الفوع والدبر فمحتمها مما سن الأنمة، قال أحمد ومعمد والتوري وإسحل: مناج، وراهجه الطعاوي من الحنفية، فقالوا: أن المنشع منها الفرج، فقط، قال العيس: وهو فوتي فليلاً. وقال أمر حبيقة وعالت والشافعي وأكثر العامدة الا يحوزه وهمه ردايتان عن آلی بولیت کذا می انتشار و اانعشی(۱۰۰

قم أعلم أنا مقصود البرجمة بيان النوع المماء والحرام من أنوام المهاشرة تحما بدي علب ملاحظة الروايات والا فمحل لد فنها غير المناشرة كل شيءه لأنها لا تمنع من غير المماشرة إلا عسره أشياء: وهي: رفع الحدث، ووحوب الصاحم، وصحتها، وهمعة العموم دول وهومه، ومثلَّ المصحب وقادئهم وتناسه إلا مااب دعاء على وحه التعود لا النظر فبدر والعنماع ودحول المستحد والطوافء فلقط الترجيبة وهوامة بتحرأ وإلاكان عاما لكن المقصود منه حاملي، ومو بهال المناسبة حاصة لا بهال كل ما يحل له.

138/138 ـ (مالك عن زبد بن أسلم أن رجلًا سنَّل يسودُ الله بخ) قنفا

⁽١٠) الخالب أرة وكر من ترجيح الطحروي مكار الحافظ في الفقح المعه فعود من أور رسلان وصاحب المتعليل المستعدا (١٥/١٨) وميرهما، لكن الطحاري في العاس الأشرا ربيعية أولا تتهارهم سنده يرجح تنول الإعام، وقال أيصه في المعتصرة . الأل أبر حامد ويستمتع من المحانص بعار عبد عنزرها ، ويجتنب ما الحله على هوال أبن حنيمة رأبني يوسف وبالمعنواة لمرسور

^{(2) (11/18/18)} والطرز: التناح الصليبية (11/18/18 عند بحث بنسس حرال هذه المدالمة

الهاري المراكب والمراكب المراكب المحاجبان والعلم المسور الكوافي الا المراكب مناهج المراكب المراكب المحاجبات

رواء ماكن مرسلا الله الراحد البراك الا أعلم الحوا وواه بهدا النقط مستقال وماه فيحج حاسب الدعلي الرقا الوق بهدا والاعتراج على طلع الله من سعد قال الساحب رسول الله تزير ما يحر أبي من العراقي معي حالص ؟ قال الملك ما فوق الإرازة ما يكن الملك المابية أبي من أمر أبي أمي أمي الساقل المنافل ا

العدد رسول الد التند، تقيع التد وضم الليل المتعجب أخرة قال، قدر معال الأمر الطلبيا (قرطا) وهو ما تأثره به ومطيا الم سائلة النصاب أي قريف الاثارات أن ويحور رفعه على الاسلام، واللحد محدرات، تفتره ساح وجائز فاعلاقاء أي السميع عهدات شفت الحص على موضح الإسجاء ومن كان متصوف للسائل، ومستنا السوال أن يعصل الاستمائح الحرام للنصر الألثاء قال تسايلة وللعالم: الأقالالجة الأسلامية في اللهباء المحملية وتعميد منام طاهرة بلا المداد كالنصر والمساكنة في اللهباء الاستهارة والسحدة ما المرجوعة من الهوات.

وقات مصرد السافل بصلف لنسخ وتسيره من التحطوب فحصل يميان

other and garden place (9)

الانتهام أنساق المفات الشالخانة

الأنا أفرقة المطابح فالدادات

المحافظة المنظمة المنظمة المنظمة المن المن المعافرة المنظمة المنظم

و الحديث حجة المجمهور على منع ما تحت الإزارة الكن قال العيني في الشرح المجدد (كان قال العيني في الشرح المبخدي الأثاري الأثار فقط وهذا أفوق طباة ألمحديث أسار بالرصم القاعد بالمصلحيا التل شيء (لا الشكاح) أن وافسطاه اللين يجلو في مناشرة على ما فوق الإرام محيول على الاستحداث التهي

242/182 (الحالث عن ريدهة بن أنبي عبد الرحمان، أن عائشة روح عبد الرحمان، أن عائشة روح عبي الارداق الدوطان في إرسال منه اللحات، ولا أكان أن وعد الدرائل المها خارد والتقط الحراث والتقط الخروي ولا أكان أن روى ولا أكان أن بحيث المحتود والتقط الخروي المحتود أكان أن المحتود المحتود المحتود أن المحتود أ

⁽۱۰) می فراهری (۱۲) ۱۹۹۹)

⁽٣٠) - العراجة على والوهايين العليم ومنتوفة ١٩٨٤ والترميدي ١٩٩٧٠ ما ١٩٩٤.

 $^{(2 \}times (27))_{2 \le q \le 20}$ (2)

^{(3) -} العربية ((18/4) - 1970) الديامان للمن المقابل حيضاً، والحرجة القابم (1977) ديد الاختماع مع العائس في تحرف واحد

عدة أنها أنوار الله برزاء الأنا لداك للانتها بلين العيسان صدالت: العدار قال المنكل على تسلك اللاقد أبو هودي أبي الديمك:

المعقب يخيره ولذا أن بها في العود (فقال ب وسول الله جه: ما لك؟) أي شيء حدث لك ودخاك إلى الوقوب. قال أنو عمر^(*) فيه أنه يجير لا يعقب القبب الأفنا علمه الله تعالى الاملك عملت العنج النود وكسر العاء على المعروف في الرواية، وهو المشهور لعةً أي حصل.

الله الخطابي أصل هذا الكلمة من البيس إلا أنهم فرقو بين بناء الدمل المعطر المجلس والنفاس، في أمال هذا الديمن المدح التوليد وفي الولادة: يضمها الحال الدولي: هو ههنا علم الدوليد وقسر انفاده هذا هو المعروف في الروايد والصحيح السسهر في اللحة، ولقل عن الأسلمي وغيره الوجهال في الحيش واللهذي وأحرا هلك قاه خروج الدول والدم يسمى بالمناً، عالم الديوش الأسم

قال الحافظ "أن تبت في روانيا بالوجهين فيح اللود رئيبها العني العجيفة المحتفظ المنطقة المنطقة المحتفظ المحتفظ

قلت: ويحتمل أن يكون المراد بالنسل الدم لعا قد ورد عل منتشة - رضي العاصها - أنها قالت البحث شعار الدم وله ما سوي ذلت، فجيئنا يكون دليلاً لأمل العدمات الأرد الله عردي إلى مصحفك العلج العيم والحيم

^{20 - 100} ماليمين (100 - 100).

في المرك المردة.

وكالمعج المروطاة 10.5

⁽۲۱) مال هي (۲۱) (۲۱).

۱۹۶۱ د ۹ د وحقائقی عن سالت، عن باهج د آن غیبد الله بن عبد دلك پی عبد الله بن عبد داشت به سالها: هال ببدلم الزاجل الداد، دهی حاضو؟ فعالت، لبشلا برادها علی أشعالها نق ببالله ها الداد، دهی حاضو؟ فعالت، لبشلا برادها علی أشعالها دفر ببالله ها الداد، دهی حاضو؟ فعالت، لبشلا برادها علی أشعالها دفر ببالله ها الداد، دهی حاضو؟ فعالت، لبشلا برادها علی أشعالها دفر ببالله ها الداد، دو الداد، ال

٩٦،٩٢٦ ـ وحكتفي عن مائك و أنّ بلغه أنّ ساليا إلى عند الله ومثلبان بن بسر، شئلا

موضع الصحوع والحمع مضاحع. وفيه جواز النوم مع الحائض في لحاف واحد بل استحديد.

(33.5) 18 راهالك من نافع أن عبد الله بضم الدير مصفراً الهن عبد الله بن عبر) من الخطاب العدري أبو بكر المددي شقيق سائم الحال الواقدي: كان أشرّ بن عبد الله بن عبد الله قال العجلي الايمي الله من رواة المسقة مات من عبد الله مكف الرواية في سبعة طالبوطة مرواية بحيي.

وأما في روانة محمد، ماك أحمرنا نافع أن عند الله بن عمر أوسل إلى عائشة روح النبي الاربطالية) عائشة درج النبي الذر يسألها ؟ لانها أغرف دلك عن غيرها لموضعه، من رسول الله والله وأنها عرفت دلك من فعله الله من حاصر؟ فألك: للشدا يكسر اللام والشديد الدان المصوحة أي لتربط الزارها على أسقلها أي ما بين سرفها وراكبتها على القوجة المحاد الم يباشرها مسل الفدق وقيرة لا الجماع النشاة أي بحور له

91/1171 رامالك أنه ملحه) وهي روايه الإمام محمد: (أن مالك ماله: المجبولي النفة مندي من مدلم من عبد أنه وسليمان بن بسار إلح (أن سالم من عبد أنه) من عبد أنها التأمين (مثلا) ببعه

⁽١١) انظر احيادي النهذيب: (٣٨/١).

⁽٢) - انظر . «درطة محمد در العابق السنجية (١٩/١٩)

عن السائص، قبل لحاربها راجها إله وأب الطّبل قبل أنّ لغُلْمِيل؟ فالا الاراجة الغبيل.

المحهول (عن الحائص هل يصبيها) أي يجامعها (زوجها إذا رأت الطهر) أي عالمة من القَصَّةِ وغيرها وإلا قحقيقة الطهر ليس يحرثي (قبل أن تغليل) فقالاً) أي كل منهما (لا) أي لا يحامعها (حتى تغليل) سواء القطع حيضها لأكثر المدة أو أقلها، وهو مذهب مائك وبه قال الشافعي وأحمد وزفر للرحمهم الله ما وقال أبو حنيفة وأصحاب، إن القطع الأكثرة جاز وطؤها قبل الفسلة، وإن انقطع قبل ذلك منع حتى تغلسل أو يحكم بظهرها يمجيء آغر وقت السلاة.

وههنا مذهب آخر. وهو أنه يجل الوظه بمجرد الانفطاع مطلقاً، لكن بعد إصابة الماء الوضوم، وأخرجه الطبري عن طاووس ومجاهد، واستدل العنقية بوجودا منها: أن قوله تعالى: ﴿ مَنَّ بَعْلَهُنَّ ﴾ الغابة تنك على أن الاعترال ينهي إلى الطهارة من المحيض وانقطاعه، وقوله تعالى: ﴿ وَإِنَّا تَقَهَّرُتُهُ يَدَلُ على الإنبان معد انفسل، فحملت كلا الدلائتين على كلا الحالين، لئلا يترك أحدهما، قال محمد فكر أثر الباب: ومهذا بأخذ لا ثباشر حائض عندنا حتى نحل لها الصلاء أو نجب عليها وهو قول أبى حيفة، انهي،

قال في القهداية الراد انقطع دم الحيض الأقل من عشرة أيام لم يحل وطؤها حلى تنسل الأفتسال الم يحل وطؤها حلى تنسل الأفتسال البترتجخ حائث الانقطاع، ولو لم تنسل ومضى عليها أدنى وقت الصلاة يقدر أن تقدر على الاقتسال واقتحريمة حل وطؤها، لأن الصلاة صارت نَيْناً في فينها طهرات حكماً.

ولو كال انقطع الدم دون عادنها فوق التلات لم يغربها حتى تمضي

⁽١) - موطأ محمده (صر٥٥).

(٢٧) بات طهر الحائص

عاوتها. وإن اغلسلت: لأن المود بي العادة غالب فكان الاحتماط في الاجتماع، وإن انقطع نادم لعشرة أمام حلَّ وطؤها قبل العسرة لأن العجص لا مزدد لم على العشرة إلا أنه لا يستحب قمل الاهتسال للمهي في المفراط بالتقاويات تنهي.

فال من الهيم الله وجاهباء أن في الآية فرامتين فريلة رقم وفيقيارية وفيقيارية وفيقيارية المنتخف والتنديد، ومؤدى الأول عهد المحرمة العارضة على الحل بالانقطاع علما النهاء النهاء الحرمة العارضة على الحل والانقطاع عدم النهاء عدم النهاء عدم النهاء الله والمناه الانتشاع عدم النهاء النها ليست أفنر مدة على الانقطاع بالكثر المداف والداية عليه لتمام الداية الني ليست أفنر مدة الحيص وهو المناسب الآن مي توفيف قربانها في الانقطاع بالانثر على العسل إنزائها حابضاً حكماً، وها مناف لحكم الذرع عليها بوجوب الشلاة المستنزم إنوائه العادة، ولم تنظم عليها بالظهر بل يحرز الحيس بعدد، وفقة لو رادت ولم تحارز العشرة كال الكل حيضاً بالانداس، النهي.

(۲۷) طهر الحائص

يعني كيف يُكند الطهارة من الحيض وانقضائه، وما العلامة عنيه؟ قال الهي العارض كيف يمات ألم عليه السلام، الهي العارض على بدأت ألم عليه السلام، والمنفسير في علوك وسباتله أمرًا لم مرك ينفادم، وقال كالا جمعنا فيه محواً من حسسته ورفق أحافيته بحواص مائة، وغرفها محواص مائة وحمسن إلا أنه لمدر يأكل الكند ويميض الكند، وإذا كان نبيةً كنيه لله حدو عاده مستحرة،

⁽¹⁾ الطرد افتح القديرة (1/ ١٩٤١)

⁽٣) العرز اعترضا وأحودي في (١/٥٠٥)

الم 1998 و **حكستي** للحيول في 1996 و 1996 و 1996. عن المسائد عن أحد ما 19 كالت أو الكرامين- أبيا فالك الذي 2013 - الله الكرامين

. — -

وهفليته مستقرة، والسناء نيس فيه على بالب واحد، ولا في درفة مفردة، مل الخلف فيه أحرائهم باحالاف البلدان والأمليان والاهوية والانزمان، وترخيم الرجع دادود كل الرا ورملُ العرب، ها

١٣٤/ ٩٧ - المثلك هي علقمه بن أبي عنفسة اللال الما ي الله ويقال اله أيضاء علقمة بن أبو ويقال اله أيضاء علقمة بن أم عنقمة بن وراة السبق، وكان الحوية قبل مصامل الروي عن أبود المحمد الدحم في قبل عنفية. بدك بعد سنة ١٣٠هـ.

اعن أمانا السمية سرحاك هي أسرناة عائب أم السومسين) بـ الأحلاء ... واختلفوا في ألبه أبي علكمة، فلبل عو أيضا مولى مائلة أرضي أقا سها ـ وفين أمولي فضعت بن حيد فرحمن أن سوف قاله الرزقاني أنكى أم علقمة، وتحها أن جان وذكر لها في كلى النهاب أأن عدد حادث

(النها فالهذا) قال الرباهي⁽⁶⁾ ورواه عدر الرواق مي العصيفاه أحرانا معهم عن عاشمة بر البي علقمه به سوات وأخرجه النخاري هي اصحبحه نصيفاً، النهل والذر العيمي⁽¹⁾ عن الراحرم قال. حرافت ام عليمه سا هو أهواي من والهنهاء النهي.

الكار السنادا الخانصات واللماء من الحمع الدي لا واحداله من نطقه

⁽۱۱) انه ترجمه می از متیدسی دنگید را ۲۵ (۱۹۹۸ و انهزین انهادین (۲۸ (۱۳۸۰)

^{(1883-189) (}Epidemiology) (189

^{(2) -} مست الراب (1) (4)

اف اعتدالقاري ۳۵ ۱۹۵

يَاعَلَى إِلَى لَا اللهُ أَمُ الْمُؤْمِدِينِ، وِالطَّوْجِهِ فِيهِمَا الْكَوْلِطُفُ، فِيهِ الطَّمُوةُ مَنْ فَمَ الْحَيْطُةِ، بِشَالِنْهَا فَيَ الصَّلَاةِ، فَقُولُ الْهَنِّ. لَا تُعْجَمُنَ

لل هو حميع الرأن، وفيل: مفرد لفضا حمع معنى، وعط اللخاري في تعليقه. وكل نساء، المحديث البيعثو، فيه جواز معاينه كرسف النساء للنساء (اللي عائشة) لـ رضي الله عاليه. أم المتومنين لكونها أعلم الناس بهذا الأمر لسكامها من تدلي يجر بدائم يكن فيه غيره، ومؤالها عام كلة بما يستحيي بمثلها فضاء.

لبنده ويقدم الدروية أدار الدولت الراء والجيم سمع درج بضم صنكوت والدين بطال 15 يروية أدارها والدوليات، وقال في المدينة وهو كالسقط المستدر فعالم داده الضحاب المحديث، وقال في المدينة وهو كالسقط عند الدحل داده الفيار والراب وهو بعيد عن الصواحة قال في المجمع الألواقية وقيل الماضية والمراب وأصبة المناب المدرة وقيل الماضية وأرس، وأصبه شيء لماؤج أي للقاء فيدخل في حياء الماؤة ثم يحرج ويترك على حوره وشمه فنقه ولفعا فارأته التهي، ويسط التكام عليه الدين المائة والمراب فالمائة تم يحرح ويترك والدراد هناك وهاء أو خرفة فال الحافظ والسراد به ما تحديم المراب المراب على المراب المراب المراب المراب على المراب المراب على المراب على المراب المراب على المراب على المراب على المراب على المراب على المراب على المراب المراب على المراب المراب المراب على المراب على المراب على على المراب المراب على المراب على المراب المراب على المراب على المراب على المراب المراب على المراب على المراب المراب المراب المراب المراب على المراب المراب على المراب المراب المراب المراب المراب على المراب ال

(فيها الكرسف) مصم الكاف وإدكان الراء وصم السين العهدة آخره في المقطى، عالد أبر عبيد، ثما في العبيد، في المعرف التعلق، عالد أبر عبيد، ثما في العبيق، بصعه في العرب لاحتار الطهر، والحراء البياضة وبشائه. وتحقيقه الرطوبات، فتطهر فيه الارائد ما لا طهر في غيره (فيه الميضرة من دم الحيضة) أبي آثار الدم إبسائية عن) وجوب (الصلاة) أدانها (فتقوله) عائشة (لهن) إدارات فيه شيئاً من الاثر (لا تعجلن) بالموقية على المشهور وسكوب اللام على ماه المختلف المتحية المؤلف غاتباً اللام على ماه المختلف المؤلف غاتباً المناه المحافية على المتحلف المؤلف غاتباً المحافية على المتحدة المؤلف غاتباً المحدة المؤلفة على المحدة المؤلفة على المدافقة عاتباً المحدة المؤلفة على المحدة المؤلفة عاتباً المحدة المؤلفة على المدافقة عاتباً المحدة المحددة المحددة

 ⁽٠) مدين بدار (لايوار) (٥ (١٥) قول: حياة الناف أي: قرمها، وقوم نقرأها في المحقة.

⁽¹⁷⁾ الشرع فحمدة الفارية (11 1960).

حتى بإلى العلمة الإنساء الولد، للألماء القُلق من الخلطة.

قان العبلي: ويجوز ههنا الوجهان وكذا في ترين، النهى أي لا تعجل بالصلاة تحتى ترون؟ أصله تراثين لائه من الروية، وهو عابة المأجور المفهوم بعدم المحلة.

(التنصة) بفتح القاف وشد الصاد المهمية، وفي بفسيرها أقواد. فقيل، ماء أبيض ينعيد الرحاء عند القطاع المحصولات وقال مالدن سألت النماء عند فإذا هو أمر معلوم عندهن يربته عند الطهر، النهى، وقبل، شيء بحرج منل المهي، وقبل: مثل الجص مأخود من القص بعملي لجص، وجهل مثل الواده وقبل شي، بنيه الخبط الأبيص بحرج من القبل في أحر الحيض، وقبل: هو كانة عن حفاف القطنة والخرفة التي تحتذي، وإذ أن الحقوف قد يحدث في ألماء الحيص أبضاً.

قلت. وفي المعليطان المصدفي حاليث عائدة الرصي الله عنها الطبي الله يعسل له الرأس، وهو ألبض يضرب نوله إلى المبغرة أرادت ألها لا تحرج من الحيض، حتى نرى البياض الحالص، النهى البيضاء: تأكيد لبياض الحالص، النهى البيضاء: تأكيد لبياض المحيضة الزيدا عائدة الرصي من الحيضة المدلك الفول الطهر من الحيضة وكالت تحكم بأن كل ما برى من الكفرة والصفرة في زمن الحيض حيص وسهدا قال مالك رأبو حيضة والمنافعي وأحدد الرصي الله عنهم حا وقال أو يوسعه وأو تورا الا يكون حيضا إلا أن يتقدمه مع أسود كما في المهذي أو ما الم يقانعه هم يوما ولينة كما في اللها عن الله عنها.

قال العيني (٢٠٠ . وروى البيهاني بسنده أرسلت امرأة من فايش إلى عمرة

 ⁽۱) کنه فی «الاستنگار» (۱۹۸۵).

وجها والسطيء للأرفودك

⁽Y) • Such (P) • (Y)

۱۹۱۲۹۱ و **وحقائتي** على معالف، الني عند الله لني التي للنوا. عند حقيقة على الله وعلا له العدية الذين الله الله الله وعلا له العديد الذين الله عليه التي التي التي التي التي

كُرَاحِفَةَ قَطَنِ قَبِهَا أَضَهَ أَوَادَ الصغر، تسأنها إذا لم ير من التحيصة إلا هذا أَفْقِرَاتُنَا وَالله في أَفْقِرَاتُنَا وَانْكَ لا حَتَى برى البراض حالِماً، وهو ماهب أبي حبيقة وتشاهمي ومالك، فإن رأت فيقرز في زمن الحيص ابتقاء فهو فيدهم حيض، وقال أبو برنشا، لا حتى يتنامها دم، النهى، قلب والخلصة ثناة البلاهت في يبدأ المداهب في دلك فينبه

44/444 للدالك عن عبد الله بن ألي ذكر) بن محيد بن عمرو بن حرم (عن عده بن الله بن ألي لكرة (عن عده) قال بن الحدّاء) هي عمرة بنت حرم ممة حد عدد الله بن ألي لكرة أطلق عليه عبده مجاراً وقاله البرقائي أسحاً للحافظ، وبه جزم العبلي مي ما حدة وتعدد المحافظ بأن عسرة عده صحابة قديمة فقى روابتها عن بنت ربد لحدّاً، عبد قالت تاب تاب لما قد بنع روية الأكبر عن الأصاحر، فروايا حدد لله عنها منقطعة أأنه لم بلركها، ويحتمل الن المراد عملة الحقيقية وهي أم عمرو أو أم كلام، اله

عانت خيس بأن الجمل على الحقيقة أولى قضالاً عما في المجاز من القفاع البند إلا أد كتب الرحار لا ترجع احداً مين

اعن بدا ويد بن نصاحه قال بسيوطي في الشويرة النها أم معده وفي اللوفيرج، ومشاء أن نكاف هذه الصيدة أم معدد وفي اللوفيرج، ومشاء أن نكاف هذه الصيدة أم معدد وكاف الكوفروة الزياد بن نامت من اللهات: حسنة وعمره وأم كلفوم وغيرهن، ولم أر لواحده مبهن وواية إلا لام تلاوه وكاف يوحد عليه ورعم لا عمر، فكافها عن المنهنة، ورعم

²⁰⁾ اخترج الارطاني (11 ر193)

⁽۲) اصح الدين (۱) (۲۵)

ال ينعها، أنَّ للله في يدعون بالتصاليح من خوف الأثال، يُتُطَرِقُ أي الشهر، فكالك تعليد ذلك عليهن ، غرال أما قال الشّلة يُطلعن غُذًا.

يعض الشراح أنها أم سعد لذكر ابن هند البوالياها في الصحابة، وليس هي ذكره لها دليل على المدعل؛ لأنه لم يقل: الها صاحبة هنه الغضة، ولم يعل أحد من أمل السب في أولاد ابد من يقال لها أم سعد، النهي.

وأورد العلامة الامبلي¹¹ على هذا فارجع إليه إن نشت، والحاصل أمه لم يعم الجرم يعين السهو بعد.

(أنه) الصمير المنتأن المقياه أي ست ربد (أن نسام) فاعر بلغ اكن يلاعون) أي بطعدت أن يطعدن السادة جمع الموافقة ويكن بطعدت أن يطعدن أن يطعدن أن المفاكر والموافقة وأن المفاكر والموافقة وأن المفاكر بفعلون ووزق التجمع المفاكر بفعلون ووزق التجمع المفاكر بفعل المهيء قال المحافظة ورقع في رواية الكشميهني يلاعين وفال صاحب وفال صاحب المفاكرة النهى وبيان لعم فليه صاحب المفارق ولا والمفاكرة النهى وبكلم فليه فلحلامة المهنى

(بالمعبابيح) حسم مصباح وهو السراج (من حوف النيل) في أوقات السنام (بعلي الله النيل) في أوقات السنام (بعلي الله الله) النصة الدائم على (الطهر) يعني بعلس المصابيح لينفرن بها إلى ما في الكوسيف حتى يقتى على ما يدل على الطير (فكانت) ابنة ويد العبب ذلك) النكلف (عليها وتعول: ما كان النسام التي النصحابة فاللام لمجهد كذا في العنح أي مع كوبها أكثر احتهاداً وعلماً وأقض عملاً وورها (يصبحن هذا) وإسا عالت عليها المكلف لما لا ينزم تكونها في نصف الليل وقت الصلاء كذا ربى عن الإمام هالك وعيره قال في المحاصر الحايلة وأيس عليها الخر أظهرها قبل العجرة الى عند النوم والصحة وهما قبل العجرة الله عند النوم والصحة وهما فال الحافظ الهاء وقب العشرة وقب العشرة المنافقة المنافقة المنافقة وقب العرام والصافة العشرة العرام العالم وقب العشرة المنافقة المنافقة النافة وقب العشرة العشرة وقب العشرة العشرة وقب العشرة العشرة والمنافقة العرام المنافقة العرام والعالم العشرة العشرة وقب العشرة العشرة والعالمة العشرة والعرام والعالمة العرام والعالمة العرام والعرام والعالمة العرام والعرام والعرام

⁽۱) خمید التاری (۱۹۸۳)

المحدود على المحدود المحدود على المحدود المحدود

وفي المستوى الذا يأنه بحد النظر في الليل بالاثناق توصلي العشام إلى وجداء إلى وجداء إلى وجداء إلى وجداء المنظم وهو فلدوم الوجداء العلم المنظم وهو فلدوم الوجداء الدين الانتشار في السخر الحالص فيحدس أنه طهر وبيس كالماد وفي المعلم وهي المعلم المسلوم المعلم المسلوم المنظم المسلوم المنظم المسلوم المنظم المسلوم المنظم المنظم المسلوم المنظم ال

ومن الشاسوي: وعادي تلكلام وسهال حرال، أحدهما أمهل كل سطره اللي كود ما للخرج للحكامل بالطير الداكات العامر قرات عليها ذلك و وعلى فاذ أكثر أمل العداء ويشهد لهذا الوجه حدث العارمي على عمره كالله حائدة نبهى الشيام أن يحترل لهلاً في المحيض، وطول المدافد لكول الصعرة والكدرة والذائي أأمهل كل يتقرن إلى القطنة ليعصيل صلاة العشاء إلى كالت بصاد فرد إحابهل دعد، لان صلاة العشاء لا طرة حدهاء المهي.

ولا يؤقف عاقل أن مستطاع الرواية حوال الاستدلام الذي الديء مع عموم السلوى في رس الصحابة على عدم تنوب حدا تنما في استعلمت المسجدة!!!.

94/979 ما رقال بحيبي " أشغل عائلت من الحائض عطهر" من الحيض الاقتصالة (فلا تحد ماه هار) يحوز أنها أن التيمم، فقال: "لامام ما " () " () أمم فتصمر فإن منها مثل الجلب إذا لو تحد ماه ليمم! فرقع الجالة مكالك مذه وله فائلت الافتة الثلاثة الدفاة ، الجمهور ، كذه في الحائب عن المحضّرة.

ASSESSED OF

^{(##1 1) (*)}

(٣٨) بات جامع الحيصة

المحالف المحافظي محيل عمر منافقة الدينغة أن هائشة مراطقة المحافظة المحافظة

(٢٨) جامع الحصية

قال الشوكاني في النيل؟! إن دم التحيض بحس بإحماع المسلمين،

الا ١٩٩٤ من العالمك أنه للغه إن عائشه) رضي الله عنها ما م المعومين الزوج النبي القالمات عن أشرأة العائس ترى الدوا أي تجرح في أبام الحص (إنها تلع) أي تدرك وللداك عن عائشة ما رضي الله عنها أي تدرك والمعالاة) لا بها حائف ما محتلف الروادات عن عائشة ما رضي الله عنها عي دلك من وي عنها هكذا موروي أنها قالب اللحيلي الا تحضي فيها وأم الدائم ولتحيل والتحيل عن الإعلام من وي المحتلف الله أي شبية من ورواه من الفيد في اللهاي عن ابن تعافيل والدائفي سنديهما عن عن ابن تعافيل والدائفي سنديهما عن عائمة ما رحي والله عنها مالدائ المحتل الا محتلف الله المحتلف الله المحتلف الدائم الكلية المحتلف الله المحتلف الله المحتلف الله المحتلف الله المحتلف الم

قال امن العبور وروي علها قلها عالمت: لا تصلي، عبدًا محمول على لم تراه فرينا من الولادة بالبوليل ولحواساء والم لفاس حمدًا لين فوليك.

واحتلف العلماء صما تراء العامل من الدم، فقال مالك في المشهور عنه والشافعي في التحليدة رئة دم حيض، وقال أبو حارفة والمتحلية وأحدة واللورى إليه لا تعيش في حالة العسل، فهو دم بساد، لا دم حيض أ¹⁷، قال الشعني أ¹⁸ هم قول حسهور التاسين «نه»، «ماك في التسبيب، وعطاء،

^{(*}TF/*) (*)

 ⁽³⁾ قال الاساء أمر حسيمه وأصحامه وعمرهم. يسر مدمونه الحديل على حسمها من الدم.
 والعُشَوْة والكار أما حشقه وإنما هو السحاضة واللهراء الاستدفار ١٩٩٥ (١٩٥٠).

⁽CEST 18) (F)

والعدول وحابر من رواء وعكرمة، ومحمد من المتكلوب والشعبي، ومعصول، وحداده والشوري، والأرزاعي، وأبو حنيفة، ومن المشدو، وأبو حبيله، وأبو عبيله، وأبو المددور، وأبو حبيله، وأبو الإسرائية منها أنه عليه أبد والصحيح علها أليد ينه رأت الله م

فيت الم بذكر وحد الصحة، وقد تقنيب عنها الروابيات أن والأوفق بالصهور أدلى، دان قوله على السلام في سايا أوطاس الا توصأ حال حلى يعلم، ولا جائل حتى نستراً لحلها أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم أن حالك أبي سعيد عال الحالفة: وإساده حسن، وسعته وواه الدرقطني سنده وأن شاهيل عن أن عباس، والسيراني من حدث أبي عومرة، وأحمد وأبو فاود من حارث رويقم بي تا أن وأن أبي شية وإلى شاهيل من حديث على ويعقده الروايات وإن تُكلم في للصهيف، لكنها نقوي بعضها بعضاً، قال أن فدامة فحعل مجود الحصور علماً على براءة الرحو، أذل ذلك على أنه لا يجتمع معد وسط في وجه الاستدلاق قريلي على الكراء

قال في عاليمتني الموظيمة طلاق المن عالم الرضي الله علم العلي قوله عليه السلام: أمّره فلي أحمها ثم إلحائتها طاهراً أو حاملاً الجعل الحدل علما على عدم الحيص كما حمل الطهر قاما عليه والأنه زمان لا يعتادها الحيص في عالباً علم يكن ما تراه حيصاً كالإيسة. قال أحمد الزما عرق الحساء الحسل بانقطاع المام، وقول عائلة لا رضي أله عنها لا يحمل على الحلى التي قارب الرساع حدماً مين قوليها، فإن الحامل إذا رأت الم قرباً من ولاهتها فها يكان المحامل إذا رأت الم قرباً من ولاهتها فها يكان المحامل التي مختصراً

۱۹۶۱، ۱۹۳۱ **و حقتني ع**لى مادك و الما سال اليل سهاب، ال**مل** الوراد الجادل بال الجاد الآل: الكنت على الكنلاد.

يامي الحاشية عن السحلوم قال. وقد روي عن ابن عباس بارضي الله عنه بأنه قال ارفع الحيص عن الحسن وحيل اللام روفاً ليوليد. النهي.

ومن الأفساحيث ما فال العلامة الزرقائي أن إد قال بعد أثر الناب الانها حائض واللهي أن الحامل الحيص، ذهب ابن المسبب والل شهاب ومالك في المشهور عنه والشافعي في الجديد وغيرهم محتجل غول عائشة ورضي الله عند لا فيذكرو من غير لكور فكال احتاها سكونيا، التهي.

فالعجب من هذا الإجماع السكوتي مع خلاف التحميور ومع وجود الروابتين من طائلة دونسي الله عنها بالمصيد فيد تلده. وقد يظهر من كلامه رحمه الله ينسب أن ليس تنفاطين به من الأدمة أيضاً إلا فولان، وأحد القولين من كل مهمة بخالف هذا الإحماع السكولي؟

ا ١٠٩١/٢١ ما العائك العامان من شهاب النوعوي الناسعي اعن المعراة الاحادال أنب النرى الدم أفال النوعوي الكت عن الهيلاة وعبرها من مسترعات الحصل لابها حائص ، وقر قول الرهري تأليداً لما نقدم من قول عائله بارنسي نها منها بـ

وألت خمير بأن حمهور النابعين منى حلافة كما قال المغني، منهم معيد من المعيب، وعظاء والحمل، وعكرمة، والنميي ومكجول، وغيرهم، وقد أخرج الإمام محمد في كنام اللأنار؛ سنده عن إبراهيم النجعي أنه قال إذا رأت الحملي الذم فليست بحافض، فلنصل ولقفتم وليأنها روحها. المعيد

^{(114.17 (1)}

قال يُحْمَىٰ قَالَ مَائِكَ: وَفَٰئِكَ الْأَمْرُ عِنْدَا.

١٩٣١/ ١٩٣١ ـ وحقتفي على ماليك، على بشام ثبن فلروة، عَلَى أَبِيهِ، عَلَى عَبْسُمُ ثَبُرُ فَلُودَ، عَلَى أَبِيهِ، عَلَى عَلَى عَلَى عَبْسُهُ رَفِع السَّبِيِّ يُجْهُ، أَنَّهَا فَالْتُ: كُفْتُ أَرْجُلُ رَأْسِ رَسُولِ لَنَّهِ يَجْهِ وَأَنْ خَالصَّ.

أحرجه البخاريّ في: ٦ ـ كتاب الحيض» ٢ ـ يام، فسال الحائض وأمن زوجها وترجيّه.

ومسلم في ٦٠ د كتاب الحيض، ٣ د ماب جوار غسل الحائض رأس روحها وترجيله. حديث ٩.

(قال يحبى: قال مالك) . . ضي الله عنه .: (وذلك) المذكور من قول عائشة ـ رضي الله عنها ـ والزهري هو (الأمر) السرجع اعتلماً) ويتمحب من صنع الملامة المزرقاني مهنه أيضاً إد قال في شرح الأمر عندلاً بالسلينة: أي أنهم أجمعوا عليه وإحماعهم حجة، اهـ وقد عرف: حال الإحماع قمله بن مثله بعيد.

١٩٢/١٣٢ . (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن هائشة) وضي ابه عنها (روح النبي ﷺ أنها قالت. كنت أرجل) يضم الهاؤة وشد الجيم أي أمشط شعر (رأس رسول الله ﷺ وأنا حائض) فقلم من هذا أن استحدم الحائش مباح، والحيض لا يؤثر في أعضاك حتى ينجس ما أصابه (١٤). كنا تقام في حامع غبل الجنابة.

ومي الحديث دليل عالى أن خلاف النظافة وحسن الهيئة في الساس وعبره فمس من أدب فشريعة، وأن المهراد من قومه ﷺ • اللبذافة من الإيسانة هو القراح السرف وشهرة النميس الداعي إلى النظر والكثر، ولذا تهى وسول الله ﷺ عن الترخل إلا جيًّا ليحصل النوسط المقصود في كل شيء.

قال العبني"". ومما يستنط من العديث حواز ترجيل العائص شعر رأس

[.] Of Y = (f T/TT) (a)

⁽۲) الظارة فمسلة القاري (۳/ ۲۰۰).

۱۳۳۰ تا او **وحلتنی** اور داشتان هایده این هایده اص در دامن محدد دارد داشتان این اگرید دامن استان سبت اس نگذ امری دارد

رومها، وأبان بعدلك أحد في عمل التعالص رأس دوجها وترجيله، إلا ما مثل عن الل عيدل أن فخل على ميمونه فعالت: الي يني! ماتي أراك شعت "رفاراً وفالل إن عمدرة ترجيلني وعلى حايض الفنائك: أبي يُسي! ليست الحلطة في الياد، قالدرسول العالمة يقالا بضع رسم الي جمعر المدانة وعي خلاض.

رفال أيضاء فيه حوار استخدام للإوجه في العمل وبحره لرصافاً. وأما تعدر وصاف فلا يجول، لأف تلبياً تدانين الراج من تصلياً وملازمه ليته فقط، ذان من بقال أومو حجه في فليارة الخائض وجواز مستولياً، أه

لكرياس أني شبطه العا

المحاولة المحافظة على فصاولين عدوه عن المحافظة التراكية وعلى المحافظة المستخدة وعداد المحافظة المستخدة وعداد على المحافظة المستخدة والمحافظة من يحافظ المحافظة المحافظة المحافظة على المحافظة ا

اصل فاطعة بنت الديثورين الربيرة بن العوام والحالين عليها هشاء بن عروه أن اللي عليها، وكانت أمل منه باللات عشرة منته، فكول مولدها سنة سان واربعس القدا بنال التحافظ في البلاية العلما أو منع وعشرين على ما تدرد من أن عوله هدام سنة مسل اوتلها العجابي، ورون ثها السنة، قال في رواة الحامع الأصورة روب عن أساء من الصنائق وهي الجابيا أم أيهة

أخزنا حدثها (أميناه أمير أعوانيون سيد دالي يكم الصديق) درتسي الله

⁽⁴⁾ أصف الألامسيكار (1978) والنوي الجواليك (فيراه) (الدينج الروالي (1989))

الكيا فالتفار حمالك المرافي المولي المعارض الطالبيان أرامها أراريا أراريا

سدال منعمت بديماً بعد اسلام سنعة عشر مساء، وهاجرت إلى البادية، وهي حاص بعد الله، نسسى فات التطامان، لابنا سقت بطاعها لبد حرج النبي يمام مهاجراء المحمدة واحدا شارفا لسفران، والأجر عصاما للرئام، وقال الحقلت المصف الذني بطاقها، فانت بمكة بعد فتو البها عند الله بن الرئير طايل العشرة الزار أو عشرين المست الاها، وقبل المعاها، وقد جاورت الساقة ولم رسفط لها سن، ولم يكر لها عقل، وهي حدد فاضلة وهشاء أي لا وبهما وروجة الزاب بن العوام رهي شراعا أرافها عائشة معشر سنين، كذا في زراد الحامم الإهمراناء.

(أنها قالت: سالف: بسكون الذاء على مؤدت وقاعله المرأة بالرابع (رسول الله بخا) كما بي رونية أبي داود وعبده ووقع في روازة ال عبيدة عن هشام من فاضعة عن أسماء أنها قالت: سألت رسول الله يؤيره أحرجه المنافعي، قال الحافظا أأ، أقرب النووي بد فنظف فذه الرواية وهي صعيح الاساد لا عمد فيها، ولا بعد في اله الراوي في ينهد بنسه كما في حديث الرقية لأبي سعد، شهي،

ويقه بنه تحسيل أن مراه النووي بالضعف الشاوة، كما السار إليه النبية إلى الفائد بالمال النبية النبية النبية النبية المالية المالية المرادة فأغيار الى أن فاعل سألت سعط من ووامة والنبية على ووامة بالوطن النبية أنها السائلة على تنفسها وتنار غيرها أيضاً والنبية وفكر في البغزائاً!! المالية أمالية المالية أمالية المالية أمالية المالية أمالية المالية أمالية المالية أمالية المالية المالية أمالية المالية أمالية المالية ا

الفقات: أرأت) بهمزة الاستمهام بمعنى الأمر لاشتراكهما في الطلب أي الحبراني، وحكمة العدول سلم: الادب، ويجب لهده الناء إذا أب تنصل بها الكاف كل ما يجب بها مع مدير الأفعال من قدكير رتأليث ربنتها وجمع، فان

⁽¹¹⁾ المداد المح التاري (10) (٣٣)

⁽۲) انظر اختار تبحهود (۲۰۱۳)

العيني: فيم تنجؤزُ لإطارُق الرؤية وإرادة الإحمار، لأنَّ الرؤية سبب الإخبار، وحمل الاستنهام بمعنى الأمر بحاسم العلب، اهـ.

الإحداد إذا أصاب لونها) التصب على المقعول الدم التاريخ على الغاطل المراجع المراجع على الغاطل المن الحجهة المدم الداء أو الكسر كما سبجيء الكيف تصنع الجاء أي أي هذا التوب على يترك ليسه. أو تقطع موضع الذم أو تغسله، فكيف تعسله (فقال رسول الله يخزز إذ أصاب توب) بالنصب الحلاكي الدم بالرائح أمن الحجهة لفتح الحاء بمعنى الحجم، أو بمعنى المرة من الحيضر، ويحمل الكسر بعملي المحالة التي عبها الدرائة وقيز : الرواية الأولى الملتقرصة إداح الدء وسكون المقاف وصبر الراء الصاد المهمئين، كذا في ردانه يحيى و الأكثر، وفي رواية العملي يحتم المناء وقتم المقاف وكسر الراء المشدوق كما قاله الباجي (أنه وغيرة)

وذكر الحافظ الأولى، وقال. فكذا في روات الوحكى عاض اثنائية أي مدنك بأصابعها مع الساء، وفيل بدوله، والأول أصبح لرواية ألى داود فلتعرضه يشيء من مام، وقال النووي المعناء تفظعه بأطراف الأصابع مع العاء ليتحلل إنم لتضعه بالعاء) يبتح الصاد المعجمة أي تضلف قاله الخطابي وعيره.

وما قاله الفرطبي فأبيداً فبدهيه أن السراد به الرملُ، لأن الغييل فلا علم يشوله: تقرصه، والسراد به التصبح لما شكَّتْ فيه من سائر التوب، وده الحافظ بأن فيه المتناز الصمائر

والحقيق أن هذا الاختلاف مبني على أصل آخر، وهو أن المشكولا هي تجانب وجب نضعه ورث عند المالكية، فحموا هذا النضع في العميث على

^{(13) (}No. 75) (Mo. 25)

لَمُ النصاحُ الذيا

أحرجه البحاري في: ٦ ماكتاب الحصر، ٩ ما باب غسل دم السعيس.

ومسلم في الأماكيات الطهارة والأثمانات تجامية الذو وكيفية فسطاء حديث 131.

الرشر، و لا يحب عبد عبرهم كما تقام مساوفاً في مجله، فحملوا هذا التضح على الغمل الخفيف اتم لنصل فيه) بلام الأمر عطف على سابقه، وفيه إشارة إلى امتاع العبلاة في النواء الرحبي

واسدل بالحديث على المسألين، أولاهما ما عاله العيلى في اشرح البحاري (ألّ وتها أنه يذار على وجوب عسن لتجالت من الباب ألّ قال ابن بطال: حديث أسداء أصل عند العلماء في شبل التجالمات من اللباب، ثم قال. وهذا الحديث عندهم محمول على تكثير، لأنه تعلى شاط في بجالته أن يكون مسعوماً، وهو كناية عن الكثير الحاري ولا أن القفهاء الحندهوا في مقدار ما يتحارز عبد اللام، فاعتبر الكوفيون فيه وفي التجالمات ديان الدرهم للقرق بن القليل والكثير.

وقال والدن أقليل لادم معطّر، ويفسل قليل مانه التحاسات، وروي من ابن وهب أن فليل دم العيص كاكنياه وكسائر المجاسات بحلاف سائر الدماء: لأنه بزج فال لأسماء، الحقيم لم افرضياه، حيث لما يغرق من القليل والكبير، ولا سأنها عن مقدار،، إلى آخر ما سطة العني.

قال العلامة الانتعرائي في الايزامة ، ومنها قول الإمام أبي حنيفة بالعقو عن مقابل الدرهام من 16م في اللوب والبدل، ومع قول الشافعي في الحابيد. إنه لا أبشن عنه، ومع قوله في القديم: إنه أبشي عنه عمد دون الكف. الد.

⁽۱۱) - عمام القري (۱۲ (۲۹۰)

 ⁽٢) قال من مند ليس أجمع العقماء على غيس استعاميات كنها من الراهب والباط وألا صلى بشيء منها في الأرض، ولا في النياب الاستشفارة (٣/ ١٥/٥).

وقال في فاختصر الخليل؟. وعلى دون درهم من دم مطلقاً، أحد وقال في فالروض المدرع (١٠٠ من فقه الحنابلة ٢٠ ويعلى خن يسير دم تجلل ولو حيضاً أو نفاساً أو استحاضة، وعن بسير قبع وصفيد، والسسر ما لا يضعش في تقال كل أحد بحديد، العامحتصراً.

فعدم بهذا أن الأنمة الأوبعة كلهم إلا الشافعي في قوله التجديد، متعقون على العمو من البسير، وإن حتلفوا في تحديده، وليس بعزيد الختلاف، فون مؤدني الكال قريب، وعلم منها أيضاً أن حديث أسساء عند الجسهور محمول على المقدر الذي لم يُقف.

وأما المسألة الثانية: ديو ما قاق الخطائي إلى فيه طبلاً على تعيين اقهاه الإداقة انتحاسة، وكذا استنظ به السبهقي هي استنداء وهو مذهب سالك والشاععي وأحمد ومحمد وزقر درجمهم الله د إد قالوا إلى الطهارة من النجاسة لا تحمل إلا يعا يحمل به طهارة الحدث، وقال الإمام الأملي وقال أبو حيفة وأو يوسف: يجوز النظهير بكن التح طاهر قال الن العربي، وقال قو عندون إلى الظاهر عجوز إزالة النجاسة بالتراب لحدث النعل، وهو في المعلى حاصة، وأنت حير بأنه لا حجة لهم على المنصة في الحديث المذكورة العام والحديث المذكورة بقير الناه على المناه في الطهارة بقير الناه على المناه في الطهارة بقير الناه على الماء والحديث المذكورة الناه والحديث لا يتدرله نعباً ولا إثباناً، بل ساكت عنه، فلبت شعري كيف النباء والحديث لا يتدرله نعباً ولا إثباناً، بل ساكت عنه، فلبت شعري كيف استدل به الحطابي و لميهقي!

قال الشعراني في اسيزانه؛ ومنها. قول الأتمة الثلاثة لا أنزان المجاسة إلا بالعاء مع قول الإمام أبي حنيهه. إن النجاسة أنزال يكل مائع غير الأدهان. ووجه الأول أن الطهارة للمرعث لإحباء الندن أو النوس، فالبدن أصل: والنوب

^{(0+1/}D) (O

تبع، ومعلوم أن الصابع صعيف الريحانية. لا بكانا بعلى المديء ولا أبرقي. النوب، ووجد الباني كون الدائع لبه روحاية لما على كل حال.

وأيضاً وبحك الهجامية أخفيًا من الحدث بدئيل ما ورد من عائشة أنها كان إدا أمادا، وبها دم حيص بصفت خليه ثم فرقته بعود حتى تزوق عمه و وبالميان صحة صلاة المحفر بالحجر، ولو بقي هناك الر التحاسف يحلاف الطهارة عن الحدث، تو على على الله للحه كالذّاة أم رضاي، الساء ثم نصح طهارة إذا بصلها فاعهم، إليهي.

قيت واستان الحنيبة أيضاً بصوم الغيس في الروايات، فإنا العيس يعينونه شاءل لكل ما يعلك بدر وقد أخرج الرائبي داينة في العصيفة عن سعيد بن حيير فال: أن كان يعين أمهات أخوامين للقرض الدم من تواوا يربيها، ومن الحين بن على أنه وأمر في قسمه ديا هائي فم ثم تلكه أركال أخرمه بن عدر درضي الله عند وليمون بن مهوات

وقال المشوكاني في الانتباراة وعلى أمي حليقة وأبن بوسف يحور تطهير التحاسم لكل ماتع طاهراء أهو مذهب الشاهي من أهل السند، واحتجوا بعال ماسلة بارضي الله علمها باطأ شال الإحداثا إلا توب واحد تحسص فيده فإللا أصابه شيء من ود الحرض قالت بريقها، إلى أخره

والدي أن الداء أصل في التطهير لوصف بذلك كناناً وسنة، لكن النول لنعيسه وعدم يجراء عبره يؤثم حديث مسح النعل «فرك العبي وحله ورماضه بإذهر، وأمثال ذلك كثيرة، وأنم يأت دليل بقصى محصر التطهير في العاء، ومجاد الابراب في بعض النجاسات لا يستوم السصر به مطلعا، وعالته تعليه في ذلك المصوص بخصوصة إن تكوم النول

والا يدعل سنيت الر الحديثة لم نحتج فيه إلى تغييل، طانهم للم بشوالوا يكون غير الماء مصهار، عل قالوال حروج النحادة عن الثوب والسجل بطهره،

(٢٩) باب المستحاضة

ولا يذكر أحد أنا من قطع المنحل النحس مثلاً من النوب فالباقي طاهر إجساعاً، فهل يسكن أن بقال: إن المغراض مطهّر أر قطع الثوب من المطهرات؟ لا وكلاً، عل خروج النجل مؤثر في طهارة الاحداث، فتأمل "التكور، والله ملهم الرشد والقبواب.

(٢٩) ما جاء في المستبعاضة

أصنها من الحيض، لحق الزوائد للمبالعة . كند يقال. في في المكان واستفرّ، وأعشب، نم يزاد للمبالعة في المكان واستفرّ، وأعشب، نم يزاد للمبالعة فيقال: اعشوشب ، وهي التي لا يونا دم حيضتها ، وقبل : حيضتها ، وقبل هي التي استمر بها اللم يعد أيامها فهي مستحاضة . وقبل: الحيض حربان دم المراة في أوقات معلومة ، يوخيه فعر رحمها بعد بلوغها ، والاستحاضة . جربان في فير أوانه ، يسيل من عوق في أدنى الرحم دون فعره يسعى ذلك العرف: العاذل بالعين العهدة والذلك المعجمة .

قال ابن العربي: فإذا سال في غير أوقات معاومة ومن غير عرق النجيص قبل: استحيصت، فتحقيقه أنه فعل بها النجيض، أنه أيقال: استحيصت المواة بالبناء الممتعول فهي مستحاضة.

قال العيني (1). فإن قلت: ما وحد ساء الفعل ادة اعل في الحيص وتناملات الفعل الدة اعلى في الحيص وتناملات في الاستحاضة؟ قلتُ: لما كان الأول معروفاً عساداً سبب إليها، والثاني لما كان نادراً غير معروف الرقت وكان منسوباً إلى الشيطان كما ورد؛ وأنها وكعمة منه؛ بي لما لم يسم فاعله، فإن قلت: ما خذا السين؟ علتُ: يجوز أن نكون للتحول كما في استحجر الطين، وههاد تعول دم الحيض إلى غيره وهو دم الاستحاضة، الد

^{(1) -} هذا ما سنح تي، وليراجع كنب الفدي عشري

⁽٦) - هسته القاري، (٣/ ١٣٢).

وحكمها حكم الطاهرة في العبادات يجساعاً ، وكما في الوطء عبد الجمهور، كما سيجيء في الحديث الثاني،

ثم اعتم أن الروايات في المستجاهة محلقة حداً يشكل الحدم بينها . كما لا يخذل على من له أدنى نظر على الروايات، وعدا الباب من غواهمي الإنوايات، وعدا الباب من غواهمي الإنوايات، وعدا الباب من غواهمي الإنوايات، ونذا الباب من غواهمي كنوة النصابية في ذلك لم تنحل معصلات مسائلة ومشكلات محاملة وذلك لكرة الانتلاف في الروايات الواردة في الباب، فاحتار بعصهم طريق الروايات بأنهم وحموا روايات ترجيد العسل والوصر، لكل صلاة، وتركوا الروايات الديمة أو الديمة ما دوى ذلك، واحتار ومو أحد مولى الطحاوي من العنظية، واحتاره المشوقاني في واختاره المشوقاني في المنظية، واحتاره المشوقاني في

وأنت حير بأن مشكل؛ لأن برك الروابات الكثير، المحتلفة بالسرعا ليس يسير لكم الأونق بالقواعد، تحملوا روابات نعده العسل على أمه مستوحة أو كانت للملاج أو للاستحباب، وهذه ثلاث لوحيهات لدروابات السحنلفة في ذبك البات

وسفهم حاولها الجمع بين الروايات بأن حسوا كل مع من الأحاديث على موع من الأحاديث على موع من أنواع المستحديث، منذأ حملوا روايات الفسل لكل صلاة على المستحديث المستحديث المستحديث المستحديث المستحديث ولا يخلو أيضاً عن إشكال، لأن الروايات الواردة في فضة المرأة الراحدة أيضاً تروي مختلفة الأحكام والألقاظ، فإن فاضمة منلأ فعض الروايات تدل على أنها رُقت بلى العددة، وفي معضها أمها رُقت إلى النمير، إلا أن حدا الطريق أسهل من الطريق الأول، وما أشكل فيه أبصاً وجهوا لمنصه مثل الفريق الأول بتوجيهات إلا أنها في هذا الطريق أقل من الطريق الأول.

المناصب المحيورة أن قال الإمام أحيد الرحية على اللحيض يماور على الملاقة أحاديث اللحيض يماور على الملاقة أحاديث الحميث فاصمة، وأم الحيثة الرصل الله عليما له والى المائة الحدث فم سلمية الرصل الله علها المكان أم حيية، أها العلم أن سالم الروابات في الاستخاصة عدهم يؤول إلى عاد التلاث

المداعليم أن المستخاصة عند الأنبية الارتباء لا تبغله عن أربية أحوال: ١ با بعد معني لا طاعة لها، ١ با أن معددة لا يدبيز لها بالدمان ٣ با ومل لها حادة وسعود الاساوس لا عادة لها ولا نسيز، 12 في الدارة ب12

أما الأولى: فعلى التي نسبر هم حبيسها على مع الاستحاصة مع الاحتلاد. ضما نسبم في أندان التحصل، ويعفرها التحقيق بالأدبال و لإدسان وحكمها أمها إذا المست حيضتها بالن يخرج الدم الاساوه مثلا تدالا العالاد، وإدا أن بمثل خروج الدم عادفو وتحوه لعاس للجرد، وتوصدا لكل مثلاد، ويهذا قال الاشتراطلان، ومن قال بالتعبيد قياء بالائة غراعة وكرعا العنى

وقائب الصنعية (الا تعتدر بالشود المرا " محماً مهيجر و المحرد للمه يعيو ومي الأنواع ، يجعد النوع عد هير دخل في الصرب التاني فو النوع الرابع.

عال التي قدمة الحار المنظية وفي التي المقا إهالُ وإنبال المهم لمنها لما التي المقال وإنبال المهم لمنها لما المن التي التها التي التها الأمود والتجيل المن التي التي أثاما فحكمها أن جمعها إمان اللام الأسود أو أن خار أو أنسار المنسل للحمص ولتوصأ بعد ذلك لكل صلاف والماد لأن تلقي

الرقاب أأبو حابقها الارعتبار بالتبدية وإنعا الاعتبار بالعابد حاصية ولزبرية

 $^{(\}sigma(\omega_i))$ (9)

^{1955 (13.115)}

أم سلمة دارضي الده علها دامل أد كانت تهاراتي الدم، فقال 1965 المخلطة المذه الالمام المقال 1965 المخلطة المذه الأيام، المحدود والمواقعة أو داره أن والنسائل والمن ماحد، وهم أحد الأحدود المعيض عليها، وثنا روالة عائشة الرضي الله عالها دائي قصة داطهة ينت أبي حيش إلى آخر ما قاله.

ويدخل في هذا النبع المعميرة المنظأة أيضاً الا أما أدرنتا ذكر المنظأة ما واعها هي الصرب الأول من النبوع الواجء فذكرت هذا النبع أيضاً هملك ووماً للتسهيل.

وأما الثانية: فهي الني لها عادة معلومة ولا تبسير لها ملماء. فنزك الصلاة أيام عادتها للم تغتمس وتتوصأ لكل صلاة، به قال الألمة انتلالة، وأنفس عن الإمام مانك أنه قال: لا الصبار بالعادة إنما الأعتبار بالتعييز.

قال أمن فداما "أما والتمسم الناني من لها عادة ولا تعبير لها لكون منها لا تنبير بعملها عن بعض فإذا كانت لها عادة فين أن تستحاص، جلست أمم ماونها واعتبانت عند الفصائها، ثم تتوصلًا وقت كل صلاة وتصلي، وبهام قال أنو حبيقة والتافعي، وقال مالك: لا اعتبار بالعادم، ابما الاعتبار بالعبير، أول لم الدير استظهرت بعد عادتها بثلاثة أيام، إن ثم تحاور تحمسة عسر بوماً، وهي بعد ذلك مسحاضة، أم.

وغيال الزرغاني⁶⁷³ وأدبح قولي الشاهمي ، رحمه الداء، وهو مذهب مانك أنها إنها لَوْذُ تعادلها إذا لم تكن ميزه وإذا ردت إلى التعيير، أها.

 ⁽۲) فيرسه أن رازد (۸۱ ۹۳) والسائل (۸۱ ۹۹ - ۱۹۹۹).

⁽۲) - المعنى - (۱۹۸۱) -

⁽ع) احتراج الروقاني، (١٩٦٢)

وقال الباحي⁽¹⁷⁾: أما المعتادة فإن تمادي بها الدم أكثر من أيام عادتها فعن مالك فله رواينات. إحداهما أأنها تقيم أيام عادتها ثم استظهر بثلاثة أيام. والرواية الثانية أقفيم أكثر مدة الحيفري، وأنك حمدة عشر يوماً ثم تصير مستحاضة النهي

وفي اعارضه الأحوذي!(٢٠): المعتادة فيها تحميلة أقوال: الثالث منها تستظهر ثلاثة أيام وعليه ثبت مالك، اهـ. وكفا ذكر في المقدمات ابن رشاله حمله أقوال للإمام بالك، ومنها من الجمهور أيضاً قول واحد

وما يعلهو من كتب القروع المسامكية أنهم احتادوا الاستطهار، كما في الاستحتصرات، ومسقدمات ابن رشده، وغيرها، فعلهم أن في هذا المنوع من المستحاصة كُلًا من الأئمة الاربعة فالوا باعتبار العادة إلا أن الموجع منه المدنكية أنها زادي عبها شلاتة أيام للاستظهار بشرط أن لا يبلغ أكثر من عبدة عشر حالًا، فإذا بلغ إليها يتقفى من أيام الاستظهار حتى إن من كانت عادتها عصة عشر يوماً لا استظهار عليها أصلاً، كما صوح به في المدونة (أله).

ثم احملم أنهم اختلعوا هها في مسألة أخرى، وهي أن العادة هل نشت معرة واختة أو بأزيد منها؟ وسيجي، البحث فيه أي الحديث الثامي فانتظر.

والنوع الثالث من لها عادة معلومة وتمبير أبصاً. فإن انفذا فلا إشكال. وإن اختلفا فالعمرة للعادة عند الحبقية وهو أصح قوني أحمد.

قال ابن فلنامهٔ⁽⁰⁾: والقسم النائك؛ من نها عادة وتسير، فإن كان الأسود

⁽۱) ادلیتنی: (۱/۱۹۶۱).

^{0.05/31,(0)}

A (4) (7)

^{(6) -} قالمعنى (1/ ۱۹۰۰).

في زمن العادة نفد اتنفت العادة والتعبيز، فيممل مهماء وإلا نفيه روابتانا: إحداهها ؛ بقدم التميير، وأدع العادة، وهو ظاهر كلام الحرفي، وهو طاهر مذهب الشافعي ، وحمد أنه ـ وظاهر كلام الإمام أحمد اعتار العادة، وهو فول أكثر الأصحاب، أها.

وفي «الروض السريم»^(۱) . في فقه الحديدة .: والمستخاصة السعنادة أو كانت مدرة مجلس عادتها، ثم تغتمل وتصليء أما وفي الشرح الكبيرا، وإلا استخطفت المعادة رجعت إلى عادتها، وإلا كانت مميزة، وعنه يقدم النمينز، مهو اختار الخرقي.

قال الزرقائي أأن المستحاصة المعتادة نرد لعادتها ميزت أم لا « الل تمييزها عادهها أو خالف عليزها عادهها أو خالف» وهر مدهب أبي حتيفة دوحمه أنه دوأ مد قوني الشافعي درحمه نه وأشهر الروايتين عن أحمد، وأما أصح قوني الشافعي وهو مذهب عالمات أبه إنما ترد العادتها إذا لم نكن مميزة، وإلا ردت إلى انميز، أهـ

قلت. لكن في المختصر عبد الرحمن؟ لم يدكر الصميرة بن قال: النساء مندأة ومعتادة وحامل. اله.

والرابع: من لا عادة ثها ولا تمييز، وهي توعان: مشداً، وهي الني بذأ بها الله بدأ المدين من لا عادة ثها ولا تمييز، وهي توعان: مشداً، وهي الني بذأ الني كانت معارة لكن تسبت أبامها. أما الأولى، بعنل المشداة إن كانت معارة عملك بالنميز عبد من قال به، وهم الأنمة البلاك كما تقدم عملاها للمستعبد مضرة المحيض.

قال في االشرح الكبيرة: المندأة إنا جاوز دمها أكثر الحيص لم تخلُّ من عالمي: إنا أن مكون مميزة، فحكمها أن حيشها زمن الدم الأسود، وبهذا ذاك

^{.00000(0)}

⁽۵) فترج ارزماني، (۵۳۲۵).

......

مالك والشايعي واتحال الناني أن لا يكون دمها متميزاً، فقيها أواح ووالك منه النام أو ووالك منه أنام أو ووالك منه أنام أو مسلمة أنام، والنائلة أنها تجلس أفل الحيض من كل تنهرا، وللشاقعي قولان للما أنام، والنائلة النائلة أنها تجلس أفل الحيض وهو تول أبي حينة، و فرابعة المجلس عاده مسانها كأخلها وأمياء وهو قول عطاء والنوري والأوراعي، استهى المحص،

قلت: مذهب الجنفية كما في الفروع والمالكية كما في المعتصر عبد الرحس: أنها بجلس أكتو ماء الجيس، فأمل

وأن النوع النام فالبحث فيه طويل لا تبلغها علما المنختصر، ومدهب المحتفية في ذلك أنها تتجرى، ومنى مردود إلى حاص وطاءو ودجول في المحتفي تتوسأ لكل صلاد، وبني لردوت بين الحاض والطها واللخول في الطهر لغتمل لكل صلاد، كنه في اللم المحترا، وهذا إحمال أنواعها التي يستعها الفقهة، ولحت كل نوع ألواح محلها كتب الفروح، ولا تجد فنا التربيح والتقصيق للمداهب في غير هذا المحتصر إلى شاء أفاء فاغتم وشكى.

فالحاصل أن المستخاصة عبادنا الحنفية ثلاثة أبواع منتذاة ومتحكرة ومعاددة ولم يعتبروا النبييز باللود أصلاً لم حود، منها : أنه لم يتبث لصاً في حديث صحيح، وأحاديث الاقبال والإدبار كما أنها للحمل على النميير يمكن منفها على النالة باعتبار العادة بل هو المنصل لموانة للحاري (⁶³ بقطة) «فإذ أضلت الحيصة فاتركن الصلاء، فإذ نهب قدرها فاحسليك، الحديث، قال ابن تمينا: رواة النخاري والنسائي وأبو داوت اهـ.

⁽⁴⁹⁾ أخرجه المجاوي في باب العرق الاستعاضة، وصح الديء (41/487).

فضف الإدا دهت فدرها صريح في العادف وفد ألمع بنقط الإفداد، فعلم أن السراد المؤقدان أأضأ بتيان العادة، فايس السراد بأقدت والابراد إلا يدلك أيام الحيص وإدبارف جدما بين الدوانات، وإلا فاصطوب الروانات وتدفض لعصها بعض، وحمليت فامتنة لارضي الله عليه لا فإنه دم أسود بُقرف بس بئالت تعد الرابع الناجي.

وفي المصابة من المصوفرات فطبها، وقال الشوفاني في السلوا وقد المدافر هذا الجديث أنو خانم، وفي اللجومر الثقية أن وفي الفللة لابن أني خانما استأناه أني منه فضله ملكرة وقال أن القطان في رأبي مططع، أهم قال الشوكاني: وقد شافعة الجديدة أبو تدوده النهى

قلت: وضعف بضاً الطحاري في الشكل الأنار²⁵اما ومنها. أن بعادة أقوى كولها لا بطل دلاتها، والنون إذا زاد على أكثر الحصل لطلب دلالها، فما لا نظل دلائم أولى، دهد منذ لا يتكر.

الدارة، ولم يُفارَقُ وقام بالمنافعال بن كونها للتي السند، بها أم سبعة إلى الدارة، ولم يُفارَقُ وقام بالمنافعال بن كونها للسياد وجبرها، وحميت فاطلحة ما رصبي الله علها لم ند أردي وقُعا إلى العادة ورقّاه إلى التحليق، فتعارفيت وريّاها، وليت المحارفية حالية هن معارفي، فيحب المحل بها، على أد حديث فاطلمة رادي أن لمها و نقية عن وحكاية حال يحلل أنها أجبرته أنها لا عادة للها، أو عدم ولك من غارف أو من قرية حالها، وحديث عاي بن المنافعي الله عني بن

⁽¹⁾ أنهم التالعوم، شاغي، مثل هائش فالنس الكبري، فليهاني 2731.91

 $C_{2}(X_{2}, \Omega)$

۲۱) از العربي، ۱۹۱۰ (۲۱)

الممتها: أن أعليار العالمة في لعض الصول وحداهل بخلاف التعليز، قال الل التركماني في اللجوام التعليات وقد النق الجمليع على أن من لها أبام للمروحة أعلى أنامها لا لون الدم، هـ

ومنها؛ أن النماس لا معتبر فيه اللوق عما في النحوف اللميَّة مع أنه كالجهل في الاحكام.

وصهد أنه بحالف الروايات الكنبرة كحديث عائشة با رضي الله عنها بالا تعاصل على تريل النطقة البيطاء، وكحاليث علماة قائب الأاء عنى ترى البياض حااصه الأخرجة البيههي، وضر دلت من الروايات الكثيرة، والصواح اللهني لا ممثل عنه أن العبرة بالبول لا تنت ولا في حديث واحد عن الإنبات

واختلف العلماء في أنها كالت معددة أو مسرء، ومال البيهقي في أسبله

^{(9) -} المراز الرحمتها في اختهاب النهاب (3)(7/39) والإحراط المبعدة (1/49)(1). ما أنها الديكة (4/10) (

⁽⁴⁷⁷ PA) - _ part year (47)

. . _____

الأشرى الذي أنها كالمد مسيرة، ولما الؤب على رواياتها الاب المستحاصة إله عامل مديرة قم لمر يكتب على ذبك، الل رجح الروايات الواردة في مصنتها علمت الإمان والإبار

وأنت حدو بالله لو لدك بقط الإقباد والاقدار في فضلها لا تحديهم معام الآن المراه منه أيضا إقبال الأناه وإدبارها، كما تقدم منا قربيا، ارائي كرنها معداة مان المومدي، أذ نقل عن أحدث وإسحق أن المستعاضة أذا كانت تعاف حصلها إليال تلدم وأدائره، وإداله أن تكوف المود، وأقباره كا تعلى يقي الصفرة، فتحكم فها على حدث فاطله لمك في حسن مارضي أنه علها دا أدر.

« لا داهاب عدلت الراب على أحيد الأصح في بذات حلافة كما بنهاء في بدات حلافة كما بنهاء في بدار السخاصية المستجاهة المبيزة عند السخامين، وطبيعا ممار على أحي كونها ممارة وحدى دلائل أغيرة بسيرة ولها تحمل عدلوة بل ولا شت غيل على كونها مميزة وحدى دلائل أغيرة بسيرة في أنها كانت معددة

ومنها الحبيب الناب بالرائط أفاه هيا بدها مونجه في طرب محافظ ومكدا وراء عمرة ويتحده واللبكة وحدد بي سلما عن مشام،

ويمها الحامت عاصمة وأوسى الله عنها لا يتسهد الأخاجة أبو عام والسابق وتسهما برازية المنتار عن مربوة عن فاطلحات رضى الله عنقات ولتملح الطاعلاني الا الناك فوؤك فلا عمالي، وإذا من فورت المسيري بم صلى ما بين الشراء لن المنزواء وديها الحرارة الن التي طبكة عبد الحداث ولقسما القوالي بهذا فقدح عن المرح مسمود

الوسها أالله القلم الربيعون أأعمل العارقطاني مستاد عن مطيعت من يستراك

CONTRACTOR (A. 18)

فاطعة بنت أني حيثر العرب أم سلمة . وصلي الله عنها به أن تسأل وسول الله يهجة فقال: عمله الصلاة أيام العرائها لم تغتسل، الحديث. قال الدارقطني ورواته تعهم تفات.

ومنها: ما نقله الزياعي أنصاً عن المصنف ابن أبي شيبة المسدوعن سليمان بن يسار أن العراة أثن أم سلمة اللحليث، وقيم: الادح الصلاة أيام أقرائها، قال: وهذه المرأة هي قاطمة بنت أبي حيش، اهـ.

رميها: حديث أسماء عند أبي داود وغيره والفظه: الحامرها أن تقعد الايام التي كانت نقعد لم تغسل؟.

وسها: أحاديث أم سلمة بحصح طرقها، فإنها ليس قنها إلا الرد إلى العادة، قال ابن قداما: وطديث أم سلمة بارضى الله عنها بالما على العاده ولا تراع فيها حد ومبائل أد العراد في حابثها هي فاطعه بارضى الله عنها بالا عيره ولذا اضطر البيبقي إلى أن قاب: ويحتمل إن كانت تسميتها صحيحة في حديث أم سلمة أن كانت لها حالان في مدة استحاضتها، حالة تُعبَرُ فيها بن الدفير، فأمناها مرك المصلاة عند إتبال الحيض، وحافة لا تُعبَرُ فيها بن الدفير، فأمناها مرك العادة

وقال من قدامة "أن روي وقعا إلى العادة، وردها إلى البمبيز، هتعارضيك ورايتاها، اهم وأنت تعرى أن المعارض ثم يحي، إلا من الدين حملوا للهذا الإقبال هلى التمبيز سول دليل ولا عربته، ولو حملوها على الآياء كما حملته المحتمية ما اضطروا إلى تضعيف الروايات الكالبود ولا طرح الأحاديث المسجيحة، والله منهم الرشاد والتسواف، وسيألي بعص الروايات الأحر في ذلك قربا

⁽¹⁾ وليسي (1) (1)\$.

(با رسول الله إلي لا أطهر) أي لا ينفع الدم عني، والظاهر الها تفهم أن المحافض لا تطهر أن المحافض لا تطهر ولا يالفعاع الدم، فكنت بسدم الطهر عن إرسال الدم وجرياته معني روابة: • ني أستحاض فلا أطهره، فقولها - وابي أستحاض يمرلة المعد لكولها - افلا طهره، وهذا على رضعها، ويحتمل الطهارة اللموي بمراة المعد واللمر واللمرة المعد اللهور واللمرة المعرف المعرف المعرف المعرف المعرف المعرف المعرف المعرف المعرفة على المعرفة الم

(أفأدم الصلاة؟) بهمرة الاستعمار، قال الكرماني: إن قلت: الهمزة تقضي صدر الكلام، والفاء تنتصي المسوفية، فكرماني: إن قلت: عطف على القدر أي أيكونا في حكم الحنض، فأنولا الصلاة إلى القطاع الدم؟ أو الهمرة الإسلام أو الوسطية جانو بين المعطوفين إذا كان عطف الحملة على الميملة، أو الهمرة الله على صرافة الاستفهامية، لأنها المنقرير فلا تقنصي المهدونة قائد العين أك.

قال الزرقائي (٢٠٠٠ لكن يسائي هذا أن التقريري حمل المتحاطب على الاعتراف بأمر استفر عنده فيؤكمه ويقتصي أن يكرد عالماً، وهي هها فيست كدلك، قال العبني، سوال عن استجاز حكم الحائص وفي حالة دوام السم وإزائم، وهو كلام من نفرز عنده أن الحائص مسوعه عن الصلاة، اهـ. (فقال لها رسول الله يؤنه) وأد في رواية أبي معاوية لا أي لا نتركي الصلاة (إنها دلك) يكسر الكاف (عرق) بكسر العبن يسمى بالعاقل، ولا ينافيه ما سيأني في كتاب السمع في دار، جاوع الطهاف، إنها عو وكضه من الشيطان، وميأني الحمح بينه، هناك

واستدل لحديث الباك على أن المستحاضة لا يجب عليها أنعمل لكل

⁽٥) . فعلمه القاري، (٣ ١٩٢٣).

^{(177 10 (7)}

والسنث بالجمعية فإرا أفيلت الحصم فالركي الصلاف

الصلاء الأن دم العرق لا يوجب عصلاً. فإنه الروقائي، وقال أبضاً: وما يقع في كنب الفقع الما فقك عرق القطع أو الفجر، النبي رياده لا تعرف في الحديث.

فلتت أخرجه الدارقطش والمبهش والحاكم لهذه الزيادة، قاله الشوكانى

قال العيم - واستدل به يعص أصحابه على نقص الوصوء بحروج الذم من عير السيلين؛ لأنه عايه السلام عش تفص شوصوء لحروع العم من أعرق، وكل دم بيور من البدي الما يبرز من العرق الأن العروق هي محاري الدم من الحسان ومنا أورد هلبه المخطابي رده العبني.

فنت: وقيه دليل على حواز الصلاة مع النجرج السائل، قال امن رسلان: وبه يفول الشافعي والمالكية وعبرهما النتهي

الولست بالحيصة) بالفتح بدمني الحيص على ما عليه أكثر المحدثين أو كلهم، قال النووي. وهو سعين أم قريب من التشعيل، وقال أبل وسلان عن الن حجو هو الروايد أها. واحتار الخطابي الكسر علي يراده الحالة، وقال. المجدلون بفولوني بالقلح، وهو العداء والصواب لكسر، ورقه الفاضي وغياه وقانوا: الأفهر الغتج، لأن نشراد إد أقير العبصر.

النابذ النبثت الحيضة) قال السروني: يجوز ههنا النمنح والكسر معاً. وقال التحافظان وروايتنا المتنع في كلا الموصعيان، ويعرف الإقبال عبدنا الحلمية بالعادد. وبعرف بمود الدم عند من ذال بالسبير، وتقدم مفصلا افاتركي الصلاة) تهي لها عن الصلاة وهو للتحريب، ويقتضى بساد الصلاة وهو إجماع، قاله البورقالي، قال، ويعض المتلفط أأ برون أن تفرضنا وقت الصلاة وتعكم الله عز وحارم قاق فعيس: ونعمد الصلاة هينا لإصاع المسلمين، ومستوي فيها

⁽¹⁾ كناد في الاستدكار ٢٠١٩/٣١ فان أن صفائل أنو أم مروك عند حماعة من العقهام باز نگردونه.

فؤدة وهب فلوهاء فاعييني اللأم غنك وصليء

أغربيه الميغاري في: ٦ ـ كتاب العيض، ٨ ـ باب الاستعاضة،

وسيلم في: ٣ د كتاب العيض، 12 د ناب المستجامة وعسلها وصلائفة. حديث ١٢.

الفرص والنقل، لظاهر افحاليت. ويتبعها الطواف وصلاة الجناوة وسلحة الشكر والتلاوة.

الفإذا دهب فلرها) أي فدر أيام الحبضة، وهذا اللفظ أوفق ممن قال: المراد له الغائد، وأوّله من قال: المراد له الغائد، وأوّله من قال: بالتمييز بتوجيه، قال المؤدّة بأي فهب فنر الحيضة على ما قرد الشارع، أو على ما تراد المرأة باجتهادها، أو على ما نقدم من عادنها، احتمالات تباحى⁴³³.

افاصلي هنك الدم) على الوجوب إن كان مقدار الدم مما لا يعقى، وعلى الاستحباب إن كان ممه بعقى، وقد نقدم الكلام على المعدو من الدم والمذاهب به غلا نفتل (وصلي) أي بعد الاغتمال

قال العيني: ظاهره مشكل لأنه لم يذكر فيه العسل، ولا عد بعد الفضاء العيض من العسل، وأجيب بأنه وإن ثم يذكر هي هذه الرواية فقد ذكر في رواية العرى، اهر.

قال ابن وسلانا حمل بعصهم هذا الإشكال على أن حعل المراد انقضاء أيام الحيض مع الاعتسال، وجعل قوله، «أغسلي عنك الدم» على الدم الدي يأتي بعد الغسل، قال ابن دقيق العيد: والجواب الصحيح أنهة وإن لم يذكر فيه الاقتسال لكه المراد، اهـ.

قلت: قد وقع في رواية أبي أسامة عن هشام عند البخاري بلقط الم

⁽٥) - السنفي (٥١/ ٢٩٠) واشرح الورقاني: (٢٩٣٤).

اغتسني وصلي، لكنه لم يفكر فيه غسل النام، والحقيقة أن هذا اختلاف بس تلامدة هشام، فعضهم وكروا غسل الدم نقط، وبعضهم الاغتسال فقط، وكلهم ثقات، فيحمل على زيادة النقة بأن كلهم اختصروا الروايات، وتركوا أحد الأمرين لوضوحه عنده.

قال ابن وسلاد: وجوب الفسل على المستحاضة إذا القصى زمن الحيص وإن كان الدم حارباً مجمع عليه، انتهى

تم هيما المحتلاف أخر في روانة الباب، وهو أنه زيد في بعض الروايات بعده فعظ الم توضئي لكل صلاة، وهو أيضاً زيادة نفق، وردُه النسائي، وقال: تفرد به حماد بن زيد، قال مسلم في آخر الحديث لفظ الركناه، قال البيهقي: هر لفظ التوضئي، لأنها زيادة غير محفوظة، اهر.

قلت: يأباء منابعة أبي معاوية عند البخاري، وأيضاً رواه الدارمي من طريق حماد بن سلمة، والسراح مز طريق يعيى بن سليم كلاهما عن عشام.

قال المحافظ في التقضيص المناه أبو داود وابن ماجه من حديث وكم ويه الوضي ألا المحافظ في التقضيص وكم ويه أبو داود والنساني من رواية محمد بن عمرو عن الزهري عن عروة وقيه التوضي الموسولية أبي حمرة السكري عن هشام بن عروة بلفظ الفاغسلي وتوصي لكل صلافا الوكفا رواه الغارمي من حديث مراد بن سلمة والطحاوي وابن حيان من حديث أبي عوالة والمكرى.

O CAVOR.

 ⁽٢) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة رقم الحديث (٣٠٤) واين ماجه رقم المحديث (٩٢٠).

⁽٣) رقع الحديث (١٣١٥) (١/٨٨٢)

ورواه أيضاً أبو داور رابل عاجه من طريق الأهمش من حبيب عن عروة عن عائشة وبه الرضوء لكل صلافة. وروى الحاكم من حديث ابل أبي ملكية عن عائشة وبه الرضوء لكل صلافة. وروى الحاكم من حديث ابل أبي ملكية عن دائشة ابي قصية ماطلة الم الطهور هنة كل صلافة ولأصحاب السبل حدى الدالم من طريق عدي بل ثابت عن أبيه عن حدد مرقوعاً الحالة أمر المستحاضة تدع الصلاة أبام أنر تها ثم تعتمل والوصوء عند كل صلافة وإستاده صحيف. وعن حابر اأن الشي يتلق أمر المستحاضة بالرسوء لكل صلافة رواه أمو يحلي¹¹¹ باستاد ضعيف، ومن طريقة البيمتي¹¹³ ولي ماريقة البيمتي¹¹³ ولي ماريقة البيمتي¹¹³ ولي مارية البيمتي

فهند المتبعات كنها تره لعره حساه بن زيد، وتأنى ضعف رباه الفط عفوهئي؛ فالأمر بالوصوء لكان سلاة أيضاً وبانةً من الثقات في هذا الحديث، إلا أنهم الحتلفوا في أن المراه به الوضوء عبد أناء فسلاة أو وقت صلاة، وسائى الكلام عبه.

قدل الزرقاني^(۱۷). إن في الحدوث «لالة على أن الصالة إله ميرت دم المحيض من دم الاستحاضة بمبير دم الحيض، وتعمل على إقباله وإدباره، بادا القبلي قدره اعتمالت، الهيء

والله العلم بدل هذا توحيه لتأييد مدهم الأنه تو الدّم ولائة النظ الإقباد على النمييز على الصطلاحهم لا لمكن حمل نوله يُؤيّد اإذا ذهب قدرها على الإدبار، بل هو بميزاة النص في مغدار الأبام، رقد نقدم أن فاطمة كالله معتادة، كما يماد عليه ملاحظة الروايات بأسرها، وأصرح ما فيها روايلها

⁽٩) - أورده الهشمي في المحمع الزوائلة (١١) (٣٥)

⁽۲) رواه (بيهتي ۲۱۹/۱۹).

⁽۴) اخترج الرزقاني (۹۱۳/۱۳)

.....

لتعسها عند أبي داود وعبره إذ قال لها النسي يؤلا ا إذ أني قرؤك فلا تصلي فإدا حر فروك منظهريء، وفي الاعرى: الفأمرها أن تفعد الايام التي كالت تعمد بم فغلس ولد قال الطحاوي: لأن فاطعه تالك أياديا معروفه

ونقال الربلجي عن الراجبان بدياه إلى عائشة أن قاضة بديد أبي حبيش أمت الدي يتبخ فقال الدين يتبخ فقال الدين يتبخ فقال الدين الدين التعليم والكنه عرق، فبال الدين هاك معدس، والكنه عرق، فبال أميل حبصك فدعي الصلاء عدد الديان التي كنت تحييس والماذ أدرت فاعتسلي وفوضتي لامر الملاقة العياد في في أن الديام بالإقبال إليام فلا بند أن ترجع روايات الإقبال والإقبار كلها أن لرجع روايات الإقبال والإقبار كلها أن لرجع ردايات الإقبال والإقبار كلها أن الرجع بدائات الإقبال والإقبار كلها أن الرجع بدائات الإقبال والإقبار كلها أن الرجع بدائات الإقبال والإقبار اللها الرباع بدائات الإقبال الإقبار كلها اللها الإيان الإ

وأدت بحرف أن ارجاع ودايات الإقداد والإدبار إلى قدر الأيام أهون أيضاً من يرجاح ودايات الندر إلى التصورة لأنا ودايات الفدر والأيام بص في مؤداها لحلاف الإنبال والإدبار، فيمو محرد اصطلاحهم، ولما ترق المحدثين لا سالحهم أنه عز ومل لا ماوارا طرح الاحادث الدالة على الأبام طنأ لتهم أنها تحالف روايات الإنبال والإنبار الذلة على السيخ فأس.

والمتحدود من حميم الله ما طرحو الروامات الواحد في قصة فاطمة معصد بن الضعروا لاصفح حميم مثا إلى طرح الروامات الراود، في النساء الأثراء فإن أم حميم عندهم معددة، فلما ورد في يعمل طرق حميلها ذكر الإبدا والإدار شعرماه عن البهتي يعد ذك حديث الأوزاعي يمتده في قصة أم حميهة: وقوله الإدارة المبت وأجرت و تفود به الأوزاعي من بهي تقات أسحب الرهري، واصحبح أن أم حبية قالت معددة، أما فأللت العرالة في حديث الأوزاعي مكرده محالفاً للصفلحهم وإلا فلا محافة كما حقفا لك.

والعجب من التعلامة الروقاني. أنه فقر أصارًا لحب الحديث الآمري، وهو أن الجمع مين النائلين ولو من وحد أولى من طرح أحدها، ولمم ينتقت إلى ذاك الأصل مهناء وراعاد الحنف الرحمموا من الروايات. وفي المستقول "" قال القافلي أنو الرادد الحديث صالي يحتمل و فهيل العديث صالي يحتمل و فهيل العديث صالي يحتمل و فهيل العلمية والقانية الديالة مراكت المسلاء فتر أمد أقتر الحسص و فيدا انفضى اعتمنت وصالت وكانت مستحاصة و فيكود إفنان الحيصة أول ما ترى الله، وإمارها صد تناس لها، الهي غير الحاجة .

فعلم منه أذ حديث لبات عند المبالكية أيضاً ليس بنصر في المعبرة، مل يحمل الرحمين، ويقدم من كلام الل قدامة من العابلة، ومن كلام اليهفي من الشاهة أن أحادث واطاعة للحمل العادم والتابيز مائًا، فالسول على المصافة أماني لنص الروايات، وبقاء عملها الطحوي عني المعتادة، ومما يؤهاه الرواية والآية أيضا فيها لا تحصل ب الاحبود، قال الل فعامة في العملية، وحديث أم بالمها بدريد لمال على العادم بها بالإحباء في فاشح، وقد صن حمع من المحول أن المعرف حمد من المحول المحرد المدرد المحرد المحدد، منا لا يحرز الإلك منا.

الدوري على شوطيها، وقال الشاه على تافع على سطيهان بن يسبار عن أم سلمة زوج الذي ١٠٥/١٣٥ كذا رواد داخل وأيرده ورود صحر بن جويرية والليث وعيد الله بن عبد على بالغم على بديمان عن رجل عن أم سلمة بارضي الله عليه الأحرج ودايتهم أبو والد مزدول عيد رحلاه قال دانوي لني اللحلاصة الحالث صحيح إلى دعرى الإنقطاع، قال أتحاث في اللحكمي الله عليان قال بليوري على شرطيها، وقال أنههني الاو حليث بشهر إلا أن متعمال أم

والمرازع المنتشرا والمرازع والمرازع

Charles (4)

قان مرفو شخص هو می است. ا

للمعلمة فيها و وقال الهجاري. أنه تسليقه مثبيتاً وأو وقد وداه فوسي بن عظم عن سيمكن عن مرحالة عبد وأحد

قلت الإدالك الجرحة المديدي بعد مدرا الروابات العلامة بإيهام الرحل يطريق ويسر من عقدة من موحدة إذا أن موجاة كما فراكست الرحال اسم لهداد لا وحل والحسم المراحلة البراك بأنه يحمدان الماسم على وحال عمرام مشاء موامليعة من أم ملكة فعلات بالعلى الوجيس

وهي النجوف النفي الذي فتالوب الكمال الدسليدة بمعم من أم مستنة فيحسمل أن مسمع هذا المحلية عنهاء وعلى رجل عنهاء وقال إلى العربي (٢٠٠ حدث أم سامة وواد عالك وترك مسته والتجاري لقلة معلومة علله ولد أوجوا دلهاد أه الذي المرأة؛ قال أياحي أهي عاطله للما أبي حبيش، أله شرحك حماد من ولد ومشار من عملة في حدثهما هر البراء ولنهي

قطت أوكا مدياف في هذا الرواية بدين وعبد الوارث كلافسة عن أموب. أخرج روايمهما معارفطيء وله حزم الرامارة فرواله حماف ولا سكن الإنجار على اللائرة الروايات الدائد على فلك المحققة فرلاء الثقات مما لا يسهر على أنه يزيدهم الروايات الاحر

ميها المدينة والرمعي عن الأولوقطوي المائدة عن ماييها في يتكار الأ المائلة بات التي حداثي الديم حدل و الدين الاستداد أن بدال رسول الله يختره عدل عليه السيلام المدين الصيلاة النام الرائهات القديدية على تكتم البهمي وعيره على التسهيد بيان في محلة الكامن فهراف الصنم الله الفرقية وقتح الهاء

Control of the State of the State of the Ann

empirity and

والمعارضة والمعودي والأرادات

رتسكن أي تصب. قال أبو موسى. هكذا حاء بيناء المفعول، ولم يجي، بيناء القاع

قال ابن الأثهر: جاء الحديث على ما لما يسم فاعلم، أصله أواؤ، يربق ويبدل الهمزة بالهاء قبل العراق يهريق بقنع الهاء ثم جمع سهمة فبل. أهراق بهريق، والصمير إلى المواؤ (اللفاء) ألى بالبعم للثلاث على الكثرة، وتصم تشبها بالمفعول كحس الوجه بالنصب، أو على التمييز أي تهراق هي النماء وإلى كانت معرفة كفوله تعالى: ﴿ فَيْقَة نَشَلُهُ وهو مشره عند الكرفين شادً عند البصريين أو منصوب سنع الخافض أي تهراق بالدهاء، أو على المقعول بعد فتكون أصل نهراق تهربن، أبدلت كسرة الراء فتحة، والقلبت الياء أنفاً على لعد من قال في ناصية عاصلة، وقبل بجوز الرفع على الدال من ضهير تهراق أو لا المناهاء عوص المضاف إليه أي مهراق ومامها، قال الناجي الكانها من كثرة الدم مها كأنها ابن وسلاد؛ إنه مفعول كثرة الذم مها كأنها كانت تهريقه، ويعد عندي ما قاله ابن وسلاد؛ إنه مفعول ثابه والمفعول الأول ناب عن القاعل صبرت صاحة دم، أها.

افي عهد) أني زمان (وسول الله ﷺ) وكانت معتادة قاله القاري (فاستفتت لها أم سلمة) رضي الله عنها بأمرها إباها. ففي رواية الدارقطي. إن فاطعة بنت أبي حبيش استُحيصت فأمرت أم سلمة أن تسأل لهاء قاله الزرقاني. وأم سلمة أم المؤمنين كانت تحلُّ مه ﷺ بحلاً بزيل المخمل لأنها روحته (رسول الله ﷺ) وكذا في رواية أبي هارد وغيره أن السائلة أم سلمة.

وفي حديث عائشة المنتدم أن فاطمة هي السائلة، وهي أبي داود عن عررة كذلك عن فاطمة نفسها أنها قالت: سألت رسول الله يُجِيَّا، وفي حديث

 ⁽۲) الشغي (۲/۱۹۶).

فيال أطلطنا الني فيبو اللهني والإنام أراء وأراء وأراء وأحدوه

أمر أشرحه أبو دارد وغيره أب أسماء سن عمسن سألت بها، والحصح يسهما أن فاطلح بألك بها، والحصح يسهما أن فاطلح بالمؤل الها، فسألا بجمعطون الاستال والمناف متفادة، وصلح إطلاق السؤال على فاطلمة فاعتبار أهرف الشؤال، أو أنها مصابت معهما أن كرات السؤال بعد فأن سمسها احتباطأ. وما فيق أراد بحور أن يكون المبهلة عير فاصفة المدكورة فيل معجره احتمال بأن المناف من أن والذا العمودة كما تقتم استفاؤها

فقت أولن أذكر كون المرهوة فهة فاصده ليس عدد فين فير أد هذه معدده والأولى كانت مسرق في أن أن عدد الدر أوقد فيدت حديث أدراء وكذا المعدد الى حضل حدث فير الأولى، فيه في أد أو فوقت رضال حيضتهم وإضارها، وهذا الأحديث في أمرأه كانت لها أمام معادفة فود بالعام فيم تميرها، فد

وأبان قد خففت أن التسواب في حالة فاطعه أنصاً أبها كانت معادد. علا معارضة بهر الروايتين أصاب ولياس عنه عن فات إلى فاطعة كانت صلياة فلين بدو في سوق المسائلرة، ويجحره السخالفة لمصاطلحهم لا تنوف لدريات الكرة التهيرة المسيرحة باللو فاطلة في فده التحمة كما تقدم بياتها

افقال/ يجمع الديطوع بن مدخور قال ابن رسامان مي فشوح أبي دارده. مرفوع عش أبد حرر او كدر اللاو الحروة للأمراكما في برايا السوطاء وفي دوالمه لدار فللنظري، بسكرن بالام بعد الفاء و بالدنايا، فللحاصة في أخره بالأنشر باللاب، ها

الإلى عدد اللمالي والأنام؟ استبطاعه الرازي الحملي أن أعل الحمل ثلاثة وأكثرها مشرود الأن إطلاق الأمام من ثلاثة رثى مشرقه وأبا قمام بمعال بهرم ويومان أو ماهم إثال أحمد مدر يوما أوساعي الحسومان فما أن أقل الحيص تلائد أوم وارازيد، والارها عمرة أوقال أحما والشافعي أو حمهما الله أري (۱۳۵) حدث

الكذه يوم السلقاء وأكثره قبل. حسسة عشر موما ولباليها، وقبل: سبعة عشو، وتحمد مالك لا خط لاقته وأكثره سبحة عسر، وقبل: تسانية عشر، كذا في الانتخلي، واعارضة الأحوفي؟ أناء وفي اسخصر الخليل؟ أكثره للمشاأة لضف سهر وللمعادة للالقاء استطهارة على أكثر عاديها، وللساني لمنذ الظهر في كتاب الصاد

(التي كانت) صنة البالي و لأباع (تحيفيهن) أي يحدل فيهر، من باب إجراء السلمول فيه محرى السعمول به امن الشهرا بنان المسلمول فيه المن الشهرا بنان المسلمول أه اللايام والليائي، والتعليق بالنهو لما في عادة النساء في الاعلب بن أنهل يعطس في كل فهر اقبل أن يعليها اللهي أصابها) من دم الاستحاضة (فلنتوا العالمة) والصوم وجرهت من السموعات، واكتفى في الدكر على الصلاة الأبها أهم العادات (فلر فلك) بكسر الكاف أي علم اللك الأيام التي كانت تعادما (من المسهر) أي من أواه إل كانت تعادما أو رسافه أو أحره كانك، والطاهر أل الأورية؛ لأنه لو تم يعلم لا يستقيم الحوات، لاحسمان أنها تكول مبدأت أو دخيرة عند من ناك

قال الزرقاني أأن عبد تصريح بأنها لم يكن متداة بل كانت لهة عاده تعرفها، وأيس فيد من قال إلى المدافقة على المدافقة أو عبرها، فاحتج مد من قال إلى المساحات المعادة أرد معدنها ميرت أم لاء واعل تعييزها عجنها أو الحاقها، ومومدها أني حبيقة وأحد قراني النافعي وأذنها الرواسين من أحمد، وقد المدم على بيان المائاها، وعدا هو فقصم الغاني من أقدام المستحاصة

⁽CT-3 (S) (S)

⁽²⁵ منبرخ الريفاني) (117 114)

فاها حلقت هاک فلعبسور التي تستقي توات از درده از در در در

المدكوري، والحديث يحالف المائكتان لان المعنادة عنددم تسطهر بنلائة أيام كما في فروعهم، إلا منا بقال إلا الروادات فيما للحنائلة عندهم كما لقدم، وهذا مجبول على إحدى أن النات.

الها العيقا حليت البديج الحاء المحجدة والنائم الشيئة والعاء أي تركب (فلك) الها الادام والذيائي المدين الما تركد أنام الحرص التي كانت تعهده، وراحها و مديرت من نائم الحصل، ودحب في أنام الاستحاصة، وأصل المتخلف ناك الدين حليد منهاء المحجود، والمعلم المتحجود، وللسنفير عبد المدالكية بنائمة بالم على السرحج لها كما لقدم والحديث بويد الأربي الام تستنفرا بعنج العولية وإسكان السي المجهلة وفتح والحوقة وإسكان المنبي المجهلة وقتح الموقة وإسكان المنبي المجهلة وقتح الموقة وإسكان المنبي المجهلة وقتح الموقة وإسكان المنبي المجهلة وتناها

قال في اللهاية العواقي تنظ برجها يجرفة عريضة بعد أن تحشي قطاً بأن تشد فرات ويربها عن وسبقها بالأخراص صديقاً عربضة بعد أن تحشي قطاً بالأخراص صديها أيضاء كذلك برنق طربي اللحرفة في شيء تشلقها هيئ وسطياء فلمنته سبيلان الدوء بأخود من عرافدية للعرج ألفاء اللهي يجعل احت تأبياء وقبل الأحود من الله بإليكان العلم الدالة مستمر فبالله وقبل المأحود من الله الإسكان العالم الدالة مستمر المالة، وإلى كان العلم اللها المحدة القالم الروقاني أي للحقال الدولة الحدود عرافالان وروي عنه المستمر الذال معجدة الدال الروقاني أي للحقال الدولة الحدودة

فقت، كذا فائد، ولم أرافي كنب علما معلى التحقيف، وفي الصحيحة. الافراضيات الريح، واللفر محركة يقع على الطبب والكارة يسمي المصطاع إليه ويالموضوفات بالألال الراساندوي للوالة روى بذلك مدهمة من الأفتر المعلى ما مرًا أن تسجيل فينا يربل الافتار السيء علماً، أه

وياسطه في العارامة الاحوفل أأأ الرقال البن الملاق إلىا صحب الروابة

may no let

ئُمَّ لِتُصَنِّى ٥.

أخرجه أبر داود في ١٠ - كتاب الطهارة، ١٩٧ - باب في المرأة تستحاض.

والنسائيّ في. ٣ ـ كتاب الحيض والاستحاصة. ٣ ـ باب المرأة يكرن فها أيام معلومة تحيصها كل شهر.

فسحمول على إبدال الثاء ذالاً؛ لأنهما من مخرج واحد، اهد. (ثم لتصل) بإسقاط باء الأمر في أكثر التسخ، وفي بمضها بإثباتها فهي تلإنساع دون باء الخطاب كما توهم.

ث في الحديث طبق على أن المستحاضة حكمها حكم الطاهرة في الهيلاة، وكذا في المبيام والقرامة وسائر المبادات إحماعاً، إلا أنهم احتلفوا في الوطء، فالجمهور على الجواز، قاله الزرقاني، وسيأتي البسط في ذلك، وفي الحديث أمر الاغتمال فقط، ولبس فيه الأمر بغمل الذم ولا الموضوء، وتقدم في حديث عائلة ـ رضي الله عنها ـ الأمر بغمل الذم فقط، وتقدم أن في كلهما اختصاراً في الروايات، والمصحيح غمل الدم والغمل معاً.

واختلفت الروايات في حكم المستحاضة، ولذا اختلفت الأنعة في حكم المستحاضة، ولذا اختلفت الأنعة في حكمها، قال ابن قدامة (10 بقائم الخلف أهل العلم في المستحاضة، فقال بعضهم: يجب عليها الغسل لكل صلاة، رُويَ ذلك عن علي وابن عمر وابن عباس وابن المزير، وهو أحد قولي الشائمي في المتحبّرة، لما ورد أنه عليه السلام أمر أم حيبة أن تعسل لكل صلاة.

خُلَت: وبه قالت الحنفية في بعض المُتحبِّرة.

ثما قال ابن قدامة: وقال بعضهم: تغتمل كل يوم غمالاً روي ذلك عن هائشة والن عمر وأنس الرضي الله عنهم ـ وابن السميب، فإنهم قالوا: تغتمل من ظهر إلى ظهر، وقال مالك: إني أحسب حديث الن المسهب هو من ظُهْرِ

⁽O ((\ASI)).

إلى فنهر . تكن الوقع " دخل فيد النائك النهماة بالمعجمة .

وقال بعصهم: تحيع بين كن صلائي منح بعيل، وتغليل للصبح هسالاً على ما في حديث حيثة وسهلة، وبه قال مطاء والتحقي وأكثر أهل العلم على أن القبل عد القشاء الحيص، لما عليها الوضوء الكل صلاة، ويووى هذا عن عروف وبه قال الدافعي وأصحب الرابي يهو مذهب الحنابلة، وقال ربيعة ومائك. الما عليه المملل عبد القضاء حيصها وليس عليها للاستخاصة وصوده لأن ظاهر حديث هشاه بن عروة عن أبيه على عائشة في حديث قاطمة المسل

ولد، أما نجين قال الفاطاء قد موتوضاي اكار صلافا قال، الشرمدي: هذا حديث حسن صحيح، وهذه زيادة بجب تسرلها، وهذا يدر على أن العسل المنامور به في سائر الأحاديث لمستختُ غير راجب والعسل لكل صلاة أفضل، ثم الجمح بين الصلائبين، ثم تلمسل كل يوم بعد العسل هند الفصاء الحيص، ثم توضأ لكل صلاة وهو أفل العامور ويجرئها إن شاء الله، النهي محصراً.

قلت: وسياني قريباً أن فلفت الأوبعة أنه لا الجناء عليها العسل إلا مرة والحلة.

قال الرائليري (12 هل تنوصأ المستخاصة لكل صلاة) عنديا لا تنوصاً الا استجاباء الآن قول التي يُتياه الا التوصاً الله المتجاباء الآن قوله: التوصأ لكن صلافة قول عروة لا من قول التي يُتياه الأن حكم حدث الحيص فلا سقط علا يوجب طبارة، ومنى تغتمل فعندانا إلى كانت مصيرة العمدة العالمة عبد الحكم والاستخابة، وقال أحمدة إلى طبرة أنها أن تغتما الكن صلافة الها

⁽¹⁾ انظر: ۱۲ الاستشكار ۱۳۹ (۳۲ بال أبو عمر أليس دبك بوهم الأنه صحيح عن متعبد، معروف عمه من مدهمة في المستخطاصة استسل كان بوم مرة من طهر إلى ظهره وانظل: • التطبق استحدا (۱/ ۲۲۵) واعمده الهاري: ۱۱۲۲/۱۱.

⁽٢) - معارضة الأحواقي ١٩١٤ (١٩٠٠)

عال الزرفاني أأن وفي الصديث دليل أيضاً على أن العادة في المعيض تثبت بمرة؛ لأنه عليه السلام وذَّها إلى الشهر الذي يلي شهر الاستحاضه، وهو الاصح عد المالكية والشاهية، الهر.

وقال ابن فناسة في المغني (^(**)) لا يختلف المدهب في أن العادة لا تثبت بمرق، وهز تثبت بمرتبن؟ اختلفت الرواية فيه، فعنه أنها تثبت بمرتبل، وهم أنها لا تثبت إلا بلاث، اه.

قلت: اختلف فيه آنشنا العنفية، قال في اجامع الرموزة: إن المدة تشير خادةً عند الطرفين معرتين، لأنها مشتقة من العود، وعنده بعرف وعليه الفتوى كما عبر المشهور، أم الحاشية شرح الوقاية، وفي احاشية الفرران قال في المحلاصة، و الألكافيات الفتوى على قوك أني يوسف في تبوت العادة بعرة واحدة، وعندهما لا بد من الإعادة لشوت العادة، أحمد وفي الذر المختارات وهي شبت ونشقل معرف به لغتى، قال الشامي وهو قول أني بوسف الحلاقا فهماد.

1-1/171 و العالمك عن هشام بن هروة من أبيه من زيتب) ربة التي كلة (يتت أبي سلمة) وأم مستدة (أنها رأت زيتب بنت جحش) غال هياص^(٢). اختلف أصحاب المعوضًا: فأكثرهم بقولون: زينب، وخشر منهم يقولون: ابنة حجش، وهو الصواب كما بدل عليه قوله: (التي كانت تحت هيد الرحمن بن

^{(1) -} المنسوح المرزقاني؟ (1/ 197).

JONE 10 (1)

 ^(*) العطوة الشرع المراجعي ((۱۳۲۶).

......

عوب) لأن رئب أم المتوملين لم يتروحها عبد الرحمن تعق، والعا تروجها أولاً زيد من حارثة، لم تروحها النمي بيخ، والمتي كانت تحت عبد الرحمن هي أم حية، النهن.

قال الحافظ في اللفيح!. وجرم الن عند البر^{(1) ا}ن رواية اللموطأ! هذه خطأ، الآن التي كانت تحت عبد الرحمن إنها في أم حبية أحت زيسه، إها

قلت: ريزيد، أيضاً أن الرواعة في خارج النموسة عند أبي هارد وعيره بلفظ الامرأة على الإمهام دود التسمية، فانظاهر أن هذه التسمية وهب والصواب الإمهام، والدواه بها أم جبية، ودكر القاضي يوس في اشرحه على المعوفاة أن بنات جحل زبنات وأم حبيبة، وحسة، اسم كل واحدة منهن تسمى ريت،، والشهران بالألفات، وردّد صاحب اللمعالم، ونهم السيوطي، وقال، لا بلعب لعول من قال، أن بنات جحس أسو كل منهن زيت، لأن أهر المعرفة بالأنساب لا يتنونه، وإنما حمل عليه من قاله أن لا ينسب الموهم إلى مالك، أه

وقال المحافظ في االفتح. قبل اروانة الاستوطأة هده وهم، وقبل. صواحة وأن اسمها ربشة، وكنيها أم هبية بإنات الهاه.

راما أم المؤهبي زيدا، فكان السنها برأة، مغيرة الذي الله بريس، وكان العجير بعد الكاح كنا في المساب البزوانة للماحدي، فيحتمل أنه في سقاها المسلم حلها أنها علم على السنها الكانة والل التألس، الداكة قال، وقم يود عليه بشيء، لكن قال أيضا في موضع أشر من الفشح الله وتعسف بعص المسابكية، فزعم أن اسنم كل من سات جعش رست، فاشبيرت أم المؤملين بعسها، وأم حبية بكينها وحمية بنقيها، ولم يأث بليل على دعواد بأن حسة

⁽۱) ۱۰۱۷ شدی (۲۲۲۷/۳) د

⁽¹⁾ النظر الحميم الكاري ((1174)).

تقب، انتهى.

وقال في اللخيص الحبيرة () ومن الغرائب ما حكاء السهيلي عن شبخه أن أم حبية كان السهيلي عن شبخه أن أم حبية كان السهيا وأن ربت زوجة النبي يطيع غلب عليها الكنية، وأراد بالك تصويب ما وقع في االمرطأة. النهى.

وقال السيوطي في الشوم (⁶⁷⁸ وسات جحش الثلاثة قبل: ستحفين كلهن، وقبل بل أم حبية فقط، وقبل، بل حمنة وأم حبية، وهذا أصح، قال الحافظ: ولم ينفره بنسمية أم حبية ربنب، بل وافقه بحين بن أمي تغير عند أمي داود الطبال بي، انتهى

فلت: لكن روابه بحس بن لبي كثير عند أبي داود بلفظ المراته عنى الإبهام، فقهر بهذا كله أن التسمية في روابة اللبوطة هذه لو صحت، فالمراد بها أم حبيبة على الراجح، وأم حبيبة هذه المستحاضة المشهورة استحبصت منع بنين كما في الأصحبحين، ومشهورة بكنينها أخت زينب أم المؤمنين، قال الواقدي والنجربي، استمها حبيبة، وكنينها أم حبيب، ورجحه النارقطني، ولكن الصواب كما في الروابات المنحبحة المشهورة أم حبيبة وإثبات الهام، قذا مي اللبية.

ونقل السيوطي عن الباجي: أن اسمها جهنية، ويحتمل على البعد أن يكون التسمية في روية «الموطأ» صحيحة، والعراد بها أم المؤملين وينب، وبنات جحش الثلاثة كلهن يستحضن كما في الروايات، وما قبل: إنها لم تستحض إلا أم حبية طاهر الطلال فتكون الصفة ، «هي قوله: «التي كانت

⁽۱) - (۲۹۸/۱۱) می کتاب الحیصل

⁽١) - انتوبر النحر،كك (صر ٨١).

نحت عبد الرحمن» . وهمأ، لأنه قد ثبت استحاصة بعض أمهات المؤسين بطرق عديدة عند البحاري وعيوه.

وما قال ابن الجوزي: ما عربا من أزواج التي <u>الأو</u> من كانت مستحاضة غفلة عن الروابات الصريحة في ذلك، ضرح به الحافظات. ابن حجر والعبي رحمهم الله

قال الحافظ: يحمل اختلاف الروايات في ذلك على أن زبت استجفلت وقا مخلاف أحتها. فإن استجفلت وقا مخلاف أحتها. فإن استحفلت وقا مخلف أختها عن عاشة لا رضي الله عنها له أن أم حبيبة استحبضت سبع سنبر. الحديث، لكن في معارضة الأحودي (10 أم حبيبة اللهوطاء مقا وهم من رجهين: الأول: أبها لم تستحف قط، إمما المستحاضة أختها، التاني: لم تكن قط تحت عبد الرحماء الد.

ثم ذكر محمل روايات البخاري أن المراد للعض أزواجه الله صودة، وكذا عنَّما ابن رسلال في المستحاضات في زمن النبي يَثِهُ فقال الخامس سودة روجة النبي يُثِهُ، وذكر بعضهم أن زنت للت جحش استحيضت، والصحيح عند أهل المستحيضة احتها، قال أنو عمر: الصحيح عند أهل الحديث أنهما كاننا مستحاصتين جميعًا، أهر

(وكانت تستخاص فكانت تغتيل وتصلي) قال الباحي. يحتمل أن الاستخاصة كانت نتكرر عليها، فكانت تغتيل منى استخيصت عند حروجها من الحيض، ولتمادي بعد ذلك على الصلاة، ويحتمل أنها كانت تعلمل منى القطع عنها دم الاستخاصة، النهي،

. قلت: وهدان الاحتمالان على كونها زبيب أم المؤمين أونق، وأما على

⁽t) (t) (t).

١٩١ - ١٩٩ - وحققتني عن مالك، عن نسخ، مثلي أبي بقراء عند تاخذه ،

عدير كرنها أم حبيه فلا يتطبقان، لأن المشهور في الروايات فيها أنها تعتمل لكل صلاء، فيكون السراد في هذا الحديث أيضاً ذلك.

واختلف العدماء في توجه روايات أم حسم من العسل لكل صلاة ا فقال متموع كما أنته الطحاري وميره، وقبل محمولة على الاستحاب، واختاره أحمد كما في المغني الآونقل عن الشاهعي كما في الزرقاني الآ وغيره ومل محمولة على العلاج كما هو مشهور مين علماه المدرس، وهو أحد أقبال الطحاوي، وقبل: كانت متحيرة ولحب عليها الفسل لكل صلاة كما عناما الحنفية، والمتدعية معتا كما في كتب الفروع سيما في الإفتاع، وهو الأرجة عندي.

وما فيل: إن المتميزة ليست بشيء (جهل من أقوال الأند، فأوحب لها العسل في كتب الحنفية والشافعية وقال الحديثة: حكمها أن تحلفل عالف مدة الحيض منة وسيعة، ثو تغلسل على الوجوم كما في المقلي. العم لم أو حكمها بعد في كتب الماكية

ثم المختلف العدماء في أن قدس أم حبيبة لكن صلاة كانت من حدد تغسها اكما هو مصرح في معص الروايات أو كانت مآمرة من النبي يتلاه كما نص علمه في عدة من الروايات، ومن تال الأول طعن في هذه الروادة النبي مهاد أمو رسول الله تتلاه وحديث الالموصاء ماكت عن هذا الالاختلاف، مشعه روما للاختصار، ومحمل البحث فيه كتب السنن.

CERRON CO

⁽۲۰ مخرج لايرشي ۱۹۸۰ (۲۲۸).

 ⁽٣) الطل، درجت في، حيفارك (يفرك (٤٩٥٨) والدخاف المطأة (٤٠٠٧٠)

الى « فعدد ع الى حكم برد وزال الى الده و الرسلام الى سعمه النق السليف و بالثالث كيف تعسل المستخاصة " فياكن الغضال على ظهر الى فقراد الله الله الله الله المستخاصة " فياكن الغضال على ظهر

التحتية المولى أبي يكر من عبد الرحمن) يضم السين المهملة وقتع المهم وشد التحتية المولى أبي يكر من عبد الرحمن) من الحارث بن المتحوجة المولى أبي يكر من عبد الرحمن) من الحارث بن المتحوجة منات مقتولاً سنة ١٩٠٠هـ الله التحقيم المكان المدي المتحيد عبن مهملة (بن حكيم) مكان الكتابي المدي نامعي، وقته أحمد وحرف روى له مسلم والأربعة والمحرب في الأدب المغربة (وزيد بن أحمد ومرس المولة إلى معبد من المسيم لمالة كتب تغييل المستماطية؟) في عرض السؤال في وقت الاعتمال دور كعده ولذا أحابه سعيد عن الوقت، وقبل المسؤال وإذا كان عن الكبية تكنها لما تم تخالف القسلات الاحتمال من طهر إلى طهرا فكفة الاحتمال من طهر إلى طهرا فكان عن وقدة «الموطأ» لمحتمد.

و حدلف الرواة في حلا النفظ، فروى حكما بالمهمليين كما في نسخ المعرطاء وروي بالمعجمة كما أخرجه أنو دود (٢٠٠ برواية القدني عن مالك، قال بن العربي في اعترضة الأحوذي ١٠ اعتلف في روايته، عسهم من قال المهافة، وعمهم من قال بالمعجمة، وكلا افروايتين عن مالك، النهى قال ابن عبد المراحد في العالمة عنه أرى المذي حدثني به من طهر الاقد وهم، وكله أحرجه عنه أبو فاود فقال قال فائك، إلى الأفن حديث أمن المسبب من طهر بي طهراء بالمعجمين قال فيه، النهى.

⁴¹⁹ أن المحديث من المعتون والشروح وهي التي كانت مندي وقال السوط في الايدوية السهارة. التوارأت النسخ الهدي عبد الرحوع عن البيدة الطاعرة دي كلية بالمعجمتين طلحرو الثيرة. (42 - الطار المدني بالمجارية (44 20%).

عال الباحي: وقد نابع مانكا على هذه الغول هود بن عبد الدنيك وسعيد لل الباحي: وقال أبيا هو من طبع الدنيك وسعيد لل عبد الرحم فقال أو والمعاد الرحم فقل المن فقور إلى ظهر تعليها الناس من فهد إلى ظهر أن الخطابي: ما أحسل ما قال مائك، ما أشبهه بما طن لأنه لا معلى للاعتمال في وقت صلاة الظهر إلى مثلبة من العد، ولا أعلمه تولاً لأحده والمنا هو من طبح إلى ظهر، النبير،

ويوب أبو بالودالا الاختيبال من ظهر إلى طهرا، ودكر فيه روايات الهجيد الغيل ، ويه بذكر فيه هذه الوياليم، نه ذكر المات من قال الغنيال من طيراني طهرالا. وذكر اليه الراسميمالاً علماء فعلم أن الصواب عند أبي ناود ايضا في أثر معيد الإعجام.

وقال البيهقي في استندا⁽⁴⁾: وعن ابن عمر وأنس بن فاعث تعتمل من طب إلى طهر بالطاء الديمية عدا ما فيل في الطاء الديمية.

وأن المعجمة، فقال الراعبد النزائل على فقت لوهم؟ لأنه فيحيح عن معيد معروف من مدهد، وقد رواه كذلك السعيانان عن المعيّ بالإعجام اولم يتفرد به مبنيّ ولا الفعدع، فقد وواه وكبع عن فمل أبي عرفة عن فنادة عن الن الممين بالإعجام، أحرجه إلى أبي شيرة، النهي.

⁽٢) الحيد أن يلاوا 10 (494).

وافي المسي عن فارد (۱۹۷۸) (۲۰۲۷).

۱۳۱۸ وي. الحاليث ۱۳۲۹.

المناك الاستن بكري الماليا فكا

الله المطار الالاستفاعية (الأرام (١٩٣٥)

^{0.55, 37, 60}

مناسبة المربي في المارضة الأحوذي الذي استيعده الخطابي المتبعدة الخطابي المحيد الخطابي المحيد الأنه إذا مقط فتهما الأجل المشقة الاغتسال لكن صلاة، فلا أقل من الاغتسال مرة في كل يوم عند الظهر في فيء النهار، وذلك للنظيف، انتهى

قال ابر العراقي: العروي إنما هو بالإعجام فقط، وأما الإهمال فليس رواية محزوماً بها، وروى ذبن أبي شبيه عن الحسن يلفظ: انتخسل من صلاة إلى مثلها من الغذاء. وروى الداومي قول سعيد بن المسبب هذا بطرق محنفة بلفظ: • من الظهر إلى الظهر؟ ويلفظ: •من الظهر إلى مثلها من الغد لصلاة الظهر؛ ويلفظ: •نغشيل كل يوم عند الصلاة الأولى»، وقوي قول سعيد هذا بقول الحسن وابن عمر.

فما يخطر في البال بعد ملاحظة كلام العربقين أن العبواب في رواية سعيد الإعجام فقط، لكرة طرفه، ولحي عند من رواه بالمهملة إلا التغمين، والما رواه الإمام في العوضاً، نقط المهملة، لأن ظمحية عدم كان وهماً من الحد الروان، فرواه عند أبي داود كما روى له يعنى بالمعجمين، وكان مُخرَّفاً عنده كما صرح به، فروى في السوطاً على ما هو الصواب عنده، وهو بالمهملين، وكان الأوجه ثلافام عنى أصول المحدثين أن يروي في الموطأة أيضاً بالمعجمة أولاً، ثم ضحّته بالمهملة، كما أخرجه عنه أبر داود، قمعاه على المهملين، أنها تغليل يعد النفهاء أيام الجيش عبلاً واحداً، ويكني إلى على المهر الناني بعد انفضاء أيام الجيش الناني، ولا يحتاج سنهما إلى الغمل الأخر للحيض، وكذلك إلى الغمل الخيش عندسل مرة واحداً، فيكون هذه الحديث بعض أحاديث الإ ناهية أيام حيضك باعتبالي، وهذا هو المشهور في المحديث بعض أحاديث أو داود اباب الغمل من عهر إلى طهرا، وذكر فيه روايات معاه، ولذا لخمل.

وعندي يحتمل أثر سعيد معنئ آخر، وهو وحبة عندي، وان ثم يذكر،

أمير من المبيانج، وهو أن يكور فقا حكم المستجاهة استجرم عن لوابستم يها القم، من الطفع ساعة وتعود لعدائلك، فحكيها أنها إذا اغتسات عمد النساع الدي عهدا الغيال يكفي فها إلى مجرد الدو الأحراء فعلى فدا يأدف دون الفها القصاع الدوادة الطهر الاصطلاحي

ربد دار عذا المعنى من نقسيم الطعاول الأولج المستعرفية الراما معاد على المعجود براء فيها العلم المعرفية الراما العلم المعرفية براء العلم المعرف المعرف الأمياء الأمياء الحدد المحر وقول في الأمياء الرامات المستقبعات على معرف المعرفية المعرفية الكريمة الكريمة المعرفية المراماة المعرفية المعرفي

والعاد أبل إسالاً، في توجه الجنبية فقال أرس عاملك أف حصها الماد يسطح أم غروب النماء أسام أنه يقرمها العسل عند عروب المعمل كل برمه الماد أن الدول أم كان للفطح عرضها وقت صاحم لصهر، فعلها العسل منذ أصاده العيم أكل أوجه أسرضاً أن للها وتدر هور اليوم المهيء فقد وحدال الا صهما وهما سبل على أداد منذ أداماً عقل الراوي الحاصة فقا الا السالاء المهير، ومنا ترجيه ممل

ورا فيال العطابي يا معنى الاعتسال في هذا الويت. يعلَّه قدر العربي يأن و يعلى ويوار النساج للمصادرة بين ثالة المعطاني اللا أعسه فولا لأحد العلى إلى العرامي أن أنا ياوه فتى جداءة من مصحك دهموا إلى هذا الخسس، اللهم الاتار بقال إن مراد العظامي أن الاسمين لدمار حيث الإيجاب، وليم في يرل أحد من الألمة الدين لعلاً بهذا وقيم العراً أنه ما من المتدعمية وعموهم كما تقدم من الالام من إمالات

الوتنوطية للقبل فعلاته المدارة في حالاتنان. الأولمي الحكم الدمسور فهو

اراجب عناه جعهور الأشمة، مسلحب علم الإمام مالك، عول عليه السلام: فهم عرق والعرق لا يتوصا عنه عندهموا ولكن الدين فالوار يتقض الوصور بندو العرق أيضه لا يتم التقريب عندهم، بل مأنه الاحاديث حجة لهم في إيجاب الوصوع بدم العرف؛ لأمه عليه السلام على الوضور بكوره دم عرق. واستدل الجمهور حلى إبجاب الوقسوء عني المستحاصة بأوامر الوضوء في الروابات، وهي أكتر من أن تحصيء وتقدم بعصها قربياً.

والثانية: أذ الوصوء يحب لفعل كن صلاة أن لوقت كل صلاة محتلف خد القائلين بإيحاب الرضوم فأعنت الشاهعية إلى الأول والحنفية والحتابلة إلى النالواء وما مقل تعضهم أن الحالمة مع الشاهمية على هذه المسألة فإن ليو به هجا بالع بالكون وابه عنه مهو وهما من النافف ؛ لأن كنت مذهبهم خصرحة للبجاب الموضوء عند الوصاء بعني اللروض المديم أأأن وتنوضا فلاخول وقت كور مبلاة وتصلى ما دام الرقت دروصاً وروافل، انتهى. وفي البيل السائرسيا⁽¹¹⁾ وتتوضأ هي وقت كل صالاة إن خرج سيء، وكذ كل من حطالة دائما التهي معتصرة

وفاف اللي فعامة '''، وزارم كل و حد من هزلاء الوصوء لوقت كل مسلاة .لا أن لا يخرج منه شيء؛ فعا رون هادي من ثابت عي أبيه عن جده في المستحاطة النوضأ عنادكل صلابي الواه أمواهاوه والترمذي، وعن عائشة مي فلصة فاطعة: قال ﷺ: الله موصلي تكل صلاة وصلي. وواه أبو داور والترافي وقاب حسن فلحبح وطهارتهم مقيدة بالوقب لقوله الهتوها عيار

^{03370 00}

CO-1710 CL

^{[1777/45 (}F)

Manifes (2)

كل صلاة، أعا ملخصاء وهي الشرح الكبير^{طاء ا}. وعن عائشة في قصة فاطمة قال بيجية: التوضيق لكل صلاة حتى يحيء ذلك الوقشة، وواء الاعام أحمد والو داره والترمان، وقال: حسن تسعيع، وهذه ربادة بحيد فتوليماء النبيم.

قال في السرمان، وسلماؤن والشافعي أوحبوا الوصوء على مستخاصه بين في معناف، ونه يوحد مالك، ونها لحل ومالك لوقت كل صلاة لا لكل عبلان كما عال الشافعي، لمد ذكر منط ابر الجوري أنه أما حميفة روى المستخاصة نتوفياً لرقت عن فيلان، وفي اسرح مختصر الطحاوية ووي أن حنيفة عن فشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي يخو قال تفاطمة ست أبي حبيس الوتنفي بوهت كل سلاة، ولا شك أن هذا محكم بالمسة إلى قل فيلان، لأنه لا يحمل عبوه بخلاف الأول، فإن لفظ الصلاة شاع متعمالها في وقيه،

فس الأول فوله يتثنى وإن النصالاة أولا وأحراء الحديث، أي توفيها، ولوزيه عليه السلام: أبيار حل أوريها، ولوزيه عليه السلام: أبيا رحل أوركه الصلاة فيصل ، ومن الثاني الله لصلاة الطهير أي لوشها، وهو مما الا يحصى كثرة، فرجب حمله على السحكم، وقد رجح أيضاً أنه متروك القاحر بالإحماج للإحماج على أبه لم ترد حفيقة فل صلاة لحوار الموافل مع الفرض بوضوء واحد، النهى، وكما فاله الى الهماء في الفتحة!"

قلت: وروى أو عبد الله بن يعة بسناه عن حسة بنت جعش أن النبي الله أمريد أن تحسل أن النبي الله أمريد أن تحسل له التعليف المحسل الله فت كال صلاة، ذكره في التعليف المحسل المحسل المحسل أن الروايات النبي فيها ذكر الرفت المحسرة، وحديث الشافعي محتسل الوقفار في الأصوال أن المحسل

وه مهيم مضيره (۱۹۶۸)

ATTION (T.

فان عليها الده السعرب

المحكمة عن المحكمة عن المحكمة عن المحكمة عن المحكمة عن المحكمة ا

لأنا يحيىء فأكالدنك الأفار فالمدارات الكسيخاصة المعشيد

يحمل عالي المنسود العر

العلق علمها (أي النفر 10 الدو المستودة) فكم التي رواية الهايا طأف الهيئلية بهي العرفية والتفاف والفدود فتي الاستقار مقطلا الإسائت فراطها لنوس واراي بالمعلم -والمنذفر بالدوار الهاد محارد فإلى المنت فقيع والدوليق الاستندار فيلت المتاد والأن واللقر والدف الدين، وقبل العرض الفعراء عوراهية فكه من مهيد أولفن وتقدم مسوطل.

المستبحاصة الاقلى معالمات عن هشام بن عووه عن أسم أنه قال السنى على السنيجاصة الاقل معالمال المعالى المستبحاصة الاقلى معالمال عدا العضاء المستبحاصة الاقلى معالما وأمالة فدا ورداية الأمراني الردائات المشترة، وأما أحاديث الاستخاصة المستل الكل مداة (ويث من وجوء، كانها صعيفة، كما قده إلى مدا الله الأم والمحدد الاردة المن أن لا غيل والمحدد الاردة المن أن لا غيل عمل الاعتبها وجوية إلى والحدد وتقدم ما فال المراقصة المداه الارتباء من العقم على الاقتلى المداه الله الحدد الحدد وتقدم ما فال الماحدة المداهد الرابع ويجع ومالك والمداهد الرابع ويجع ومالك والمداهد الرابع ويجع ومالك والمداهد الرابعة ومالك والمداهد المداهدة ا

قلت: إلا من العجر صور المتحيرة، فأوجد لنها العسل بكل مبلاه الشاهعية والحافية الحل العالي ولا تحد عليها الاعتدال لنبيء من الصلاة ولا في وقد من الاوقات الا مرة واحده في النصاء الوعيد ، وله فاتى مسهور العائماء، وهو قرار مغلك ملي حيده وأحداد الدائم تتوصياً بعد ذلك الغمل الكان صلاة السجال عند فدائك ولوجود عند الدائة كدالف

1-4

الأسمر المهيدية والأرفقان

انَ لِرَجِهِا أَنْ يُصِيهِا، زَكَلْنُكُ النُّمَنَاءَ، إذا العِثُ أَفْضِي مَا يُطْسِفُ

ا قبل محمد النال مالك الأم عندنا أن المستحاصة إذا صلت) وراب حكم المران بها الأن العرف تعطيل في أكثر الشبخ وفي بعضها المد الهجرة على صبعة ماص بدعلي حون الزوجها أن يصيبها ويحاسمها، وبه قال الحمهور الفوله علمه بسلام وإنوا ذاك مرق وأبس بالمحيصة

فال العين (١٠٠٠) اعرب أن وطاة المستخاصة حائز في حال جربان الدم عبد جمهور العلمان حكاه الن المندرة وبه فاله الأمزاعي واللواي معالك وإصحاف وأنو تور، وهو مدهب أني حيدة والشافعي، بما في أأبي دودًا بسلة حيدًا أن حملة كانت مستحاصة وروجها بأنبها وقال أحمد الارأتها إلا أن بطول دلت بها. وفي روانة لا يحور إلا أن يحاف زوجها العب. اه

وهي الدمغالي أ^{فقاء} خاطبات الروايات عن أحسب قروي عنه ليس له وطؤها إلا أن يحاف على نفسه الدقوع في المحظور، وروى فنه إناحة ومشها مطافأ من غبر شرط، وهو غال أكثر العقهاء للنصة حملة، ولأن أم حبيد كالب فللتحافي ولعشاها روجهان الدر

(وكذلك النفسية) في التقاموس السفاس بالكسر ولاءه المرأة فإلا وصمت فيني نفساءه اهاء وقد تنتحي الدم الجارح أيضأ بعاسأ سميت بالمصلار كان بن الكفاية (إذا بلغت أقصل ما يعسك) من الإمسالة (النساء) والنصب على المعمونية (الدواء دائرهم على الفاعانة يعني إذا اللغ أأدام أذهان المدات وأفصى مدة النطاس عند الجمهور أربعون بوبة. قال الترمذي أجمع أهل العلم من أدرجند. النبي ﷺ رسل بعدهم على أن النف. ندم الصلاة أربعين بوءاً

⁽۱) المستد فقاري (۱) (۲۰۰۰)

^{303-70 35}

فإن دات اللهم نقد تلك، فإن تصليفا إلاحهاء وإنما هي بمكرته. التشاه ف

إلا أن ترى الطهر قبل ذاك فتغاسل وتصاليء فاء ، وبه قبل الإمام أحمد والإمام الأصطم وأصحابه ، وقبال الامامان مالك والشاذمي: اكبره سنود يوماً كما في الاستغلام وغمره

وفي محارضة الأحودي ¹⁹⁴ة لما سمح عالمات بأن هنائك من ينفس سنعين يومأة ترجع عالم فقتل أيد أن النب الدامن اللك أفأحال عالمي عددة البيلاد والأسخاص والم

وأما أقله فلا حدَّ ته عبد الأنهة الأرسم فها في اللياحي ⁽¹¹⁾ و السعني». وفي اعارضة ألاً عودي، عن السرني أفيه أربعة أيام قال وقد روي أن الرأة ولذت على عهد رسول الله كلاه تور ام، فسنيت ذات الجموف، فلا جرم لا حدُّ لأَنَّه، أها وقد راب إلى الدفية أنهم قالوا، أفله أحد عبد يوماً وَهُمُّ من الناقلي، يسطد أنسح في الإفله⁽¹²⁾

قال في الالدائج (أما الكلام في مقدار، فأقله غير مقدر التراخلاف، وفي الالدر السحتار". لا خلاف، والله الالدر السحتار". لا حدًا لأقنه إلا إذا احتيج إليه للمدة (فإراز رأت) النصاء الله على أي لعد طلك) أي بعد أنصل المدن افإله بصبيها ووجها الرجماع (وإنما هي) أي الدساء وأ المعترفة المستحاصة وقد تقدم فرياً أن المستحاشة بطيرها ووجها وكلات مي.

ا أقال يحين أقال) الإمام (مالك الأمر عندا في السيتحاصة على حديث

⁽COMPACE)

COTY/SO (ALUMINICA)

⁽٣) عبال المعهودة (٣) (٣)

وَهُوَ أَحِبُ مَا شَهِعُتْ إِلَيَّ فِي تَٰلِكَ.

هشام بن عروة عن أبيه) عن عائشة عن النبي يُثلِغُ في قصة فاطلة بنت أبي حبيش (وهو أحب ما سبعت إلمي في ذلك) لأنه أصبع ما ورد في هذا الناب. ويعتمل أن يربد به حديث هشام بن هروة عن أبيه: أنها لا تغتسل إلا فسلاً واحداً، الحديث، وهذا أظهر من جهة المعنى، قاله الباجي⁽¹⁾، واقتصر الزرقاني⁽²⁾ على الاحتمال الأول.

وتوضيحه أن كلام الإمام مالك هذا يحتمل أن يراد به حديث هشام المذكور في أول باب الاستحاضة، فإنه يطاش مذهب الإمام، ويحتمل أن براد حديث هشام المذكور فربياً في توحيد الفسل، وجعله الباجي أظهر من جهة المعنى.

والأرجه عندي حمله على ما حمل عليه الزرقاني، وهو الحديث الأول، لأن هذا الحديث الثاني لا حاجة للإمام إلى تصحيحه، فإنه مجمع عليه عند الأثمة يخلاف الحديث الأول، فإن الأنسة اعتلقوا فيه جداً كما عرفت، فهو أحوج إلى أن يُنَيِّه عليه الإمام مالك سيما قوله: «الأمر عندنا» يؤيده؛ لأن العمل بالتعييز مطلقاً، كما هو ظاهر حديث هشام المذكور فندهم مذهب الإمام مالك، وهو حديث صحيح عند الجمهور، نقل عن ابن منده هذا الإسناد مجمع على صحته، وقال الأصيلي: هو أصح حديث جاء في المستحاضة.

وقال أحمد بن حنل: في الحيض ثلاثة أحاديث: حنيتان ليس في نفسي منهما شيء. حديث عادشة في نصة قاطعة، وحديث أم سلمة، وانتقلت: في قلبي منه شيء، وهو حديث حسنة، قال أبو داود. وما عدا هذه الثلاثة أقبها اختلاف و ضطراب، اها، هكنا حكى العلامة الزرقاني قول الإمام أحمد:

⁽۱) - السنتعية (۱/ ۱۲۸).

⁽۱) - فشرح الزرقاني: (۱۲۵/۱).

(۳۰) بات ما جاء في بول الصمي

وحكني الدمدي من الإمام أحمد أبه باللا حنايت المنة مديت حسن صحيح،

وعي التبعيرات حديث تأصفة هو أحد البلالة التي يدور عليها الحيض،
النهى الإلا أن المصد والمداكية احتلوا في العدة فلهم حملوه على التعليم،
ويجل حملوه على فلاعتبادة ولكل منهمة فرائل، لا تنطق على من للمر غلام
الاساء والله بذكر الاحاد في المسلح فلنات للصا إلا الطاحة وريسة ودفيً
الاحتصار، وعد الحافظ في الصح أنه المتتحاصات من الطحابيات في
اده جن عشراء التقلها للصحولاً فتال

رقد السجيطين في ومان الأنظاملي وعالمية المسابة لسؤوه فاطلسه

د د ان او الدائر د لهنگ وَبُناوَیه
 و سند د سرفند و العبا السراییه

١٣٠١ تا جاء في بول الصمي

المبتلف الهفاء عند على بالانة مداهيد والحي للانة اوجد لعتبالعلة الم والصيابح المبخور عندهم مكفي النسخ لبول النسي دون العدرية، ول لا والمن غسق بولها كالدي المعاصفات والم فال الامام حيثه والسحاق بر والعويم، وفاود، وروي عن أبي حيثة، وروى عن الإمام بالله أبضاء للكن فال أصحاء . إلى منه رواية لدارة والاالي الكني النصح عيها وهو مقصيه الأم الحي و مكحي عن بالدار ومشافعي والتاليات أبيا سواء في وجوب الغسل وهو المتسور عن إمام دار مهجاء والإمام الاحظم والدعهم وسائر الكوفين

عال ابن العربي عالم مدلك والواحبيته الفلك في الدقو والألمى يعسل. وقال السابعي: ألا يغلبلان، أفال بن وقت والعبري ولن شهات العسن بول الألمى، وهو أحليار الحلين البصري، والصعيح أنه لا عرقي بلهلد أنه يعسل:

^{() (24} مع فري (1990).

CONTRACTOR SERVICES

۱۹۹٬۱۳۹ بـ **حقتني** يخسى، غل سائات، على دشام بن عارو.. على أناه، على محافظة واوح النبل الآده أنها قائل: أنني وشول الله يتها.. عدال

لانه محسر داخل نحت عموم اوجاب عسر البوت. وما ورد في الأحاديث الا المتع غساد، وإلما عو موضوح للبان الغسل، وإنها سنط العاك لايه لا يحتاج إيدا أهر

وهذا الحلاف في نظهير ما أهدام قبول، وأما نفس البول فتجلل عبد الجنبيع، حتى نقل الإحداع عليه جناعة الاما بأبل عن ناود الطاهري. وبنا عقل العصهم من التنافعي ومقالك قولاً بطهارته علط ولاطل، ولاعليه النوري والرزداني وغيرهما، وكأن العائل استبطه من قولهما بالصبح فيه.

١٩٩/٣٩ ـ (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائمة زوج للنبي عن الها قالت أنها فالت أنها على ساء الصحيول أنها قالت أنها به من التي ساء الصحيول (رسال الله بن الطاعي) معناه أن الصحابة ، رصي الله عمهم بـ كانوا بأنوا محاباتها أن الله عمهم بـ كانوا بأنوا محاباتها أنها الله عمهم بـ يُكان الله يُكان الله عليها لها الله عمهم بن كانها إلى الله عليها الله عليها الله عليها الله عليها الله الله عليها اللها الها اللها اللها اللها اللها اللها الها اللها اللها اللها اللها اللها الها اللها الها اللها الها اللها اللها اللها الها الها اللها اللها الها الها الها الها اللها اللها الها اللها الها اللها الها اللها الها اللها الها ا

واحتلف في أسو هذا العسى، قال الحافظا: والذي يظهر لي اله ابن أم قيس الذي تأتي يعدد ويحتمل أنه الحسن أن محسيل، بما ورد في الروايات من موتهما أقال العيني: وأظهر الأنوال عبدي أنه عبدالله بن الزمير، الحد، وتبل مخيسات "أبن حشام، وهؤلاء كفهم بالأوا في حكم الذي يخود وتا تظميم معسهم كما في حواسي الإقاعة.

فَذُ مَالُ مِن جَمَعَ النَّمَنِيُّ الْمُقَالُ . ﴿ خَسِنَ خُسِمَنُ الِنَّ الرَّبِيلِ بِالْمُوا

 ⁽١) كذا قال الروفائي، وقال المعاهد في الإستانة في ترجية سلسان بن هاشم بن حشة من وواله ابن منده الم أني له رسول اله الإناهال «ابه» وفكر في ترجيهة أب سناه معسهم صناعا دهو وهيم، «حاله).

عيد الحن يحبب عبط ربط الأنجاب المحافظ وفأدادات

أعراجه أربحاني في أنف القاب الوصورة الأعاد بالإسانول العبيات

المسلم في 1. 7 و غنائية الطفية در 21 دنات حكم براز الطمل الراطاح وقايمية عالم العدال 195

الفياء المنظم المنظمي عن المناصل التي سيونيا، هي والدوائلية في صورائلة عن المنظم دوالي الانجميل لمنية المعلم والمناسبة المناسبة المناسبة المنظم دوالين الانجميل لمنية

وعباد المتلفيديان للسني فتحدام أأأأ أوازي المانيين وأحياه فيي التحديام

الجبال منى توليدا تان، ومبيعي، في الحديث الأثن أنه يحتمل توليد الولاد تعليه القدما ومول الله المماد فالمدار ينتج الهدرة وسلاري عرفية وقتح المراحلة أي أنتج إلماوال الله ينها المدال الهناء أي الدوق في مسلسل المستقبل إلى المعام المنتهمل إلى الدول، ومحتمل مكتب والمدال وتاح المناء عنه عدم، ويؤهده ما والدائل المدال من مرس الكروي من حساح مخطة العسد علم المداد

قال الامام محدد في المرفقة أ¹⁷ معد الجديث المهدا بأخذ التعم إلاء حدة أحتى مقيدة رامر عدل أبي الايقاد السيال الله والدامل إبادة وألو يعسله في يعقق الروايات واطاح فالمواد له العسل الشابلة كما سيحيء

187-787 ما مثلث من إلى سيات من سيدانه نضد العيل المهمنة مم ورد الراحد الدامة علي العيل المهمنة العيل عليه المراح المراح العالى الدامة اللي عليه العالى العالى وإسكان التوجه الدين مسعولة الهدي التا تبال التا على على التحليث المحد التنقيدات المدامة في السامية في السامية عدل حالت حالتها الدامة التا عمي القال أمر راحة المحلول المراحة المحلول المحلول

⁽the first energy of the first first

 ⁽⁴⁾ في الإحماد في التوديث اليوديث (200 بالاحماد بإلى معرف الشيط (400)

النَّهَا آلَتُ بَالَنِ لَهَا صَجِيرٍ، قَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامِ، إِلَى رَسُولَ اللَّهِ يَجِيُّهِ، فَاجْنَسُهُ فِي حَجْرِهِ، قَبَالُ عَلَى تَؤْبُوهِ

اهن أم قيسو⁽¹⁾ بنت محصن) بكسر السيم وإسكان الحاء وفتح العماد المهملة المهملة أبود أولى أمنة المهملة أسره أبود أبين المستهم والذال المستهمة وقبل أمنة الأسدية السد خزيمة الأسلسة فليماً بمكان وهاجرت إلى المدينة، وكانت من المهاجرات الأول اللاتي بابعن رسول الله يجهره دعا لها رسول الله يجهر بطون عمرها، فلا تعلم المرأة عمرت مثل ما عبرت، ولها أحاديث، وهي أحث عكاشة (أنها أثن بابن لها صعير).

قال الحافظ: لم أقف على اسمه، ومات في ههده يهيؤ وهو صغير كما رواه اللسائي» النهى. الم يأكل الطعام) بعني لم يتقوت بالطعام، ولم يستغن له على الرصاع، فجيء به عند ولادته للمحكمة النبي هيء فيكون معنى فوله الأم يأكل الطعام، أن لم يقبل غداء من طعام ولا رصاع، والطاهر الأول؛ لأنه أمه حامته، ومحيشها عند الولادة مستبعد، ويؤيده في الطعام، وأنه زهم أحلسه في حجره (إلى وسول الله يحيز فأجلسه في حجره) بفتح الحا، على الأشهر أو تكسر وتضم وهو الحصر، وهذا أيضا بناسب الاحتمال الأول، وأما على الثاني فنعني أجلسه أي وضعه.

(فيالى على توبه) للخلاء وأغرب من قال: المواد ثوب الصني. لأنه خلاف الطاهر والسياق، ووجه تخلامه بأنه بال على لوب نفسه، وهو في حجوه لتلك فنضح النماء على ثوبه تلاية خوفا من أن يكون طار على ثوبه منه عيء، ويهذا يكون دليلاً تلفاتلين بتجامنة يوقه، وإن لم يأكل الطعام، مختصر! من الرزقاني⁽¹⁾

قلت: ذكر هذا الاحتمال الل شعبان المالكي، وليس هند من أنكر هذا الاحتمال دليل (لا ادعاء العرابة، ولو سُلّم الغرابة، فيكفي لمبضأ لإعقال

⁽١) مشرح الريقاني (١٦٨/١).

فَدُعَا رَسُونَ اللَّهِ رُؤُفِرُ بِمَاءٍ، فَنَضَحَهُ وَلَمْ يَغْسِلُهُ.

أخرجه البخاري في: ٤ مكتاب الرضوء. ٩٩ ـ باب بول الصياف.

ومسلم في ٦٠٠ كتاب الطهاوة، ٣١ ـ باب حكم يولد الطفل الرضيع وكيفية غسله، حديث ١٠٢.

الاستدلال بعد ثيرته.

(فلاها رسول الله يُؤلا بماء فنضحه) أي صب الداء على ثوبه (ولم يغسله) أي لم يعركه، والنضح لغة، يقال للرش، ونصب الداء أيضاً، بل للفسل أيضاً، كما تقلم في حديث العذي، وقال عليه السلام: اإني لا أعلم أوضاً يضح بناحيثها البحر، ونفظ الطحاوي: اإني لا أعرف مدينة ينضح البحر بجانبها، وفي حديث أسماء في غسل الدم: اوانضحه، وفي حديث ابن حياس في الصحيح لما حكى وضوءه ينها، ووش على رجله البعش حتى غسلها.

وقد بسط الطحاوي الطرق في يول العبيي أكثرها بلفظ الصب وإتباع الماء، فيحمل هليه النضح أبضاً جمعاً بين الروايات، فلا حجة في هذه الروايات، بل ولا في رواية على التفريق بين بول الغلام والجارية.

قال ابن العربي⁽¹⁾: التضع في قلام العرب يستعمل في معتبين: الرش وصب الساء الكثير ضعتى قوله: «فنضحه» أي صبه بدليل ما ورد فأليعه إباء» وقوله: ثم يغسله، أي لم بحرك ببده، اه، وادفى الأصبلي أن قوله: «ولم يغسله» ملاج من ابن شهاب كما في «البذل: (1)، ويؤيده أن الحديث وواء معمر عن ابن شهاب، ولم يزد هذه الزيادة، وكذلك أخرجه ابن أبي شببة هن ابن صبينة بلفظ: «فرشه» ولم يزد عليه، وأحرجه عبد الرزاق تحو سباق مالك» ولم يقل لفظ: «ولم يغسله والحديث وإن لم يعلى على التفوقة ببن بول العبي

⁽۱) اعارضة الآجوذي، (۱/۹۳).

⁽٢) - بذل المجهودا (١٢ ١١١٧).

:

.....

والصبيف اكن يؤخذ من مصبومها ومن روايات أخرار

قال الخافظ؛ في الشرقة الحاديث ليسب على شرط الصحيح لم ذكرها. وظلها حد الزرقاني أيضا.

وقال امن عبد البرالال احاديث التفرقة بهن بول انصلي والصبة لبست بالقرية، وقد استدل الحنفية والمبالكية يعموم أحاديث الجالمة الدول، وأحالوا عن الروايات السائل العراد منه الصب والعسل، كما لقدم مسوطاً، ثال ويما يقله الأبهري عن مالك ليس هذا الحديث بالمنواطى، عمه أي على العمل بدء آلد وبأن صمر العلى توبه اعاد إلى الصغير كما تندوه ثال وبأن فول المنم بأكل المعرم ليس عنا للحكم، وبما هو وصف حال كما نهى بأي شيء فرق بمن من يصدر ومن لا وعلم، فالوال المراه حي الدائل الشابة، كما بدل عليه ووايه مسلم، قوم يعسله عسلاه بالمصدر المنتول للذكيد تال أو المعنى نم بعركه الأنه لا يجاح فيه تسرعة حووجه.

ويجاب عن الحافيات التدرقات ٧ إيدا فيها من الكلام ويرمض ما نقام،
الدر وبما قال الطحاري: إبدا قرق يتهما لأن بول الدكر بكون في موضع واحد
وبول الجاربة بطرق لدعة مخرجه فأمر بالنصح قد في مرضح راحد، وبالعمل
فيها في مواضح مشرقة، وأبدا بما أخرجه عن سعيد بن المسيب النصب بالنصب
والبرش بالرشيء ٩ دومنا قال القارئ (٥) أن لولميا سنست أستيلاء الرطوبة
والبرد على مراجها بكون أغلط وأنش، فيضفر في إزائتها إلى زيادة المسالعة

⁽۱۱) الظار ۱۱۹ همتناکاره (۳۴ ۱۲۵۵) و اکسیبید (۹۱ - ۲۹).

⁽vt. 3) -p. (24) 45 p. (v)

(٣١) باب ما جاء في البول فاشد وعبره

مخلاف لأمريني

(٣١) ما حاء في البول فانسا وغيره

يعين أنا ورد في النول فائنا وغير بنك من أأعكام تبعلل بالنول كفهارة الأرض التي يصابها النول ودهمل الشرح منه هناه سيحيء في أخر الهاب في الأمر الثانية

واحتلف العلماء في التوقى فاتماء فالمحد أحدد و خرول يخ كواهف وقال مداعة أبيا الله على يحرول يخ كواهف وقال مداعة أبي كان على المحال التي حد الله على الله والا كواهف وقال مداعة العلماء مصلو المحتلمة كواها للواها فقال في المحتل الدائلة المحالفة وغيد فلها ولي السعتية الألمل فقالماء السلحية أن للمول فاعظ لنتاة المحالفية وأن للواء أحال على روايات المرتبي المحالفة المحال فل الواء والمحالة المحالة المحالة المحالفة المحالفة المحالفة المحالفة المحالفة المحالة المحالفة المحالفة

1997/8 ما بالنك عن يجني بن سعيدا درسان، وصل في الصحيحين بعد في محالمة (أن عن يعني من سعيد له قال السميت اللي بن مايك با رضي الله المداد قال الحادث (الله قال، فخل أعراض) الاعراب بنا فيوا فهاديه من العرب الدين لا عيدون في الأحصور، والنسب إليها أعد بن الووقداد الديد إلى الحمع فرد الواحد، أما لأنه جرى محرى القيائد أن لأنه بنا ديد إلى الواحد وهو

^{10° (11&#}x27;) (12') (12')

^{10 -} الما الحرق فقا التمالك في والتهيار (\$1), و(ه

تعرب يشنبه بالعربي، وهو كل من هو من أولاه (سماعيل علبه السلام،

تم اعتلقوا في سنة فقيل: هو الأقرع من حاس التنبعي، وقبل: فو الخويصرة اليسامي!!! وقبل: هو دو الحويقية التنبعي، وبه حزم القاري في «المرقاتة»، وهو اقدي قال قلبي يخفج في قسنة المنبعة: أعدل، فقال: أومن بعدل إذا أنا لم أعدله، الحديث، أخرجه في الصحيح، وصار من رؤوس المقوارع،

وقرق بعضهم بيته وبين البحامية وقبل: هو عبينة بن حصرة وتوقف العراقي في كون هذا البائل ذا الخويصرة الهمامي لكونة منافقة، وكان هذا العنل مدامة حدر الإسلام كما هو مؤدي رواية ابن عاجه والعارفطني، ولفظ المارفطني جاء أعرابي إلى البي عفة ضبخ كبرة قال! با محمد متى السافة؟ فقال ما أعددت لها؟ قال: لاء والذي بعنك بالحق ما أعددت لها من كبير فيلا ملا ميام إلا أبي أحبّ الله ورسوله، فقال: إنك مع من أحبت فقعت الشيخ، فأخذه البول في المسجد، المحديث، وفي أحره: فقوله عمى أن يكون من أحل المعنف قدل عن الساعة المشهود أن بالجنة، قدل وأجاب بعصهم أن مساحب المستنف هذه هو دو المشهود أن بالبحنة، قدل وأحراب بعصهم أن صاحب المستنف هذه هو دو الحريبية ورأس الحواراج النجيمي،

قلت: والأرجع عندي تعدد فصة البول حمعاً بين الروايات (المسجد) مسجد النبي الأو، زاد ابن عبينة عند الترمذي وأبي داود وغيرهما (المعدد، أنه صلى وكعين تم قال: اللّهم ارحمني ومحمداً ولا ترجم معنا أحماً، فقال اللهة لله تحكيرت واسعاً، ثم لم ينبت أن بال في استحد الكتف عن فرحه ليبول)

 ⁽¹¹⁾ هكاد من الروقائل بالمهمون والعموات اليماني بالمعلم والنود كما في «الفاح» وغيره، أح أغرا

⁽۲) - أخواسه فالترطقيء (۱) ۲۷۰ . ۲۷۱) وأبر نارد (۲۸۰) وأحمد (۲۹/۹٪).

حتى عملاً الطهوب فعال رمون الله ين الله فوق بورفوه فالكرد. ثم الدارسال أأم بن فيون بن عادم أصلت على عاف ألمكان

مرسل.

وصلة التعاريق في الله كتاب الوشواء الأفاد دينا سبّ التاء على التول في تستخد

ومست في ٢٠٠ فيات الطها 6. ٣٠ ديات و جرب عشل الدل وعيره من الجاندي: (قالجميد) في الشجب جنيك ٩٩.

و سرع الدول، وذلك لانه لم يعرف ما يحب فلمساحد من الإقرام واقتنزهما وفي يعتبر طرق المعدمة: عقام سول؛ بقش من بعاء الدول (فصاح طناس به) العرس به الحقق علالا وارتبع (الصوت) من المديمين والراحزين

قال الحافظ بعد على الألفاظ المنخصصة في الطباحة من الروايد إن الدولة كان بالألسة فا بالإربي فهو المداد في لفظ المخاري الخضارلة الناس المعقال وسول الله على الوركودة وفقاله وتعلما في معلما الأربية أن سنخ يودي فطح السول الحضائم إلى صور الأو يقلا يؤدي إلى المشاه المحاسمة في الأماكل السعادة ويحاسم المهومي الورجة أمون من الأمكان المنطقة وهو الأوجه المنطقة أن للا يعلم في المسلمان تبايه وبدات وزاد في وزارة أبي هرورة في المحاري أن وغيرة بعدة فال عليه السلام الإنها أحدثم أبدأرين بالم تبعدوا

(فنركوه فيال) في ماجلة من المستجد كنيا في روانة فليلم الله أمر رسول عدادة بعد أن لم طؤله المدوب) يفتح الذال المعجلة ها الدلم ماأي سعد ويل الدلو الكيرة لهيا ماء فريب من الدواء، ولا يقال لها وهي فارغة دوب لدن ماءة وصف به تأكيلة، وفيل الأنه مشتود بيره وبين الدرس الطويل وغيره المعبلة للدجهول أحمى ذلك المخال إذ مدديا مرين أحراعي

⁽۱) کل مع دری ۱۹۰۰ ۱۳۱۳

......

أسراء نيم إلى رسول الله يؤيّه دعاء فقال كه الابن هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا المول والقدر، إنما هي لذكر الله عرا وحل والصلاة وفراءة القرارة.

تم العجب من الذين بدكره تا في هذا الحديث خلاف الحديدة فنقدم أولا توصيح المسألة التي يدكرونها فهاء وهي أن الأرض تطهر بالجذاف أيضاً عندن الحقية خلاف ثلاثيه التلاية على ما قاله الشعرائي، قال ابن العربي، هو المشهر، في المدهب، وبه قال جديد الشافعي وأحمد وإسحاق، وقال قديمه وأبر حيمة وبعض المذهب؛ لظهر، النهى،

وكذا نقل الحلاف الل قدامة، وحمله هي المنعنيا أحد قولي الشاقعي لل رحمه الله له ونقر الشرقائي أن الحراسيين من الشاقعية مع الحنفية ما فالنبي نسوا خلاف الجدوث إلى الحقية لطهم ما كرا قولهم، ولا يصح تشية الحلاف أيضة كما ساري، بعد و قالوا فيه حلاف المروري إد قال الا تظهر الأرس إلا يال تحمل أو يحمل على ظامرها نواب، فتصير النجاسة ياضة لكان له وجده وإذا تحقيق داء، فاعلو أن القين قالوا اإن الحقيدات به نعين الماء لازانة المجاسم، فهو حجة على الحقيد في نولهم؛ إن الأرض تطهر بالمجدود على أن لم يتم لهم الشريب، لا يصح فراهم أصلاً الأن الحقية كنز الله حميهم وشكر معيهم بالو قالون بأن لماء لا يطهر الأرض وأمكن أن المحادة الأرض في تعرب حجة عليهم؛ الأنهم يقرنون، أن الحداد الماء فلينا المجدود النام كرن الحداد المحادة الأرض كان الحداد المحادة الأرض كان العدادة الأرض كان الحداد المحادة الأرض كان العدادة الأنها إلى العدادة الأرض كان العدادة الأرض كان العدادة الأرض كان العدادة المينان كان العدادة الأرض كان العدادة الأرض كان العدادة الأرض كان العدادة الأرض كان العدادة المينان كان كلياء كلياء كان كلياء كان كلياء كان كلياء كان كلياء كان كلياء كان كلياء كلياء كان كل

انعم لو كان في الحديث لفظ أو مفهوم بدل على حصر الطهارة في الساء الأمكان أدمياً أن يشكل مدعلي الحيفية، وليس في الحديث إلا استعمال

١٥١ - ٨٥/٨١٨ والطرافي فالأوف للشافعي (٥٩٩٩/١٨ والشرع المهدب: (٥٩٩٩/١٠).

......

النبي يُؤَيِّوْ أحد العظهرين، ولذا رد الشركاني الظاهري على من قال لتعيين للماء كار الد التحلية أسدًا الرد على أن الحديث الو يتمين فيه أن ضب البياء كان لطهارة الأرض، بن حديث عبد الله من معين عند أني هاود⁽¹⁷ عي هذه العجبة بلفط: المخذوا ما بال عليه من الناب، فالقوم، وأهريهو، على مكانه ماده، صريح في أن طهارة الأرض فد حصفت برلقاء القراب، وصب الماء كان المصاحة أحرى كريادة النظيف أورو له الراضعة الكريهة.

ويو شَلَم أن تُماه لو لَعْنَتَ إلا لأحل التطهير فلا خلاق فيه أيضاً المحتمية، سبعة إنا كان فه المبادرة إلى الطهارة، بخلاف الحقاف إذ احتيج فه إلى انتخار اليمر، والمسجد مراجع فصلوات، ويكثر احتياج الناس إلياء فكان احتمل أن محيء أحد وتشكس مدمه أو بل قدمه، فيشجس به مرضع آخر. وأنصةً فيه من الهضائح الأخر.

هذا، وقد استدر الحنصية على متعاهد بننا قد صبح عن الن عسر ورضى الله عنه واقامت الكلام نبول ونصل وندر في المسجد، فلم يكونوا مرشون من قلك، وقد مؤب عليه أبو داود اطهور الأرض إلا يستتاء قال في الشرعان، وننا مراوي عن عائمة ومحمد بن المنعية: الذكة الأرض يهمها، ومن أبي قلالة، الجفوف الأرض طهورها، وحفل في المسلوط؛ فوله: الهما أرض حف فقد ذكته حديثاً مرفوعاً، الد

قلب: أنوا ابن الحقية وأني قلابة أحرجهما من أبي سيبة في المصنفة ⁵⁷ وأخرج عن أبي جعفر محمد بن علي قال الاكاة الأوض بمسهال، وأحرج عبد الرياق أيضاً الراأي كلالة، وفي هذه الالا الفوية لروالة ابن عمر درضي الله

⁽١٤ - اسمن أبن داود (١٠/ ١٣٦٥) و الاللحيص، (١٤٩/١٤).

⁽۲۰ افعال الفعيب الرالية (۲۰ ۱۹۵).

۱۸۲/۱۹۲۳ ما **وحليتني** سن مالته و سن على الله بن صور د الد قال اراسك على الله بن خير البوك ديما .

عنه السرفوعة عنه أبي فاوه وغيره. كاللك الكلاب تيرب ونفيل ونفير. الجالت.

تو مه يندي أن يُعادد أن ينكر ههذا مسألة أخرى حلاقية الفي أن المارض تنفير بالهكارة عدد حما والشاهي تعلاقاً للحقيق وبيس كذائه بن مطهر عدد الحقيد أيضاً، قال السامي: ارتطهر الاحل يسبب لرواية أمر داود على الله عبر داويجي اعه صهما باللهنكرة، ولا أريد تطهيرها عاجلاً بصب عليها أسنه ثلاث مرات، وتُحقّف هي كل مرة محربه طاهره، وكذا بو قست الداء سبب لكثرة حتى لا يقهر أنر للحاسه، وهل الحسن بن مطبح إذا قست الماه، تجرى قدر درح طهرت الأرسى، والداء طاهر بعيرتة الماه الحارى، وي الناه العارة العارة العارة بجرائي عليها قدلك قطهر ولو قبيلا أو بجرائي عليها قدلك قطهر ولو قبيلا أو بجرائي عليها الله بعد الله عليها الله المعارة الماء العارة المحتل الله بعرائية اللهاء العارة المحتل الله بعرائية اللهاء المحتل الله بعرائية اللهاء المحتل الله بعرائية اللهاء المحتل الله بعرائية اللهاء الهاء اللهاء اللهاء اللهاء اللهاء اللهاء اللهاء الهاء المنظر الهاء اللهاء اللهاء اللهاء الهاء اللهاء اللهاء اللهاء الهاء الهاء اللهاء اللهاء اللهاء الهاء الهاء اللهاء الهاء الهاء اللهاء الهاء اله

الم مديسة الحديث باند هذه إما لأنه من أحكام البول. فكان بحث النجر. التامي من الترجية، ويحتمل أن يكون داخاتًا نحب البول فانساء فإنه قد ورد في بعض طرق الحديث أنه بال قانما

نها لا يدهب عنك ما قال ابن العربي أثماً الدن للقانوت نقاب و وإنها هو بنجست عليه السام، وإذا مان رحمان في منحل كاني فأنوث من ماء، وقال الأساطي والاصطفري الكال رجل فأنوث رهما باخراء النهن.

۱۹۳/۵۳ د (مالك على عبد له ين ديبار أنه قاتل ارأيت عبد له بن عبد) د رضي الله عالمان (يبلول قائمة) لان مفجيه دارسي الله عنه د كاد حواره بلا كراهها، ومقام مداهد الأنهة في دالك، والسنال القائلون بالكراهم بحديث

⁽١) المترادة الأسودي (١٤٦٤)

قال بحين: وسنل مالك عل عسار الفرح من البيزل والعائظ: عل جاء فيه الزع مثال: لتعني الأباطس من مضني تنافوه يتوضّوون من الغائظ، والد أحبُّ الد أغسل الفاج من النول

عباسة: حمن حدَّتكم أمه كان بنول قائما فلا تُعَاذَقُوه ما كان يبول إلا فاعداً». والحديث عائمة الصال عما بال يُرفئ قائماً صد أَنْول عليه الفرائات رواه أبو عوالة والحاكم، وأحرح الشرمذي عن عمول رصي الله عنه لا يذبُّ قائماً منذ المفعد، وعن ابن مسعود: من الحال أن قول قائماً.

اقال بعدى. وسئل مالك عن غسل النوج من الوق والفائط عل جاء فيه ثورًا فقال داخل المغنى أن يعض من عشق الفوج من الوق والفائط على جاء فيه به الأعمار فإنهم كانوا يحمعون بين الماء والأحجار، وفيهم فرلت الأفيو يقال يُجْوَنَ مَن تُرْهُ في العمل أنه أراه عمر من الخطاب رضي الله عنه عنه تما نقدم من أثره في العمل في الوصوء (كانوا يتوضؤون) أي يقسلون الدم فعن الغائظ وأبا أحب غسل) مصادر، وفي مسخة أن أغسل (الفرح من البول) قال الناسي (ال خصر مالك غيل النوج بالسادة لأن البول ماتم لا بكاه بسم من الانتشار، فلملك رأى أنه أحق بالمتعمال العام عبد، ويحتمل لمه أخير بأن عنده أنوا في حسل الدرج من الغلط، وأنه يستحب هو عمل الفرج من البول، فيبي ما عده فيه أثر، وميزه مما يناهب إليه تنوع من الغلوء فيبي

قلت: وهذا الناس هو الأوجه فإن ظاهر السياق بنال على أن عنده أثراً في الغائط دول الدول، فأحاب للأول بالأثر والناني بالرأى، وتقدم الكلام على الاستنجاء بالعاء⁹⁹¹ في محله، وعموم أثر عسراء رضى الله عنه باأنه كان يتوصأ

⁽١) سورة النوية الأبية الاست

⁽٢) - (ستفيه (١١) ١٩٩١).

⁽٣) قال ابن عبد الله: ولا خلاف بين العثماء في حوار الاستبحاء من العائظ علماء الاستدعار ٢٥١ (١٥٥).

(٣٢) باب ما جاء في السواك

وعموه ألما نحت إزاره بساوق الغائط والبول معاء طأمل.

٣٢١) ما جاء في السواك'''

تكسر الدين على الأفعلج المذّق، وقيل: تؤثّن، وأنكوه الأزهري، هو ما تُدَنَّكُ به الأستان، وهو في الاستان تُدَنَّكُ به الأستان، وهو في الاستان الإستان به الصعوة والويغ، منسق من سنك إدا ذلك، ومن جاءت الإبل تساوكُ فوالا أي تساوكُ الدين الموركة، يتان، تساوك الإبل الله المسركة، يتان، تساوك الإبل إذا بشت صرب من السبي هيه لمين، اها ريطاق على المعل والألة، وكلامها محملان حية إلا أنه على النبل لنشر المضاف أي سعمانه،

لم الجمهور على عنم وجوبه حتى بقل معضهو فيه الاجماع، وقال في القمضي ال^{احة} أكثر أهل العلم يرون السوائد للله غير واجب، ولا معلم أحداً هال موجوبه إلا إسحاق وقاود، قلت، وكذا نقل عنهما الرجوب أنو حامد الإسترائي وغيره، وحكى عن إسحاق أنه إن برقة عندا يطنت صلاته

وقال امن العربي "¹³" واختلف العقداء في السرائد، فقال إسحاق: واحب، من تركه عمدا بطنت صلات، وقال الالتانيي: شَدَّةَ من سن الوضوء، واستجم مالك في كل حال يعيّر فيها القم، ولّما من أوجه قطاهر الأحاديث تُعدم، وأما القول: أنه سنة أو مستحب، عشمارها، وقوله سنة أقوى، الا

وقال اللؤوي^[18]. وقد أبكر أصحابنا المتأخرون على ابي حامد نقل

⁽١١) الظرة الشرام التووي على فلجلم مسئولا (١٤٣/٣).

⁽۲) اعترف الاحردي (۲۹ ۲۹)

^{(&#}x27;TT (\) | (T)

⁽٤) - اعدرهمة الأحودي ٢ (٣٨/١) ١٣٩٠.

ده) ۱۰ توج النوري على منجح مسلم؛ (۱۹۲۳).

الـ ۱۹۲۳ - ۱۹۳۳ - حقيقي تعلق عن بالكناء عن التي شهاب والحل التي السيام - التي شول الكام الأرافال في حالجه من الكيلج - 19 القائد التشميل - التي ال

الوحوب عن دارد، وقالوان للافيه أنه سبه فالعجامة، رقا صبح إلحاله عن باود لم يعبر محالفه في الحفاد الاحتاج مان السختاد الذي عب المحقفات والاكتاب للاعتان أنسان فيم يعتج علا المحكي عداد مهيء معال الن حرم: سة رائر الكن فكل صلاد لكانا للصل، وهو أوم الحامة لرض لاؤم

107,37 با أمالك عام أبن سهات عن عبيد يضع العدل 127,37 لمبيدة المساقة قابل المدافة قابل المبيدة المساقة والمبيدة المبيدة على المبيدة على المبيدة على المبيدة ا

البا فعلسوا بالجمع درني تسحة معشد الإمراد فالمسمهورا فال المووي

⁽¹⁾ خيال المحجود (١٠٠٥)

 ⁽²⁾ أصد بالدراء في المشكل المستراء الحالة حيثة في المهمدة المهرسة (32 (33) والمعافد المستراء).

إِنَّ فَمَنَا بَوْهُ جَعِلُهُ اللَّهُ طَبِقَ فَاعْتَسْلُوهِ. وَمَن كَانَ عَنْدُهُ طَبِبُ فَلَا بَصُرُّهُ أَنْ يَنْسُنَ لَكُ، واللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّه

الده شدر الطائفة الذين يشدلهم وصف فالشداب معشر، والشيوخ معشر، والشيوخ معشر، والشاء معشر، والأنبياء معشر وما أشبهه (إن هذا يوم جعله الله عبداً) ونقط الدر ماجه (أ) الذر هذا يوم عبد جعله الله للمستمين، أدر فهر لهذه الأمة خاصة حزم به أبو معيد وغيره، وفقك أبه سيحانه وتعالى حلق العالم في سنة أبام وكسا كان يوم منها أسماً بحضه، وحص كان يوم يستمد من الخلق أرحله فيه، وجعر وه كرا بالجافة ودكره

قلت أ ويؤيده ما روي عن أبي هويزة مرفوعاً أأفدا يومهم الذي الرص عبيهم أيدي الرص عبيهم ألا يعني الحجمة ما تحقيق فيدا فهدان الله ثما والناس تنافيه تبع، البهود غيداً والناساري بعد عنا أرفقا في المستكاه (الله على المتفقل عليه والعبيد ما يعدد مرة بعد أحرى، وخصه الشرع بيومي الأصحى بالفطر، وثما كان دلك اليوم مجعولاً في الشرع للسوور استمثل العبد في قل يوم حسرة، قال في الشرود بالمعرود المحتارات ولعوته بالمعرود غاله أو نفاراً ألى ويستعمل في كل يوم مسرة، قال غاله أو نفاراً إلى العربة وللعربة بالمعرود على المارة ولفارة المحتارات الم

جَيْدُ وَجِيْدُ وَجِيْدُ صَارَعَ مُجَمِّدِهُمْ ﴿ وَحَا الْحَبِيبِ وَيَرْمُ الْعَبِدُ وَالْجُمُلُةِ وَالْجَمُلُ وقافي الحكمة في بايد. وظاهر لفظ اللموضاء أن الاغتمال لا يختص بمن سميء الجمعة، وبنظ ابن عاجم، امن جه إلى الحسمة فابعسل بتير إلى اله يختص نص يحضرها، وسيأني الكلام على ذلك في الجمعة (ومن كان عنده طيّبُ وتر من طب امرأته افلا يضَوْه أن يمني منه) عير، على شأن معنى

⁽¹⁾ الحميل بن ماجهه (١٩٥١).

 ⁽¹⁾ المشكاء المصابرع مع موقاة المصابح (٣/ ٢١٥).

12 alib aktus

وحالمه التي ماجد في . 5 لـ كتاب إلحامة العلمان، 47 لـ عام، ما حماء في الترب. يوم الجمعة

١٩٤ - وحققمي من مالك، عن ابني الأولاد، عن الأمرج، عن الأمرج، عن أبنى طريره؛ أن رسود الله أن قال: الولا أن أثمر.

النفات والتراهيب، فهو المنزلة النصابح الله عدر والجدا⁶⁰⁰ وأوجبه ألوهوبرة با رضى الله عند با يوم التحميدة، قال لم يتحمل على إسحاب سنة وأفات فالعمهور على خلافة، كالله الرواناي¹⁹¹

قطان الإلا أن الحافظ نقل على قبل حبيد، من المعافقة أنه توم الأني إلى المجاهدة الاغتمال والاستناء والطموع للوابع الحدري عمد استخاري إلا أن عال. إن المراد المروم عامد أيضا عوم التأكم لا الوجوب

اوعليكم مانسوطان إلى الزموه نياكد استحداد، وليس بواحب اللغي في المحديث الانتي مانسوطان إلى الزموم نياكد استحداد، وليس بواحب اللغي في المحديث الانتي من مناسب على التوهيف على المعادلين على التوهيف على التوهيف على التوهيف على التوهيف على التوهيف على التوهيف المانسي يُتلاف قالله المحددوا يوم الجدمة وإلى أو الاوتوا حداد وأهيبو من الطرب قال ملى عباس أما العمل قعم، وأما الطب قالا أدري، فكف معي درايته مع روايته أحبب بأن معالج من أبي الأعمد الذي راء على الوهري عمد الى ماحه صميف، ومالك خاله، فأرسه ، قال الحاصل من الله معالج حفظ عه من عباس احتمل أما يكون دور بعدا سيه و عاصل ديك

1957/88 لـ (مالك عن التي الريادا بكسر الراي و مقّة نول. عبد لله بن دكم ل اعمل الاعرج: عبد الدخيل بن هرسر اعمل أبني هريوه أن رسول الله يهيّز قال الولاة كنيم ناك علي الندم الذي الهوت غيره، وعل: مركمة من لعظ فوة

 ⁽۲) سوم الرياس (۲) (۲۳۲)

على أننى لامراب بالسواكات

أحرجه المحاري في: ١١ د قيات الجمعة، ٨ د دب بقيران بوم الجمعة.

ومسلو في ٢٠١ م كتاب الصهاري، ١٥ م باب السرائرة حديث ١٥.

و الااء المافية (أن أشق) أي أقبل يقال استقت عليه إذا الدملت عليه المشقة (عنى أسي) وذلك لها قد علم من إنشاقه يؤتر على أمنه والرفق بهم وحوصه على المتحدث عنهم، وروي في معمل الروابات أعلى الناس والمراد الأمة (الأمرات) أي أمر رجوب كما مو طاهر السياق، وفي تعط النساني الدرضية، دل الأمرات، قال من وسلان، فيه جمعة لأهل الأصول أن الأمر للوجوب فأمه عليه السلام تفي الأمر الأحل المسلفة، وأمر الندب باقي بالإجماع، فقم يوم إلا أمر الوجوب، الهي.

قال الرقائي اليه حجة توحيين: الأولى: الله لتي الأمرامع تنوت النبية، ولو كان للنشاة عليهم، ويسا ولا كان للنشاة عليهم، ويسا يتحقق إذا كان للوجوب، إذ الندب لا مشقة فيه لأنه حائر افتوك، اهم. (بالسواك) معمى المصدر أو حدف المصاف الي استعماله إذا البخاري المعاكل كل صلاة ولا يوجد شيء من روايات التموطأة إلا عن معن من عسى تنفظ اصد كل صلاة وكلة وراه مسلم من طريق الن عيبته عن أبي الزياد، وخالفه صعد إلى بلاك عن الأهرج فقال: أناع الوضوء أحرجه أحمد.

قال الإمام الشاهمي: في الحديث طبق على أن السوالة ليس يو جميء (د لو ذاك واجنا لأمر به شنق أو لا

قال السيوطي وهي الحديث احتصار من ألبانه وآخره؛ فقد رواه الشافعي في الأو¹⁷⁹ سنده: النولا أن أشق على اماني لأفرائهم بتأخير العساء والسوال عبد كل صلافات هـ.

corps co

 د ۱۹۹۹ عن هجافینشی می سالت، می این شهاب، من حیزد بی مند الرحین نی سرب، من أس افزاراه آنه قالد لؤلا آن بذی مان آنه الامام باشارالاه مع آن برد.

فلت وقفه أمرمه العماءة أأر

المحافظة (المنافلة عن الن شهات) الرهوي اعن جميد) يضم الحاء المهداء (الن عبد الرحمية) يضم الحاء المهداء (الن عبد الرحمي الناسمي، على التابعين الفة عن رحمل الحاسم المات المحاسم المات المات المحاسم المات المحاسم المات المحاسمة الم

فالدابي عبد البر¹⁵ عدم الحديث بالحرافي المستقالي المبرقاع الاتصالة من غير وجه ولما بدل علم اللفظ قال العبلي في المرح فلخاري (الله موقوف عبد يحلي من يحلي اطائفة، ورضه أوج ومعلد بن عقس ومطرف وحياهة عن مالك، أه

قال السيومي في التمويران ومس رواه كما رواه بحيى أبو مصعب والل يكير والقصيل والل القاسم والل وهب والل للحج ورواه معل لل عيسل وأبوال لل صالح وعبد الرحمل بن مهدي وجديرية وأبو فرة وإسماعيل، وذكر حمامه رواه على مالك يسمد عن أبي هريوة أنا رسوال لله على قال. فجالا أن

رداي الحرجة التحريق (13 17) (۱۸۷۷) ومسالم (۱۸۷۸) وأو دارد (133 الب أسرائ والمسائل (17 18) والمفرسفتي (17 كولين ماجية (1780) وأحسيد (17 184) (1887) (1874) (1775) الن حربه، (1774) دسن حائل (1871) (1874) (1977) والطحاري في المفرح معلن (17اره (18 18) والمهفن (18 75)

 ⁽⁷⁾ مار از جامعی انبات افیات افیاب ۱۹۵۱ منزی افیاب ۲۲۰۴/۱۹

^{(7:4.31) (44.31 (7)}

فاسق على أمني لأمرنهم بالسواك مع قل وصوءً قال الزرفاني . وكند الحرامة الشامعي في المستدم مصرحا لرفعاء وإليهائي في السنداء وأنخرجه الطارائي في الأدامطا بإسلام عسر من حالت على مرفوعاً بهذا اللفظ

والتحاكم أنه أو النهافي أنه أنه أنه النهائي عن أني هزيرة رفعه الحلولا النها أنهار على أنتي تترضت تعليم التتواك مع الرضوات قال الحاكم الصنعج على شرطهما والعلم أن اللي يجو بدت إليه مم الرضود أنصا وعبد الصلاة أيضاً

فانتشهور عبد الحقية أنه مستود عند الوضوء صفء تعلى مذا روايات اعتم كل سلافة محمولة على الوضوء، كيفية ولم يختلف الرواة في حديث حسيد عن ابني غريرة في لمط، اللوضوءة وواد لفظ الصلافة في رواية الأعرج والتعري، لكن روي في تعلق اللاط هاء الروايات بصار اعمد وضاء عل صلاء كند نقدم قرياً، وضم تحت الرواية الأولى اصلًا

ورامع المنتبة أوابات الرصواء وأؤلوا النها أوابات الصلاة إنا باملات المشاعرة إنا باملات المشاعرة ويبات الرصور الكل المشاعرة ويبند في الرصور الكل مدائلة مرضا في السرع، فالامر بلطة عند كل صلاة، هو يعبد مؤمى عبد في وقياء الاستام وهياء الاستام والنا الحبيع إلى مراجيع روابات الوضوء الآن السواك عبد المسلاة رسيا بحرح الدم من الاستان وهو تحسل لا فيلاء ربينا الحلاف في التعامل الدموء سا

وقال المدوى "أ" إنها لم يحمله علماؤه من مسى الصلاء، لأنه مطلة حروج الدور دهو لنافض عبدياء ترسها يقصى يلى حرج، ولأنه مم يرو أن

⁽⁴⁴⁾ أجرمه الحافي (1) (44)

⁽T + 13) Jag 1 (47)

٣١). عشر المترجاء فيصبح (١/٥).

......

البهي ينتج المنتان عبد فيدمه إلى الصيارة. وهذا كان على المشهور حدا الاحتداد، وقد دكر في يعصل الكبيل مشخصات السواك عبد المصلاة المدا كاما قاله اللي الهيئاء والمتناز فاسة والشامي والهيومون فإلهم احتا وا السناب عبد كان ما يرد الهيئاء وعلى هذا كلت الورايتين على طاهرهما، فأنو السناك عبدها يسفي أن يستعمل السواك بالرمل على تقال الأسنال هذا اللغة كما قاله المقدي،

ويتهضمض مده المظلم حروج الدما ويقسل السواك ولا يشركه كذا متلطح الخبرض، وبه الدي يزيج إذا استاك بعطي السياك لعائمة دارضي لله عليه بالتخليف، وقد لديه إلى البطاعة، وقو بدئ حدوثة المائلة أستاه أما علم المحرسة مع أن الأسوقة السلطحة بالبراق الملقاء فنام المعالي أو أب حيم أو في أداء داخو في عدوم النهي عن البراق فيته وبين المناقد فإلا ما على وأس السواك لا ينكر من كانه بالقاء فنامل، دافة ولي الموقى،

شم محمد الله وتوفيقه الجَنَّ، الأول من «فوحز الممالك إلى موضاً الإعام مالك» ويتلوه إن شاء الله الجزَّء التابي وأوله الهاب الذلاء للصلاة،

وصل الله تعالى على خير خلقه سيدنا ومولانا خمد وعلى اله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً كثيراً.

الخفهوس

فهرس الموضوعات

-944-31	. <u>57.</u>
=	ققمة مناخة العلاق الدريي، بالسبيد السندي السسيد الساليديين
v	فلامم محذني الكناب السرابسيا سيتسبب سيستان سيست وساليسا ويبوري سيران
۱۳	صفير الكتاب، طفر تعياة الدلامة الدحاب محمد بوسف الموري
19	للمة عن العولف وشيء من حياته نفتم فضياء السبخ مو لانا محمد برسمت المدروي .
	للمة عن أوجز المسالك وأمهات حصائصه بعلن فصيله الشيخ مرلانا محدد
١.	المهاملة والتوري والسارا والماريين السابيلية والمستناء المستناء المستناه المستنا
٧v	نعيم الكتاب وتعريف بالسؤلف. على فصيله الشبح أي الحسن علي المسني الساري .
٤٧	فقعة أوحي المسائد سيسا
۶۴	بناب الأول أفيما بتعلق بالفن الشرعف وفيه فولملا بسيد بالمستسبب يسبب
5*	القائدة الأولى في تعريف القن يستسدد سند والسند والمستسدان
; ;	العاندة الثالية. ابي موضوعه
=:	والعائدة الثانة وفي شراه العلم والمستندين والمراز والمراز والمراز
۹٥.	المعاهدة الترابعة أأمي المعاء الطرا وكيفية لنفوين التحديث سنستستسسس
71	العائدة الخميم أفي الأنتاك للسا سيستسلل سيليا للسال الماليا
ŲP.	باب التالي: في ببان الكتاب ومؤلفه وفيه فصلان
V*	القمل الأولاء في ترجية الدولية، رية فرائد
γr	الفائدة الأولى: في ترجعه سيستسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيس
٧¥	القائدة الطائرة أأقي فضفا وكاء الناس عيد المستند ستستستستستست
A 2	القائرة النالة. في مشايح الإمام سيستنسس سيستستستسا
AV	الماديد الرابعة أأقي تلاعاته
A.V	القائدة العاملة أقي مؤلفاته غير السوطأ السناسا السسسسانا السساسا
41	الفصل الثاني، في نخلُب السيد الله المستناسية المستناسية

كفهرس

·	e particular de la companya della companya della companya de la companya della co
41	الفائلة الأولى: في فضله والشاء عليه السناسية مند للمستدينية السال
52	القرقدة النائية: في هرجة الكتاب بـــــيوسيديدسيديست بالمحسسية
٩1	العائدة النائد. في وجه النسمية
ዓ ፕ	القائلة الرابعة: في وأب المصلف في الفوطأة
٩٨	العائلة الخامسة. أفي رواة الفهوطأة أوعده نسجه مسسسسسسسس
1.7	الفاعة السادسة: في يان هذه السمة سيستسيستسيست سيستستسب
1+4	الفائلة السابعة إقي عدد ورايات فالموطأة المسسميسيس سيسسم
11+	القائلة الناصة: في لوضيع أصع الكب ووسيست وووسووه ومسود
111	العائلة التاسعة: في بيان ما مي الموطَّه من المرسل والبلاغ
117	القائدة العاشوة أأهي شروح فالحبوطأة وجوافت ببديب بالمستسد يستسبب
۱۳۱	الباب الثالث: في بيان هلَّنا للتعليق وفيه فوائد رسية برسيسية المستعددية
ודו	الفائدة الأولى. في ترجعة الشارح
ודד	العائدة التانية. في مشابخ الشارخ
ومحا	ترجمة الشبحيل الأمناذين سأسسد سيستسيد وووسيد سيدسي
tri	النفاهة النافقة في ملسلة أماتها الشارح ولراحم مشايخه للسنسسان سنسسب
141	الفائدة ترابعة فيما اهتم به في هذا النَّملين
IVY	العائدة الحاصة : في بيان الكتب التي أحدث مها
(V)	البات الرابع في ذكر الإمام الأعظم، وفيه فوائله
W¢	الطائدة الأونى: في ترجُّون بـــ أ
WA	الأنباطة الكانية: في فضله سرعين سيسا سينيسان السيسيسيسيسيسيسيسيس
141	العائدة الثانية: في تابعيته
1Aţ	المائدة الوابعة أفي علو مرتبته في الحديث للمستحصص
144	الفائدة الخامسة: في قلة روايته للخديث
ነባተ	الطائدة السادمة أعي رداما بقيم عليا سناسا سنسيسيسا والمساسم
194	القائدة السايعة أخي مشايخه سنستان وأرسان بموسوطة وصطف وللساسين
•	القائدة الالامة . في قلاطنه
* + *	لمائدة الناسعة: حيمة بني هايه مدهيه للسالسلسلسلسلسلسال
1.1	البائب الخامس: في توضيح الفاظ كثر استعمالها
TTT	وتفصيفه فالعرامية للبيبين

المهوس

سن	الموسوح
TYV	ا الباب السامس: هي الأنتات، وقيه فوائد سنسانسسسا سنا سانسان الدــــــــــــــــــــــــــــــــــ
ት የ ነ	الأعالدة الأربي أأهي أفات المجدث للسناء سننسسان السا
771	التفائدة التائية ويأ ورفيه أهوا الحريث السيسسسسسسا الله المالية
ትሞተ	المنافعة المحتوريني أوكرنا المعتار المستسسسين والمستران والمستران والمستران
T \$ 1	المناهمة الرائعة: في طريق المحمل وروسات والمستسبب المستسبب
ት ያተ	الصائدة النحاب أمي ديرا حمل والأداء المستنسب سيستسبب سينسب
T t =	المناتفة الساعب أفيعًا قاله الشيع أمر عمروا في المصلح ومستسبستسبس
۳t٥	المناهدة السامعة الرواية من عوف بالتسامل يستان ينسا السناء يستسسس
YES	الهاب المالِع" في علمُ أصول مقيدًا معدد مستدر
	كتاب أوحر المسالك
	(١) كتاب وقوت الصلاة
tav	٨ ـ باك وقوت الصلاة منه السمية بالسمال السمالية السمالية المسالة المسا
t a Ą	الويلات الأنهة فيها سرورسيسا وسيبيا وسيسا وورسامه سيستستست سيست
470	التعاب أحج العمر ستنسس الالال المال الرابطان
ተያቸ	مصحوب الإصفل بالمحر لتساني السيانات المتاسينين والمتاسات
444	معنى قول أأمن أفرك وكعد من العصراء العاليسانا بالساء بساء أسساء سست
гар	المعراف تعلقي فتتحفين واستنسست سيسا والمستاء ساوووووسيا بساور الداوو والمستان
rë.	أنجر وقت الفقيران المهيدان والمستنسب والمستنسب والمارات
147	فعجله عثيه الشخم فأمضي كأق التصفحة بالسانسيسانا للسائد الماسان المحسان
142	٢ ـ وقت الحملة ٢
የናዩ	٣ رامي أدرك وكمة من الصلاة - اللغ السالسياليات الله الله السالة المساه (١٠٠٠-
7 • 7	فقرك الإمام في الركوع للساريان السالمساسي بدينيا ستستست للتبد سالممامات
ቸ∗ ቸ	ع برما جاء في دلوك الشمس وغسق الليل
. · F	کیف روی مایک وضی افد عمد عن خلل دارد سیسی بیست
~ -y	ه ـ خامع الوقوث ــــــــــــــ ،مست
***	عي فايه العظم كالماء وي. العستند ستنشد سانست
T 1 1	فان العالمي السندان المستدارين المستسانين المستدارين ال
₹ 1 	المعلق المستسندان المستدان المستسدان المستسدان المستسدان المستسدان المستسدان المستسدان ا
~ 4 6	and the second s

للحظيم سو

<u>۔ نــ</u>	مد د. د. پر این
* \ F	حال النوم عن الملاة
	لهاية التعريس واحدتا فوالمتعمده فالراريان المستسيد المستسيدان
114	هام فيقي الزائح مصادب وسندست وساوات الساب ساسيان الموار والمستسان السار
٠.	عوار مجره بأو الرجع للساسيسانيين للساسي الأرازي للمتنا السيساني
٠,	والها أفك السيارة للسنسين بالهالسيسين السالات المالية المالية
rra	القصاء في الأوقال الذكرون
177	٧ - النهي عن الصلاة بالهاجرة بــــــر
٠.	المسكة مهيع المناسب المستسانين المستسان المستسانين المستى المستسانين المستسانين المستسانين المستان المستسانين المستسانين
۲۳۲	المجمع عني احادث الأنواد والعملي حاب بالمدينية للمستسين المواليان والمستوار
••;	A مانتهي عن دخول المسجد باللوم وتغطية القم
	(۶) کتاب العنهار د
rri	٠ العمل في الوضوء
	مسع التشن والمعصفصة والإمششاي والمتناس لتدرير سيار والسار والسار والمتارين
۳٤٦	خلل اوجه فارشور مع شرقين السيسساليسساليسا
	العسج بالاصل والافأر سسسسينا للالتيانيين للتناب المسس
rot	معنی آنگفت
*0"	مخم الأمشين والأصحار للسرووس سينا ويتنا للسيان
tos	إدماع لوقفوه وعشو الرجلي الله السلسا للسال الريس الما
Tav	The second control of
r : q	
T) (٢ ـ وضوء النائم
441	خدماء أأد أمشيط أمدي من مهمة وحكم بسيل اليدار ال
r),	
	فرخمره می آندم و نموه وها افوهاف بیستست. در در در
ምና ዓ	•
۳۱۲	
-1-	لحل ہے۔ مدد است اور است دیاہے اور دیاہت سات سے است است
	نوراكوه دراند سيدار ويسونوني السيسان ويساور الترك السيسان
$f(\chi_{\lambda})$	The second secon

اعهر می

	العو صيغ
TAT	مور العلاج
TAT	وصوء الرحال فع الشاء للسباء للمساد للمساد والمساد المساد الما الما المادات
τ_{M}	ع ما لا يجب مُم الوضوء ما مستنسب
የ ሊን	حديث أقبل ديني مان ومعاجوه ومستسد ساسته استست عدد استاست سنست
MAY	الوجيوة مح أنقلس ساء الاستانات المستنسب المتناب الساء سناء ساء ساء
748	الوفيوم من حمل أفلت شده بناسه ويستسدون سيب بالمستسد والمستسد
rs.	هال قراد الوقموم مما منته الثلال
*4X	الوهواهي العلامة الزرقاني المستساسين المساسين المساسية
1	٢ ـ جامع الوضوء
: 11	الملليك سروحه إلى المقارق برودائل أبك إنحوامي وفيه العوا والتحجل سناب
$\xi \cdot A$	خابيت عنمان وطني لمله على المقاطف السناء أشارات واستنسا وسسستساءوه
0.8	الولا أنه بي يُقاب أنه من منده مستنب بالمستنب معمد المعمد المعمد
8 . 4	عديث الأكثي بالوضاء سيساليسا المرارسة متالسيسا بالمستسدين ما
(1)	خلابك مندانه الصلابحي سنست سنست المستسانية المستسانية المستسانية
9 ت ع	حديث الوصور عند مع أمين يده إنك ، سيدين أن أن السيسيين سيس
\$ 5.7	حديث الشكيل وأبعد فم دارا لسالس المرابيليسيسيسيس للسناء السعيد المصادر
\$15	الإصفيجة بالواء وفيوأ بالداء سيناسين بالسان بالمستنب المستنبين المستنب
110	رفيع الكلب سننس المعارس المهاب ستناسب المدارات والسادات واستادات
CTA	الشبيرة وأن تحيوا للسيس للداء بالمستدان الأساء السيحية واستحداد
115	خبر العمالكم الفيلاة ليستستنسنان ليستين لسنات للسنسات سنعسان المادات
14.	أفضل لاحماقي يرازي بالمرابسا بالمسراء للماري بالمستنفسوسية
ξ	٧ ـ بَّات ما جام في العملج بالرأس والأنفين
5.4	منبع المرقة
8+3	البلغ على لعمامةسسسسسسسسسسسسسس
	٨ ـ يا جاء في المسلح على الخفيل وشرفيته
11.	غرية غرك بدأساء أأساء الساعسة معجوجيت والمحمدة المحمدة المحمدة المحمدة
224	الأمينية في الوضوعين بالربي الله السيلية الاستان المحسن المتحسد المتحدد
	الغواللة حدرك إمامه مسلة الرصمان بين عوف وعقم للأحوه مع تناجر الصديق
111	وقلي له عده . السلام المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم

الفهوس

	У.
	رواله إمكار أنن محمر أصني الله عنه النسلخ سندن أأرريا أأرار أرزي المراسسيان بال
:15	لأحراش مدراوفني افدعه النسج عان الجبي السداء السلساء بالسممين
115	العوالاة في الوضم للسندات المدريسيسين المدالسا السلماسين بالسلما
(er	٩ ـ العمل في المسح على الخفيل
805	١٠ ـ ما حاه هي الوقال واللهيء
229	11 يا العمل في الزَّفاف الله المسادية السالية السالية المسالية الرَّفاف الله الله المسالية ال
97T	١٢ ما العمل في من غلبه اللام - إقبح
111	والمتلاه فيمان المستسبب المستسبب المستسبب والمتاهات
153	١٣ ـ الوضيء من العادي
ţvi	العوال عن النفداد وغيره
8.83	الاكتماء على الجحر وغامل الدثر للمستنسب للمناس بالمناسب
8 Y V	١٤٤ ـ الوخصة في ترك فلوضوء من المدي مناسب مستعصب المستنسب المست
174	10 يا الرضوة بن من الفرح
ĮA)	فتقدل الحمد في ورد دريان المستان السيستان المستان المس
:4.	الإعادة ليس طبقي بعد القمس بالسناسسات أرزات أأرا السنياء والسابسات والسين
£ª.T	١٦٠ ـ الوشوء من الفلة السياسات السياد السياد السياسات
iin	١٧ د العمل في عسل هجنابة د
2.3	المتدار الفرق وقط اراماه النهسق الداء المستسان بالمستسان المستسانيين
٦٠٢	التعالجية والاستفاق من المأتق السرار بموسيد سيار بالراب السيابين بيرا
5.1	ععرا في عمل الحالة والعيم أن السميد الساب السيار الوالة
256	14 ـ وأجب العسل إذا النفي الحنالان
314	١٩٠ ـ وصوء الجلب إذا أراد أن ينام أو يأكل
287	ولا ما إعادة البجلب الصلاة إدا صلى بالمها بأسيس بيوس بالمسيد
27#	ه، صححه بينين باستا والفاهر فيه رقع مرتبن السند السيساء الليساء الماسيداليسا
24.8	صبح ما أنواج والمرافعات ويمار الساء ويستنسب الماران المستنسبة
٤٣٠	وبالمة المري اللبانية
०इक	مكم الصابأة خلف المحدث سينسس سائري سيسب
STA	
22.	٣ ــ فسن المرأة إذا وأنه في العنام مثل مه يرى الرجل
_	and the second of the second o

الفهرس

..

energy energy	مبعده	
القصة العائشة أن لأم منتمة والخد الرواية عن البلهما المساسسة بالمتاسسة عساسه الثاف	011	
ت جمع قبل كلجابة دست مستحد المستحد المستحد المستحد المستحد المستحد المستحد المستحد المستحد المستحد الم	93.5	
مسال ترجل بعضل الجب	0:4	
وفي الجبيع مساورين مستنده المساورين مساور المستند المستندين والمساور والمساور والمساور والمساور والمساور والمساور	ρEA	
ر. قالي الحوادي رجل الل حمر داداه وينس المهمال المستمالية المحاددة (888)	023	
رمته أمعواري والمراتز بعبيل واحد وطواقه عليه السلام الساسسيس بالمساد فقه	22.	
00°	004	
لقطع اللائبة موليل بسداه ترفات اللحيش واستسساسا والسسار واستعداره والمساورة	407	
المرأة أبية البيعير في حاليات حائمة سعاده والمساسسيس بستنسيسيسيس بعد 1888	009	
لي وحد العقل يصيبون بمسيد بسيد بسيد بسيد بالمستدين و المستدين السيد بالمستدين والمستدين المستدين والم	31.	
النيم قبل الرقب المستسلس المستسلم في الرقب الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء	074	
ماءية المشتوفسين ووروسية والمستوين والمستوين والمستوين والمستوفيين والمستوين والمتارك	232	
وحداق الدرَّة في الأصلاق	211	
الإمام للحرب وأغره للسمد ويعتبن للسنسسين والساء المساسين المستسيد المساسين	\$ 1¥	
X 4 و العمل في النهم	214	
جوان النبيج في الحصر لعادم الماء لسمية المساسسة للمساسمة الماء الماء المساسمة 16	234	
الإجازات في الصوب والعرفقين والمستندة المستند والمستند المستند المستند المستند المستند	ÇVI	
ولا ي تيمم ا نحنب	ev (
اوعاد» لهر «بطي بالبخم» السنسية هاية المستحدد المستحدد المستحدد المستحدد المستحدد المستحدد المستحدد	5V6	
وي و حل فيل المحاه و المساحد - المستحدد المساحد المستحدد المستحدد المستحدد المستحدد المستحدد المستحدد المستحدد	eys.	
and the second s	264	
וו בי שלון מניקט של ועוף ביושאי בבבוווווווווווווווווווווווווווווווווו	φVA	
الواح الهادسرة والاحتراق فها بددنت سيبيت بمساسدته سندد المستحداث	3114	
وطلها إذ للهرك لأخواده لحبضا	345	
* 7 - هير لحائض	21.7	
ب پري كي الكفرة وغيرها في زمن المختص المستند الم	274	
التجب اللحاص أساء أأسسان وأنو سنست بالمعتب ومستديد والمعاصرة	3 * *	
	344	
	হৰ্ক	

الفهرس

_	٠ <u>ـ سي</u>
aå ኒ	المهجاري المحاض وترجع المعر للمسال بمستناه المسال المسال المتاب
• 3.5	ما أصاب من العجم التوب والدول من اللغ للسنيسيد وسلسانه والسوية
7-1	تعبي اثناء كرانة التخاصة لل أساليا السناليات السيسيدة وسناسي
٠.٣	
1 - 1	النعمع بين رواياته إحمالاً والواعب للسنسيسين سنستسسب مدر الملك
1.5	التوكية كأافتي بالكب السسان المساديون بالسوسيسا الساسات المتالع
111	واطيعة كانك ومعادة للسلس للسميدورات سنسا سندا ساسا السارات السارات
ıτt	السباح نطيف في أكثر الجرمن رأقله والاحتلاف فيه لل سنسال المستسلسا
111	مرابعين على المُستحاجة من العمل وغيره والحلاف الاتفة في قلك ستنسبس
NΥ	العلاة تب عرة أن أكثر الساسات سسسسسا دار باستان بالساسات
154	جريت زيب في المنتجافة للساليسا ساله للمحسلين بالمسال المستعدلة
۲۲r	عن طبح إلى فها سالت سيستنده والمساوية والمستند والمستند والمستند
ייין	الغراصونة للصلاة أو الغرائب للسندين المناسين وسنست وسنست ومتاسية
12.	وطء المنكحاضات سن سسمه سنتي بالمستسبب سيستنسب سات سات سات
11.	أتعنى التماس وأقيه وورستنسات المستسان سياسي ومنده سنا السياسات
11.4	عليك منتام أصح راليوالسساسالسالسالسالسالا
ųγ	. ٢٠ ما جاء في أبول الصبي
111	اعتلاف العنبية في المستندان المستندان المستند الله المسالد المستند الله المسالة
N.S.C	أحروبات التقريق في توليهما بالمحمسة ومسود سندادات المستنادسات ستستنا
111	٣٤ _ من جاء في أبول قائماً وغيره من مدر مدر مدر
125	خنيت الأعرابي الينان في المسجد تستنسس سنست المستنسس
41	أصهارة الارجى بالبحقاف وبالعكامرة للساللة للمساديدين سادويهما بالمستسبس
.00	الاستجار وليا بناب بالسار استناءات المادات
107	٣٢ ـ ما حاء تي السواك
(47	السواك من مناةً الدين الدادوفيوجية ينسا بينا سنت تستسسب الماسات
١٦٠	الأهر فتوجوب ووواهمينا فستستسد ووواه والمستان ستستان
ir i	السواك مع الرصوء أو المائلة سنست سيست سيست استست استنت استنت
0.4	فهرس الكتاب سيسا سينا المسادات المستحدد